

Jan.  
1990



4

الرشاد

22 JAN 90



(مُتَبَه اشد ندوی)

# دور الثالیف العربی کی تصانیف

ترجمہ حافظ سید محمد اسحاق صاحب، مولوی رفیع

## بیاد حضرت

اس کتاب میں دیکھانے کی کوشش کی گئی ہے کہ اس میں بیاد حضرت کا مجموعہ پیش کیا گیا ہے اور اس میں بیاد حضرت کی اصل صورت اور اس پر اسی طرح اجود ثواب لکھا ہے اس طرح بیاد حضرت کی اصل صورت لکھا گیا ہے اور اس میں بیاد حضرت کی اصل صورت لکھا گیا ہے اور اس میں بیاد حضرت کی اصل صورت لکھا گیا ہے۔

## بیاد حضرت اور ان کی ذمہ داریاں

اس کتاب میں بیاد حضرت کی اصل صورت لکھا گیا ہے اور اس میں بیاد حضرت کی اصل صورت لکھا گیا ہے اور اس میں بیاد حضرت کی اصل صورت لکھا گیا ہے۔

## اسی تنظیم

اسی تنظیم کے تحت اس کتاب کی تیاری ہوئی ہے اور اس میں بیاد حضرت کی اصل صورت لکھا گیا ہے اور اس میں بیاد حضرت کی اصل صورت لکھا گیا ہے۔

## بیاد حضرت

بیاد حضرت کی اصل صورت لکھا گیا ہے اور اس میں بیاد حضرت کی اصل صورت لکھا گیا ہے اور اس میں بیاد حضرت کی اصل صورت لکھا گیا ہے۔

## اسی تنظیم

اسی تنظیم کے تحت اس کتاب کی تیاری ہوئی ہے اور اس میں بیاد حضرت کی اصل صورت لکھا گیا ہے اور اس میں بیاد حضرت کی اصل صورت لکھا گیا ہے۔

<p>مجلد ہند ۱۵</p> <p>ہندوستان سے ۲۵</p> <p>خصوصی سالانہ ۱۰۰</p> <p>قیمت فی پرچہ ۲/۰۰</p>	<p>جامعۃ الرشاد اعلیٰ مدرسہ گزٹہ کا قریبان</p> <p>ماہنامہ</p> <p><b>الرشاد</b></p>	<p>مجلد ہند ۱۵</p> <p>ہندوستان سے ۲۵</p> <p>خصوصی سالانہ ۱۰۰</p> <p>قیمت فی پرچہ ۲/۰۰</p>
---	--	---

جلد ۱۵ جنوری ۱۹۹۰ء مطابق جمادی الثانی ۱۴۱۰ھ شمارہ ۲۱

### فہرست مضامین :-

۱۔	رسمات	۲	مرتب
۲۔	فقہ اسلامی کا دائرہ کار اور اس میں جنبا کی حیثیت	۸	مرتب
۳۔	کیا مالی جرمانہ جائز ہے ؟	۲۰	مولانا محمد جعفر علی رحمانی
۴۔	مناسک حج کی تاریخ	۳۴	محمد رضی الاسلام ندوی
۵۔	فقہ اسلامی سمینار کے چند اہم فیصلے	۴۱	مرتب
۶۔	ایک ہفتہ، پٹنہ، بھاگلپور اور نوگپور میں	۵۱	.
۷۔	الرشاد کی ڈاکٹ	۵۶	...

### مجلس ادا اہل تشیع

محیی الدین ندوی (مرتب)

• ڈاکٹر شمیم مدنی، مہتمم اہل تشیع • ڈاکٹر شریانی داس، نائب سربراہ

مکتبہ المصنفات، محمد شہید احمدی



Account Number  
123416  
Date 26 8 74

02

اکشن کا ہنگامہ ختم ہو گیا اور مرکز میں جنرل کی حکومت قائم ہو گئی، اس اکشن میں مجموعی حیثیت سے مسلمانوں کا ووٹ کانگریس کے خلاف گیا جس کی بنیاد پر کانگریس کو شکست ہوئی اور جنرل کو کامیاب ہوئی معلوم نہیں کہ کانگریس کو اپنی شکست اور جنرل کو اپنی کامیابی میں اس بات کا احساس ہوا یا نہیں اندرا گاندھی نے سال ۱۹۷۱ء کے بعد ہی سے ہندوکاروں کو کمینا شروع کر دیا تھا، لیکن کچھ ریاستی پردہ ڈال کر، گمراہ پارٹی کے اندر مایوسہ کام سے نکلے ہندو عیار پرستی کا مظاہرہ کیا وہ اس پہلے ان کی ماں اور ان کے نانا کے دور میں نہیں ہوا تھا، اس کا سلسلہ اس وقت سے شروع ہوا، جب ۱۹۵۵ء میں سینٹر میں (بہار) سے رتھ یا ترائیں نکلتا شروع ہوئیں، اسی کے نتیجے میں یوپی میں دیر بہادر سنگھ نے مرکزی حکومت کے مشورے سے باری سید کا تانا فطاطیہ بچے سے کھلو کر اسے بچھا نہ بنانے کی کوشش کی، چونکہ اس کی وجہ سے عام طور پر مسلمان کانگریس سے ناراض تھا اس لیے ہندوؤں کو زیادہ سے زیادہ خوش کرنے کے لیے حکومت نے اپنی سرپرستی میں پورے ہندوستان میں شیلہ پوجا کا سلسلہ شروع کر دیا، اور میں اکشن کے ہنگامہ میں شیلہ نیا س کے پروگرام کو اپنی گولانی میں پورا کر دیا، اور پھر آخر میں مایوسہ گاندھی نے اپنے اکشن کا آغاز جو عیاسی سے رام راج کے قیام کے اعلان سے کیا، اس سے پہلے رتھ یا ترائوں اور شیلہ پوجاؤں کے ساتھ راکن سیریل اور مہا اجماعت سیریل چلا گیا اور گنگا کی صفائی کا کام جو ایک سماجی کام تھا اس سے بھی سیاسی فائدہ اٹھانے کی کوشش کی گئی۔

غرض یہ کہ قزوق اور رتھ یا ترائیں کی یہ تمام حرکتیں اس لیے انتہائی کامیاب تھیں کہ اس سے نیا فائدہ اٹھا کر دوبارہ اقتدار حاصل کر لیا گیا، اگرچہ اس طرح کے کاموں کے نتیجے میں مسلمانوں کی حالت خراب ہو گئی، لیکن یہ سب کچھ اس لیے کیا گیا تھا کہ مسلمانوں کی حالت خراب ہو جائے اور ان کی حالت خراب ہونے سے ان کی حالت خراب ہونے سے ان کی حالت خراب ہو جائے۔



بہار کے مختلف شہروں میں اور خاص طور پر ضلع بھاگلپور میں جو آٹا زبردست فساد ہوا، وہ بھی راجو سکار اور سینڈر سنگھ جیت فطر بہار کی فرقر پرستانہ پالیسی کی وجہ سے ہوا، ہندوستان کی تاریخ کا یہ نہ بھلائے جانے والا واقعہ ہے کہ جانبداری کی شکایت کی بنا پر بھاگلپور کے ڈی۔ ایم اور ایس۔ پی کا صوبہ کی سرکار ۲۴ اکتوبر کو تبادلو کر دیتی ہے، اور ہندوستان کا پرائم فطر ۲۶ اکتوبر کو پولیس اور فرقر پرستوں کے دباؤ سے ان کا تبادلہ روک دیتا ہے، جس کے نتیجے میں فساد پر سے بھاگلپور ضلع میں پھیل جاتا، اور ڈی۔ ایم اور ایس۔ پی فرقر پرستوں اور جرائم پیشہ افراد کو کھل کر مسلمانوں کے خون سے ہولی کھیلنے کی اجازت دے دیتے ہیں، جس کے نتیجے میں شہر کے کئی محلے اور مسلمانوں کے سیکرڈل گھاؤں کھنڈر بنا دیے گئے، ۲۵ مسجدیں برباد کر دی گئیں اور تقریباً آٹھ سو سے زیادہ مسلمان شہید کیے گئے اور بچا سوں اب تک ملاپتہ ہیں، بھاگلپور کے زبردست فساد میں دوسرے شہروں اور قصبوں کے فسادات کے واقعات دب گئے، ورنہ سینا ٹرھی، ہسرام اور منگیو میں بھی کم نقصان نہیں ہوا، اب جگن ناتھ شرما کی حکومت اس کی کچھ تلافی کی کوشش کر رہی ہے، لیکن بہار کے مسلمانوں کی ان فسادات کے ذریعہ نسل کشی کی جو کوشش کی گئی اس کو نہ شاید آسانی سے دھبلا سکیں اور بھلا بیٹھے تو ہماری ہڈی ہونگی

مرکز میں اور یو۔ پی میں کانگریس کی حکومت ختم ہو گئی، اور بی۔ جے۔ پی اور سی۔ پی۔ ایم اور سی۔ پی۔ آئی کی حمایت سے جنٹا دل کی حکومت مرکز میں قائم ہو گئی، اول الذکر دونوں جماعتوں نے اپنے گورنرات سے دور رکھا ہے، مگر دونوں جماعتوں نے متضاد نظریات رکھتے ہوئے بھی اپنی سیاسی مصلحت کے تحت جنٹا دل کی اقلیتی حکومت کی حمایت جاری رکھی ہے، جس کی وجہ سے دشمنو پرتاپ سنگھ کی حکومت کو اعتماد کا دھٹ مل گیا ہے، نہیں کہا جاسکتا کہ آئندہ حالات کیا رخ اختیار کریں گے، مگر بنظر مضبوط اعدادوں کے ساتھ مرکزی حکومت پچھلے بگڑے ہوئے سیاسی و معاشی حالات میں تبدیلی لانے کی کوشش کر رہی ہے، دشمنو پرتاپ سنگھ کے اب تک کے بیانات بھی سنگھ سے دیکھائی دے رہے ہیں، مگر کینیٹ میں عارف محمد خان اور اردو نہرو کی شرکت انکا کچھ نہ کہتا ہے، ان کے بیانات میں بہت سے خدشات پیدا کر رہی ہے، یہ یاد رہے کہ عارف محمد خان کے بیانات میں نہایت کڑی لہجہ تھا اور عہد اکبریت کی روایت کو زندہ کرنے کی کوشش کی ہے۔

۱۔ اصرار کرنی حکومت نے سکرٹریوں میں جو تبدیلی کی ہے اس میں کسی ایک مسلمان کا بھی نام نہیں آیا ہے، اس سے حکومت پر بھارتیہ منشا پارٹی کے دباؤ کا شبہ ہوتا ہے، دیکھیے آئندہ یہ لے گئی پڑھتی ہے۔

اقلیتی کیشن کے ذریعہ اب تک کوئی مفید کام انجام نہیں پایا، لیکن پھر بھی اس کا قیام اس لیے عمل میں آیا تھا کہ وہ اقلیتوں اور خاص طور پر مسلمانوں کے مسائل حکومت کے سامنے پیش کر کے اسے حل کرانے کی کوشش کرے گا، راقم الحروف نے اس سے پہلے لکھا تھا کہ اس کو مشورہ کی باڈی نہ بنا کر کینٹ کی وزارت کی حیثیت دی جائے، اور اس کا الگ ڈائریکٹریٹ بنایا جائے، مگر یو۔ پی۔ کے موجودہ چیف منسٹر طائم سنگھ یادو اس کی موجودہ حیثیت بھی باقی رکھنا شاید پسند نہیں کرتے ہیں، اخباروں سے پتہ چلتا ہے کہ انھوں نے اس کی حیثیت کو اور بھی زیادہ بے وزن بنا دیا ہے، اس سلسلے میں بھی یہ قوی شبہ ہوتا ہے کہ جی۔ پی۔ جس نے اپنے مشور میں اقلیتی کیشن کے ختم کرنے کا حوالہ دیا کیا ہے اس اقدام سے اس کی تکمیل تو نہیں کی جا رہی ہے؟

ان حالات میں مسلمانوں کو غور کرنا ہے کہ ۴۲ برس کے تجربے کے بعد بھی کیا وہ سیکھ کر پہنچا  
والی جہانتوں کے درمیان حالات کے بدلنے اور سازگار ہونے کا انتظار کرتے رہیں گے؟ یا ان کو خود بھی  
کوئی مثبت قدم اٹھانا چاہیے؟ راقم اکرون کے خیال میں ہمارے لیے یہ بہترین موقع ہے جس میں ہم  
اپنی مشترکات کو جمع کر سکتے ہیں، اگر ہم نے ایسا کر لیا تو یہ ایک ایسا تائنما ساز کار نامہ ہو گا کہ  
جس سے ہم کو اور ہماری آئندہ نسل کی بہت دنوں تک عزت و وقار کی زندگی گزارنے کا موقع مل  
جاتے گا، ایس۔ آئی۔ ایم کے پوچھے آنکارائی کا جو سیاست نہیں شانِ ہمایہ اس کے پڑھنے سے  
اندازہ ہو سکتا ہے کہ کچھ بیلے درجے کے اور بیشتر دوسرے درجے کے دانشوران کی اکثریت جو دنیا کی  
ساکینہ بن کر رہنے کی حامی ہے ان کو یہ سوال نظر آیا کہ ان کے دل میں کیا سوچیں ہو گی؟  
پھر میں ابھی بتاؤں گا کہ ان سوچوں کی صورت میں کیا نتائج سامنے آئے ہوں گے۔

۱۔ صرف نیک نیت ثابت ہوگی بلکہ اس سے ان کا بھی وقار بلند ہو جائے گا، راقم الحروف نے اوپر جو یہ عرض کیا ہے کہ اپنی سیاسی وحدت قائم کرنے کا یہ بہترین موقع ہے تو اس کے وجہ یہ ہیں۔

(۱) اس ایکشن میں مسلمانوں نے اپنے سیاسی اتحاد کے باوجود سیاسی بازی گردوں کو یہ محسوس کرا دیا ہے کہ ان کے دوٹ بھی ہندوستان میں ایک سیاسی طاقت رکھتے ہیں، مگر ہمارے دل منفی رہا ہے، اگر ہمارے اندر کوئی سیاسی وحدت قائم ہو جاتی اور ۷۰ فیصد بھی ہم اپنے دونوں کو مجتمع کر پاتے تو ہم کو اپنے مسائل کے حل کے لیے مختلف جماعتوں اور ان کے سربراہوں کے سامنے اپنی پیشانی ٹیکنی نہ پڑتی، اور نہ در در کی دروازہ گری کرنی پڑتی، بلکہ خود کمران طبقہ ہمارا وکیل بن جاتا، پکے لوگوں کا یہ کوئی مستقل مذہب ہے اور نہ نظریہ، ان کا صرف ایک مذہب اور نظریہ یہ ہے کہ ان کا یہ اقتدار کی کرسی کس طرح حاصل ہو جائے۔

(۲) اس وقت مرکز میں ایک اقلیتی حکومت ہے، یہ صحیح ہے کہ اس کا داہنا بازو بی۔ جے۔ پی۔ ہے لیکن سی۔ پی۔ ایم اور سی۔ پی۔ آئی کی طاقت بھی کم نہیں ہے، اس لیے امید ہے کہ وہ کوئی ایسا غلط اقدام نہیں کرے گی، جن سے مسلمان ناخوش ہوں، اس صورت حال سے ہم کو مثبت فائدہ اٹھانے کا موقع ہے۔

(۳) تیسری طرف ہندوستان میں ایک نئی طاقت بھوجن سماج کی ابھر رہی ہے، اگر مسلمان بھی اپنی علیحدہ سیاسی وحدت بنا لیتے تو ممکن ہے یہ دونوں فاصلہ کر ایک بڑی طاقت بن جاتے جو مسلمان انفرادی طور پر بھوجن سماج کا ساتھ دے رہے ہیں وہ ای فلتی کو دوسرا رہے ہیں جو اب تک ہم ۴۲ برس سے کہتے آ رہے ہیں، اگر ان حالات سے ہم نے فائدہ اٹھا کر اپنی الگ کوئی موثر سیاسی وحدت قائم نہ کی تو پھر ہم سیاسی اتحاد کا اس سے زیادہ شکار ہوں گے جتنا کہ اب تک ہوتے آئے ہیں۔

کاشی ہمارے ملنا اس بات کو محسوس کرتے کہ موجودہ ہندوستان میں ان دنوں ہم بے وزن ہوتے جا رہے ہیں، اور زور و اثر ان کا ایک بڑا طبقہ اس کسک کو بڑی شدت سے محسوس کر رہا ہے جو مسلمانوں کے جذبات سے کوئی شے نہ فائدہ دے سکی تو اس کے یہ جذبات ان کو کسی غلط نتیجہ پر



کھو بیٹھا اور ایک ایک کر کے کئی ملک اس کی گرفت سے آزاد ہو گئے، یا آزاد ہونے کی جدوجہد میں لگے ہوئے ہیں، اس وقت ہنگری کا تازہ انقلاب اس کی سب سے نمایاں مثال ہے۔

یہ انقلاب ایک دن میں نہیں آیا بلکہ اس کی چمک داری بہت پہلے سے ذہنوں میں سلگ رہی تھیں لیکن افغانستان پر روس کے جارحانہ حملے نے اس میں نہ صرف تیزی پیدا کر دی بلکہ کمیونزم کے تابوت میں اس کی آخری کیل ٹھونک دی۔

برطانیہ کے زوال کے بعد نصف صدی سے موجودہ دنیا کو روس اور امریکہ نے بانٹ رکھا ہے جیسا کہ اوپر ذکر کیا گیا ہے۔

روس کے اثرات تو شاید اب زیادہ دنوں باقی نہ رہ سکیں، لیکن پُر امن دنیا کے لیے ابھی ایک مسرہ دشمن موجود ہے، وہ ہے امریکہ، اور اس کے حلیف ممالک۔ یوں تو ان کی ریشہ دوانیاں پوری دنیا میں پھیلی ہوئی ہیں، مگر ان کا سب سے زیادہ شکار مشرق وسطیٰ کے عرب اور مسلمان ممالک ہیں، اسرائیل کی پشت پناہی کر کے وہ عرب اور مسلمان ملکوں کو جو نقصان پہنچا رہا ہے وہ اس کی پالیسی سمجھنے کے لیے کافی ہے لیکن افغانستان نے روس کی فوج کے ہٹنے کے بعد سے مجاہدین کے سلسلے میں جو پالیسی اپنا رکھا ہے، اس سے اندازہ ہوتا ہے کہ وہ افغانستان سے روس کے اثرات کو تو ضرور زائل کرنا چاہتا ہے، مگر وہ اسلامی اثرات کو چھینے کا موقع نہیں دینا چاہتا، اور اس میں ہندوستان کی سابق حکومت کی پالیسی بھی روس کے تابع رہی ہے، جو ایک افسوسناک اور مسلمانوں کے لیے قابلِ غور بات ہے۔

عموماً ہم روس کو اسلام کے لیے پہلے درجہ کا دشمن سمجھتے ہیں اور امریکہ کو دوسرے درجہ کا لیکن ان میں فرق کرنا مشکل ہے کہ اسلام اور مسلمانوں کا اول درجہ کا دشمن کون ہے، اور کون دوسرا درجہ کا دشمن ہے ... ؟

العدول بحکم المسئلة      اس کے نظائر سے قطع نظر کہ کسی  
عن نظائرہ الدلیل شرعی      دلیل شرعی کی بنا پر دوسرا حکم لگایا جائے  
وہو مذهب احمدیہ      امام احمد ابن حنبل کی یہی رائے ہے۔

عرض یہ کہ استحسان کی حیثیت پر اس لئے ملازمہ متفق ہیں جو کچھ اختلاف ہے وہ تعبیر کا البتہ امام شافعی  
رحمۃ اللہ علیہ بعض غلط فہمیوں کی بنا پر کتاب الامام ج ۷ میں اور الرسائل میں اس پر سخت تنقید کی  
ہے ان کو سب سے زیادہ اعتراض لفظ استحسان پر ہے یعنی وہ یہ سمجھتے ہیں کہ اس کے ذریعہ اس بات  
کی اجازت دی گئی ہے کہ فقیہ میں چیز کو اپنی خواہش کے مطابق اچھا سمجھے اس کے مطابق فیصلہ  
کرے چنانچہ کتاب الامام اور الرسائل میں لکھتے ہیں۔

من استحسن فقد      یعنی جس نے استحسان سے کام لیا  
مشرح۔      گویا اس نے اپنی مرضی سے حکم لگایا۔

الرسالہ میں انہوں نے اس پر طویل بحث کی ہے جس کا خلاصہ یہ ہے کہ  
خبر قیاس کے بغیر کوئی بات کہنا جائز نہیں کتاب وسنت ودفن میں اجتہاد کا حکم  
ہے اور اجتہاد نام کسی نئے حکم کو معلوم کرنے کا اور اس نئے حکم کی طلب کے لئے  
دلائل کی ضرورت ہوگی اور اسی کا نام قیاس ہے طلال و حرام میں تکلف اور  
استحسان سے کوئی تامل نہیں ہے و انما الاستحسان مختلف  
استحسان خواہش نفس کا نام ہے۔

الرسالہ ص ۵۷ (تحقیق احمد شاہ)

لیکن اگر استحسان کی جو تعریفیں نقل کی گئی ہیں اس سے پسے طور پر واضح ہو جاتا ہے کہ استحسان  
خواہش نفس تابع کا نام نہیں ہے بلکہ وہ قیاس ہی کی ایک بائیک قسم ہے اس کی مزید توضیح  
علماء احناف کے درج ذیل اقوال سے بھی ہو جائے گی۔  
امام بزرگ مکتبے ہیں۔

استحسان الاستحسان عندنا

احد القياسين (بذوی ج ۱۳۲) ایک قیاس ہے۔

اصول بذوی کثیر العزیز البخاری اس کی مزید توضیح کرتے ہوئے لکھتے ہیں :-

ولما صارت العلة فاعلة  
باشرها سمينا الذي ضعف  
اشرها قيانا وسمينا الذي  
قوى اشرها استحسانا وقد  
منا الثاني على الاول وان كان  
جليا لان العبوة لقوة  
الاشد دون الظهور

ہمارے (احسان) کے نزدیک علت اپنے نتیجہ  
اور اثر کے اعتبار سے علت ہے تو جس علت  
کا اثر کمزور ہوتا ہے اس کو ہم قیاس کہتے  
ہیں اور جس کا اثر قوی ہوتا ہے اس کو ہم  
استحسان کہتے ہیں قیاس وجہ سے ہم استحسان  
کو مقدم رکھتے ہیں گو قیاس ظاہر ہوتا ہے  
مگر اعتبار اثر کے قوی ہونے کا ہے نہ کہ

اس کے ظاہر کا (کشف الاسرار، ص ۱۳۸)

امام سرخسی نے بھی مبسوط میں اپنی اصول فقہ میں اس کی تفصیل کی ہے ایک جگہ لکھتے ہیں :-

الاستحسان في الحقيقة  
قياسان احدهما جلي  
ضعيف الاثر يسمى قيانا والاخر  
خفي قوي الاثر يسمى استحسانا  
اي قيانا مستحسن فاذا التزم  
بالاثر لا بالخفاء والوضوح

استحسان حقیقت میں دو قیاس ہیں سے ایک  
قیاس ہے ان میں ایک بالکل ظاہر ہوتا ہے مگر  
اس کا اثر کمزور ہوتا ہے اسے قیاس کہا جاتا ہے  
اور دوسرا پوشیدہ ہوتا ہے مگر اس کا اثر قہجینا  
قوی ہوتا ہے اسے استحسان کہا جاتا ہے اس کے  
نتیجے اثر کی بنا پر ہوتے ہیں پوشیدہ ہر کی بنا پر

نہیں ہوتے۔ (مبسوط ج ۱۰ ص ۱۳۹)

ہر کی تفصیلات سے اندازہ لگایا جاسکتا ہے کہ استحسان قیاس الگ کوئی چیز نہیں ہے بلکہ وہ قیاس ہی  
کی ایک خاص صورت ہے استحسان قیاس کی صورت اس وقت پیش آتی ہے جب قیاس ظاہر سے کوئی  
عصر (مثلاً) کی صورت پیدا ہونے لگے۔ تو استحسان کے ذریعہ ہم اس کی صورت پیدا کرتے



فقہائے احناف عموماً استحصان کی چار قسمیں کرتے ہیں مگر علت اور سبب کی بنا پر کسی استحصانی مسئلے کو اس کے نظائر سے کاٹ دیا جائے۔ اس اعتبار سے اس کی دو قسمیں ہیں۔ استحصان قیاسی اور استحصان ضرورت یعنی کبھی قیاس ظاہر کے مقابلے میں جب تنگی پیدا ہوتی ہے یا کوئی حق تلفی ہوتی ہے تو قیاس ظاہر کے بجائے قیاس خفی یعنی استحصان سے کام لیا جاتا ہے تاکہ آدمی تنگی اور حق تلفی سے بچ جائے اور انسان کی ضرورت شدیہ قیاس ظاہر سے عدول کرنے پر مجبور کرتی ہے اب ان میں سے ہر ایک کی الگ الگ مثال دیکھ ہم وضاحت کرنے کی کوشش کریں گے۔

**استحصان قیاسی اور اس کی مثالیں | استحصان قیاسی کی چند مثالیں یہ ہیں۔**

(۱) وہ قرض جو دیا اس سے زیادہ آدمیوں کے درمیان مشترک ہوا ان میں سے کوئی ایک قرض خواہ قرض دار سے اپنے حصے کے بقدر رقم وصول کرے تو وہ رقم اس کی تنہا نہیں ہو سکتی بلکہ دوسرے شرکا کو بھی حق ہو گا کہ وہ وصول کرنے والے سے وصول شدہ رقم میں اپنے قرض کی مقدار کے بقدر رقم طلب کریں اب اگر جو رقم پہلے شریک نے وصول کی ہے وہ دوسرے شریک کا حصہ دینے سے پہلے ضائع ہو جائے تو قیاس ظاہر کا تقاضا تو یہ ہے کہ یہ رقم دونوں کے حساب میں محسوب کی جائے کہوں کہ جب حصہ پانے میں دونوں شریک ہیں تو نقصان میں بھی دونوں کو شریک ہونا چاہیے لیکن استحصان کے اعتبار سے وہ رقم صرف اس شریک کے حساب میں محسوب ہوگی جس نے وصول کر کے ضائع کیا ہے اور جو رقم ابھی وصول نہیں ہوئی ہے وہ دوسرے شریک کی ہوگی۔ کیونکہ اس نے وصول کرنے میں حقیقتاً کوئی حصہ نہیں لیا تھا اس لئے اس پر کوئی ذمہ داری نہیں ہے اس کو حق ہے کہ وہ مفروض سے اپنے حصے کا قرض طلب کرے اور جو رقم ضائع ہو چکی ہے وہ وصول کرنے والے کے ذمہ ڈال دے۔

(۲) فقہ کا ایک مسلمہ قاعدہ یہ ہے کہ آدمی اپنی ذات کے لئے قرض کرے یا کسی دوسرے کے بارے میں اس کا اقرار اس کو اس کا پابند و مستحق نہیں کر سکتا۔ میرا بھائی اتنے کے مفروض میں تو وہ ہے جس کا قرض ہے میرا بھائی اس سے اس کا

اس کے برخلاف قرض والی صورت میں داین کا حق وکیل کو دیئے ہوئے بعینہ اس روپے میں نہیں ہوتا بلکہ مقدار قرض کی ذمہ داری سے وہ حق متعلق ہوتا ہے جو داین نے اُس کو دی ہے اب جب (داین - قرض خواہ) نے واپس آکر اس وکیل کو قرض کی وصولی کا ذمہ دار بنانے سے انکار کر دیا تو واضح ہوگا کہ مقرض کی ادائیگی صحیح نہیں ہوئی کیوں کہ اس کے وکیل بنائے جانے کا کوئی ثبوت نہیں ہے اس لئے اب داین کا حق بعینہ مقرض کے ذمہ باقی رہے گا اور اس کو مجبور کیا جائے گا کہ دوبارہ وہ داین کا قرض ادا کرے اور اس کو بھی نالوفی حق ہوگا کہ وکیل سے وہ اپنا روپیہ واپس لے جو اس نے دیا ہے (گویا قرض میں سود اس سے اُس کی ضمانت ہو جاتی ہے) لیکن امانت میں تاوان سے اس کی پوری ضمانت نہیں ہوتی کیونکہ کوئی امانت اس لئے رکھی جاتی ہے کہ وہ بعینہ اُسے واپس لے۔

میں کی خرید و بیعت یہ ہے کہ اگر کسی نے کسی اور سے قرض میں بھی ادائیگی میں بھی قرض کی ادائیگی ہے  
کہ جس میں سال سے قرض کے بقدر تراداد کو دے تا مقررہ قرض کا قرض خواہ کچھ کم کے تھا ہی فیض

تو سمجھا جائے گا کہ دلیل کو جو رقم اس نے دیا ہے اتنی رقم اس نے اپنے ذلل مال سے ضائع کی دیکھوں کہ جب  
 مکسودہ رقم وہ اپنے سے جدا کر دے وہ اسی کی ہے۔ برخلاف دو بیعت کے مالک کا حق بائینہ دسی رقم  
 یا اسی چیز میں ہوتا ہے جو اس نے رکھا ہے ذلل طود پر اس کے ذمہ کوئی چیز واجب نہیں ہے تو اس صورت میں  
 امین کا کسی کو دلیل تسلیم کر لینے کے معنی یہ ہونے کہ اس نے ایک غیر کے مال کو تیسرے شخص کو دیدینے کو تسلیم کر لیا  
 حالانکہ کسی دوسرے کے مال کے بارے میں اس کو یہ حق نہیں تھا۔ اسی کو افراد علی غیر کہتے ہیں۔ اس  
 صورت میں اگر امانت کی ادائیگی کا حکم اس کو دیدیا جائے تو اس کے معنی یہ ہونے کہ ایک غیر دلی کے کہنے سے  
 اس مالک کے حق میں ہم نے مداخلت اندیادلی کی ہے۔ (اور شرعاً زیادتی کسی کے ساتھ درست نہیں)  
 (۳) فقہ کا یہ بھی قاعدہ کلیہ ہے کہ مرہون شے جتنے میں رہن لگی ہوتی ہے اس کے بقدر رقم کارا بن ضامن  
 ہوتا ہے۔ اب اگر وہ مرہون شے مرہون سے ضائع ہو جائے تو اس کا قرض یعنی رہن میں دیا ہوا روپیہ رہن  
 کے ذمہ سے بقدر شے مرہون ماقط ہو گیا یہاں تک کہ مرہون شے کے ضائع ہونے سے پہلے مرہون اپنا دیا  
 ہوا روپیہ وصول کر چکا ہو تو اس کو واپس دینا پڑے گا۔

اسی مذکورہ وصول ہوا اگر مرہون اپنا روپیہ رہن کو معافی کر دے اور مرہون شے واپسی سے پہلے  
 مرہون سے ضائع ہو جائے تو قیاس ظاہر کا تقاضا تو یہ ہے کہ قرض کی ادائیگی (جیسا کہ اوپر مذکورہ  
 ہوا ہے) بر محال کو بھی قیاس کرتے ہوئے مرہون سے ضائع شدہ مرہون کی قیمت دلائی جائے گی  
 کیوں کہ مرہون چیز کا مرہون اس تک ضامن ہوتا ہے جب تک وہ اپنی دکر دی جائے۔ لیکن احتسان  
 کے اعتبار سے قرض کی معافی کے بعد مرہون مرہون شے کا ضامن نہیں رہتا اور اس کی حیثیت قرض کے  
 معاف کر دینے کے بعد رہن کے تسخیر کرنے والے کی ہوتی ہے اور اس کو رہن کے تسخیر کرنے کا اختیار  
 ہر وقت رہتا ہے اب جب کہ اس نے معاف کر دیا تو (وہ اس مرہون چیز کا ضامن ہی نہیں رہا  
 بلکہ اب وہ) مرہون شے اس کے ہاتھ میں امانت ہو گیا تو اب جب تک اس کے ہاتھ میں  
 اس شے میں زیادتی یا حفاظت میں کوتاہی نہ ثابت ہو جائے وہ ضامن نہیں ہو سکتا جب کہ امانت  
 میں ہوتا ہے۔

## استحسان ضرورت

استحسان ضرورت ہے کہ اس میں کسی قیاس ظاہر کے خلاف اس لئے حکم لگایا جاتا ہے کہ کسی انسانی حاجت یا وقت کو دفع کرنے کی شدید ضرورت

ضرورت ہوتی ہے یا مصلحت عامہ اس کی مقتضی ہوتی ہے اور یہ بات اس وقت پیش آتی ہے جب قیاس پر عمل کرنے میں بعض مسائل میں کوئی تنگی یا مشکل پیش آ جائے تو اس وقت قیاس کا دامن چھوڑ کر استحسان کا دامن تھامنا پڑتا ہے تاکہ وہ وقت مشکل اور تنگی دور ہو جائے اس لئے کہ ایسے مسائل جن کو ایک دوسرے پر قیاس کیا جا سکتا ہے گو وہ سب ایک طرح کے ہوتے ہیں اور چند مشترک اصول ہی پر ان کی

(رقیعہ ماشیہ گذشتہ سے پیوستہ) یہاں قیاس ظاہرہ پر اس لئے عمل نہیں کیا گیا کہ اس صورت سے قائمہ صرفہ راہن کو ہوتا ہے اور مزین سراسر نقصان میں رہتا ہے اس لئے اس کو شریعت کے قاعدہ انت کے تحت لاکرم ہونے کی ذمہ داری سے کمال لیا گیا جس سے عدول نقصان سے بچ گئے۔

فقہانے اور بہت سی مثالیں دی ہیں۔ مثلاً سو قودہ زندگی نہ من کے مسئلہ میں اگر ان کے سینچنے اور ان میں تصفین کرنے اور ان میں گزرنے کا ذکر وقت کو کثرت نہ بھی کیا جائے تو یہ چیزیں اس میں شامل بھی جائیں گی گوچہ پر قیاس کا تقاضا یہ ہے کہ بغیر ذکر کے ان کو اس میں داخل نہ سمجھا جائے۔ مگر یہاں قیاس خفی سے کام لیتے ہوئے اس کو گناہ بری ہوتی زمین پر قیاس کیا گیا ہے کہ اس میں بھی بغیر ذکر کے یہ چیزیں داخل ہوتی ہیں۔

اسی طرح مسکائی ہندل مثلاً جیل، ہاؤس وغیرہ کے سلسلے میں قیاس تو یہ چاہتا ہے کہ جس طرح مسکائی چوپائے مثلاً بیڑیئے۔ چیتے وغیرہ کا جو ٹھکانہ جس ہے ان کا بھی ہو مگر استحسان میں یہ پاک ہے کیونکہ ان چار بابوں پر قیاس کرنے کے بجائے انسان کے جھوٹے پر اس کو قیاس کیا جائے گا کہ اس کا گوشت تو حرام ہے مگر اس کا جھوٹا ہونا پاک ہے اسی طرح ان ہندل کا جھوٹا تو پاک ہے مگر گوشت حرام ہے اور اس قیاس خفی کی ضرورت اس لئے پیش آتی کہ ہندسے انہی چوتھے سے پانی پیتے ہیں اور چوتھے پڑی ہوتی ہے اور ہڈی ان چوپایوں کی بھی بخش نہیں ہے جس کا گوشت حرام ہے۔

بنیاد ہوتی ہے مگر کبھی موقعِ دل کے اختلافِ عارضی اسباب کی بنا پر ظلم و عدل اور وقت و سہولت کے اعتبار سے ان کے نتائج مختلف ہو جاتے ہیں (یعنی کبھی ایک حکم بقا پر ظلم دکھائی دیتا ہے مگر دوسرے وقت میں وہی حکم میں عدل ہوتا ہے کبھی ایک حکم میں سہولت ہوتی ہے مگر کسی عارضی سبب سے وہ چیز حکمِ انتہائی مشقت اور بھاری کاسبب بھائی اسی صورت میں شریعت اگر ایک طرح کا معاملہ کرے تو اس کی ہر گز بقی نہیں رہ سکتی) تو ایسی صورت میں جبکہ قیاس پر عمل کرنے میں بڑے نتائج بھگنے کا قوی امکان ہو اس صورت میں فقہاء کے لئے استحسان کا راستہ موجود ہے جس کے ذریعہ ان مصلحتی احکام تک وہ پہنچتے ہیں جو فقیہی روح اور مقاصدِ شریعہ سے میل کھاتے ہوں اور استحسان ضرورت حقیقتاً امام مالک کے نظریہ مصلحِ مسئلہ ہی کا ایک دوسری صورت ہے استحسان ضرورت کی چند مثالیں درج ذیل ہیں۔

(۱) شریعت کا سلسلہ مسئلہ ہے کہ ائینہ دیدار کے مثل ہو یعنی اگر کوئی امانت بغیر قودی و تقصیر کے ضائع ہو جائے تو اس سے اس کا تادان نہیں لیا جائے گا۔ قیاساً ہر امانت پر یہی حکم لگا نا چاہیئے جیسے شرکت کا مال کسی ایک شریک کے ہاتھ میں امانت سے جاتا ہے اجیرت مستاجر کے یہاں امانت رہتی ہے عاریت کی چیز سستیجر کے یہاں امانت ہوتی اسی طرح مستاجر کا مال اجیر کے یہاں امانت ہے تو مناسب ہے کہ اگر اجیر سے بغیر قودی و تقصیر کوئی چیز ضائع ہو جائے تو اس سے تادان نہ لیا جائے مگر استحسان ضرورت کے تحت فقہانے اجیر قاص یعنی ذاتی ملازم جس نے اپنا پورا وقت مستاجر کو سونپا ہے جیسے خادمِ ابدی و غیرہ اور اجیر مشترک یا اجیر عام میں فرق کیا ہے یعنی وہ پیشہ ورا افراد جو ہر وقت قودی کی ضرورت اپنے مخصوص پیشے سے لپٹی کرتے ہیں (مثلاً رگرنر۔ نان پز۔ بڑھی۔ لوہار۔ دھولی، وغیرہ) تو فقہاء یہ کہتے ہیں کہ اگر اجیر مشترک کے پاس سے وہ چیزیں جو اس کے یہاں دوسروں کی موجود ہیں (مثلاً دھولی کے پاس کپڑے یا بڑھی کے پاس سے لکڑی) گم ہو جائیں تو استحساناً اس کو خاص قرار دیا جائے گا لایہ کدہ ایسے طریقے سے ضائع ہوئی ہوں جس سے پتہ چلتا ہے کہ اس کے اختیار میں نہ تھے جیسے مکان میں ایک ایک لگ جائے اور سارا مال ضائع ہو جائے لہذا مکان گرنے سے اور اس سے

۱۔ اس میں بھی قبائے احاطہ سے پیشہ وکار لگ کر اسی کی حفاظت یا اس کے قتل سے لگی

ہو تو اس کو تادان دیا جائے گا

اس چیز کا نقصان ہو جانے سے حکم فقہانے اس لئے دیا ہے تاکہ پیشہ نفع کی حرص میں اپنی طاقت سے زیادہ کام نہ لیا کریں اور لوگوں کے اموال کو بہت دنوں دکھ کر نقصان و فزایان کی نند نہ کر دیں (کیونکہ زیادہ کام ہوگا تو زیادہ دنوں تکسہ چیز ان کے پاس رہے گی اور زیادہ دنوں تک رہنے میں نقصان کا اندیشہ ملا جائے گا) فقہ مالکی میں بھی اس اجتہاد بالا استحسان کو تسلیم کیا گیا ہے مگر اس کا داخلی ان کے نزدیک مصلحت عام ہے نہ (۱۲) فقہ اسلامی کا یہ بھی ایک تسلیم شدہ قاعدہ ہے کہ جو شخص کسی دوسرے کی طرف سے بغیر اس کی اجازت یا بغیر اس کے حکم کے کچھ خرچ کر دے مثلاً اس کی کسی شے پر رش میں اپنی طرف سے روپیہ خرچ کر دے یا اس کا قرض ادا کر دے یا کوئی اور اس کی مالی ضرورت پوری کر دے تو اس نے جو رقم خرچ کی ہے وہ قانوناً اس کا تبرع اور عطیہ سمجھا جائے گا خواہ اس نے تبرع کے ارادے سے خرچ کیا ہو۔

۱۔ اس مسئلہ پر دائرہ منافع اور صاحب ہدایہ نے بڑی اچھی بحث کی ہے۔ صاحب ہدایہ نے لکھا ہے کہ قیاس کو مجہود کو استحسان اختیار کرنا کفر و کجی و کفر کے مال کی حفاظت ہے۔ (لصیان اموال الناس) اس لئے میں امام ابو حنیفہؒ نے قیاس کا ہر دم دیکھ دیا ہے مگر صاحبین نے استحسان پر فتویٰ دیا ہے اور اسی کو عام فقہائے احناف نے توجیع دی ہے۔ شیخ الحداد نے اپنی کتاب (الک) ص ۱۱۱ مصالح مرسلہ پر بحث کرتے ہوئے شافعی کی الاعتصام سے عبارت نقل کی ہے "صالح سے تاوان لینے پر غفلت و اشدین متفق ہیں۔" باوجود کہ ان کی حیثیت ایمانی کہے سکیں یہ بات محسوس کی گئی کہ اگر ان کو فاسق نہ جانا جائے تو وہ لوگوں کے سامان اور ان کی چیزوں کی حفاظت میں غفلت برتیں گے اور ملک ان سے کام لینے پر بہر حال مجبور ہیں تو مصلحت اسی میں تھی کہ ان کو ان چیزوں کا ضامن قرار دیا جائے تاکہ وہ لی ہوئی چیزوں کی حفاظت کریں اسی بنا پر حضرت علیؓ نے فرمایا کہ "لوگوں کو یہ چیز درست رکھ سکتے ہیں۔" امام شافعیؒ کہتے ہیں کہ یہ مسئلہ اور ان کے علاوہ دوسرے مسائل کا تذکرہ، الکی فقہانے مصالح مرسلہ کے قاعدہ کو سمجھانے کے لئے کیا ہے۔ اور فقہائے احناف اس کو استحسان کی مثال میں پیش کرتے ہیں (کتاب الاجارہ ص ۱۱۱) (شرح العرب ۲ ص ۱۱۱)

۲۔ یہ مصالح مرسلہ کی بحث میں ذکر کرنا چاہئے کہ صاحب کے یہاں مصالح مرسلہ کا نظریہ جو ہے وہی ہے جو حنفیہ کے یہاں

استحسان و اعتصام کا ہے۔

۳۔ فقہ مالکی کی بحث یہ ہے کہ ایک شخص نے دوسرے آبی کے قرض کے لئے کوئی چیز دے دی تھی





بھی ہے۔ ادا اس فعل میں سود لینے اور فائدہ اٹھانے کا ان کو خیال نہیں ہوتا کیونکہ یہ عام اور معمول چیزیں ہیں۔  
( رد المحتار ج ۴ ص ۱۶۲-۱۶۳ )

۱۔ مصطفیٰ زرقا کہتے ہیں کہ مناسب ہے کہ سولہ چاندی و خرو کے بڑے سکوں کے بھتانے میں بھی اس فرق کا اعتبار نہ کیا جائے تاہم اس کو سود نہ قرار دیا جائے۔ گو کہ اس کے چھوٹے سکے کا وزن بڑے سکے زیادہ یا کم ہی کیوں نہ ہو۔ اس زمانے میں بعض لوگ ایسا شدہ اختیار کر رہے ہیں جس سے آدمی ایسی مشقت میں پڑ گیا ہے جس کی شریعت میں کوئی گنجائش نہیں ہے۔ حالانکہ اس کے عمار کی ضرورت اس سے زیادہ ہے۔ یعنی کی پڑھیں ہیں۔ مٹی کے قہر لینے اور دینے کی ہے اس لئے کہ جو سکے جن سکوں سے بدلے جاتے ہیں وہ قیمت اور عورت عام کے لحاظ سے برابر ہوتے ہیں۔ یہ نہ تو سود کا ذریعہ بنتے ہیں اور نہ ان سے فائدہ اٹھانے کی کوئی غرض ہوتی۔ "جزم" موصوف نے جن قہود کے ساتھ اس کے عمار کے اجازت دینے کا سفارش کی ہے 'جواہل علم کے لئے قابل غم ہے۔ انھوں نے تین قدیم لگائی ہیں ایک یہ کہ مقصد فائدہ اٹھانا اور سود لینا نہ ہو۔ دوسری قیمت میں دونوں برابر ہوں۔ تیسرے عرف عام میں اٹھ کو برابر سمجھا جاتا ہو۔ مثلاً جہاں چاندی کے چھوٹے بڑے سکے یا سونے کے چھوٹے بڑے سکے رائج ہیں وہاں نقہا کی عام تصریحات کے مطابق ان کا تاہم اسی وقت ہو سکتا ہے۔ جب دونوں کا وزن برابر ہو۔ حالانکہ وزن کے تفاوت کے باوجود بازار میں دونوں کی قیمت برابر ہوتی ہے۔ ان سے بدلنے والوں کا مقصد تفاضل نہیں ہوتا تو پھر اسے کیوں نہ جائز قرار دیا جائے۔ اس بحث کے سلسلے میں امام شافعی کے رسالہ نشر العرف سے بڑی مدد ملے گی۔

### بقیہ :- الرشاد کی ڈاک

میں انشاء اللہ آپ کی خدمت میں جلد اپنے کچھ مضامین ارسال کر دلا گا۔ آج کل ایک شخص لکھ رہا ہیں "قرآن کریم میں صحف سماوی کے حوالے" امید ہے کہ اسے آپ پسند کریں گے۔  
کتاب قرآنی "تفسیر معانیات" کو بہ اصل قرار دیتا ہے۔ میری خواہش ہے کہ ایک مستقل مضمون اس کے حوالے سے کیا جاوے؟ اور ان کی کیا حیثیت ہے؟ ایمان کے بہ اصل ہونے کے لئے اس کے حوالے سے کیا کیا ہو سکتا ہے؟  
دعائیں اسلام محمدی اسلام محمدی

## کیا مالی جرم مانہ جائز ہے؟

کسی بھی جرم کی تنبیہ کے لئے کئی طریقے اختیار کئے جاتے ہیں اسے جیل کی سزا دی جاتی ہے، اس کا ہاتھ کاٹ دیا جاتا ہے مار پیٹ کی جاتی ہے، کوڑے لگائے جاتے ہیں، سماجی بائیکاٹ کیا جاتا ہے جرم مانہ کے طور پر کچھ رقم وصول کی جاتی ہے اس طرح کے مختلف طریقے ہیں جو مختلف معاشرہ میں رائج ہیں جس کا مقصد یہ ہوتا ہے کہ مجرم جرم سے باز آجائے اس کی اصلاح ہو دوسرے لوگ عبرت حاصل کریں اور جرائم سے دور رہیں اور معاشرہ میں نظم و ضبط امن و سکون برقرار رہے، سزائے مختلف طریقوں میں مالی جرم مانہ بھی ہے جو بہت پرانا اور جانا پہچانا طریقہ ہے، حکومتیں بھی جرم مانہ عائد کرتی ہیں اور گاؤں و علاقہ کے ذمہ دار حضرات بھی۔

یہ جرم مانہ اجتماعی بھی رہا ہے اور انفرادی بھی۔ کوئی ایسا جرم یا غفلت جو بہت سارے لوگوں سے ہو اور جس غفلت کے برے نتائج سامنے آجائیں۔ ایسے موقع پر اجتماعی جرم مانہ لگایا جاتا ہے اور اگر کسی ایک یا چند حضرات کی غفلت یا جرم سے کوئی صورتحال سامنے آتی ہے تو ایسے موقع پر انفرادی جرم مانہ عائد کر دیا جاتا ہے،

سوال یہ ہے کہ مجرم کی اصلاح اور سزائے جرم وصول کرنا اور مالی دھچکا لگانا درست ہے یا نہیں؟ شرعی نقطہ نظر سے مالی جرم مانہ کی گنجائش کہاں تک ہے؟

عام طور پر یہ رجحان پایا جاتا ہے کہ فقہائے کرام اسے درست نہیں مانتے تعزیر کسی سے کوئی رقم لینا نصیحا کلام نے، جائز سمجھا ہے درحقیقت یہ صومعت موجود ہے کہ فقہاء اخلاف کے نزدیک جرم مانہ شرعاً ناجائز ہے صرف امام ابووسف سے ایک ضعیف قول نقل کیا گیا ہے جس سے معلوم ہوتا ہے کہ ان کے نزدیک تعزیرات جائز ہیں شرعاً ناجائز ہے درحقیقت یہ مسلم ہے۔

لا يأخذ مالاً في المذهب عند ميصي  
بناؤيته وقيل يجوز ومناه ان يمسكه  
مدة لينتجرت ثم يعيده له فان اليس  
من نو بته صرفه الى ما يريد في المصطفى  
انه صكان في ابتداء الاسلام ثم  
نسخ

اجزاء لراں میں ہے کہ مال جبراً نہ جائز، میں جبراً  
میں بڑا نہ ہے کے حوالہ سے یہ بھی لکھا ہے کہ بعض لوگ  
اس کے حوالہ کے قائل ہیں (جو لوگ حوالہ کے قائل  
ہیں) ان کا مطلب یہ ہے کہ جبراً نہ کے مال کو ایک  
مدت تک روک کر رکھا جائے پھر صاحب مال  
کو مال واپس کر دیا جائے اگر جبراً سے باز رہنے کی امید  
نہ ہو تو اس کو حاکم اپنی صوابیہ کے مطابق خرچ کرے  
نہی میں ہے کہ ابتداء اسلام میں جائز تھا پھر منسوخ ہو گیا۔

علامہ شامی نے بھی اس کی وضاحت کی ہے کہ امام ابو یوسف رحمۃ اللہ کے علاوہ اور تمام  
ائمہ کے نزدیک تعزیر باخذ المال ناجائز ہے، علامہ کی عبارت یہ ہے :-

(قوله ياخذ مال في المذهب) قال  
في الفتح وعن ابو يوسف يجوز التثريب  
للسلطان باخذ المال وعندهما و باقى  
الائمة الثلاثة لا يجوز ومثله في  
المعراج وظاهره ان ذالك رواية  
ضعيفة عند ابن جومئ قال في  
الشرعيات لا يفتى بهذا لما فيه  
من قسوة القلعة على اخذ مال الناس  
فياكونه ومثله في شرح الموهبانية  
عن ابن وهبان

فتح القدير میں ہے کہ امام ابو یوسف مالی جبراً نہ کو  
جائز سمجھتے ہیں امام ابو حنیفہ اور امام محمد کے ساتھ بقیہ  
تینوں اماموں کے نزدیک جائز نہیں ہے، معراج میں  
بھی ایسا لکھا ہے۔ ظاہر ہے کہ امام ابو یوسف جواز  
کی روایت ہے وہ ضعیف ہے۔ شرعیہ میں ہے  
کہ امام ابو یوسف کے قول پر فتویٰ نہیں ہے، کیونکہ  
ایسی صورت میں ظالم لوگ عوام کا مال ناجائز  
طور پر برسرِ پ کر کے کھا جائیں گے۔  
ابن وہبان کے حوالہ سے شرح موهبانیہ  
میں بھی ایسا ہی لکھا ہے۔

(والفخار من ۱۸ ج ۲)

فتویٰ ہند میں بھی اس مسئلہ پر گفتگو موجود ہے۔ افسوس میں امام ابو یوسف کے مذکورہ قول کو  
نقل کرنے کے بعد تفصیل میں کی گئی ہے اس سے اندازہ ہوتا ہے کہ فقہار کرام تحریر مال لینے کو صحیح نہیں

ہے۔ جو امام ابو یوسف کے نزدیک ایک دینی چیز ہے، جسے ایک شخص دوسرے کو اپنی مال خریدی ہے،

امام ابو یوسف کے نزدیک مالی جواز کا یہ کہ سلطان  
کے لئے جائز ہے کہ اس کے لئے ایک مال خریدے  
جائز نہیں ہے، ایسا ہی فتح اللہ پر بھی ہے، امام  
ابو یوسف حجاز کے قائل ہیں لیکن ان کے یہاں جواز  
کی صورت یہ ہے کہ جواز کے مجموعہ کا مال ایک  
تک روک لیا جائے تاکہ مجرم اپنے جرم سے باز آجائے  
(جب سے باز آ جائے تو پھر اسے واپس کر دیا جائے)  
امام ابو یوسف کے قول کا یہ مطلب نہیں ہے کہ حاکم  
اپنی ذات پر خرچ کرے، یا بیت المال میں جمع  
کرنے پر ایسا کہ ظلم پیشہ لوگ سمجھتے ہیں، کیونکہ کسی  
مسلمان کے لئے جائز نہیں ہے کہ وہ دوسرے مسلمان  
کا مال بلا سبب شرعی کے قبضہ کرے، ایسا ہی  
ابو یوسف کے یہ بھی ہے۔

وعند أبي يوسف وحده ان الله تعالى يجوز  
التعزير للسلطان باخذ المال وعند ما  
وباقى الامتة الثلاثة لا يجوز كذا في  
نتج التقدير وعق التعزير باخذ المال  
على القول به امساك شئ من ماله  
عند ما مد له لينزجر ثم يعيد الحاكم  
اليه لان ياخذ الحاكم لنفسه  
او لبیت المال كما يتوهمه النظمه  
اذ لا يجوز لاحد من المسلمين  
اخذ مال احد بغير سبب شرعي  
كذا في البحر الرائق

( فتاویٰ ہندیہ صفحہ ۱۶۷ )

فتاویٰ ہندیہ میں البحر الرائق کی جس کی عبارت کا عاقل سمجھ دے ہے۔

امام محمد نے تحریر فرمایا کہ مال کو ذکر نہیں کیا ہے، کہا  
گیا ہے کہ امام ابو یوسف کے نزدیک تعزیر بالمال حلال  
کے لئے جائز ہے، ایسا ہی فقیر پر بھی ہے، ظلم  
نہیں ہے کہ محمد نے ایک صحیح شخص سے متنازعہ مال  
پر مال تعزیر بالمال تک پہنچا ہے کہ کتا ہے، مثلاً  
کہ ایک شخص نے ایک مال خریدی ہے، اور دوسرے نے اسے

ولم يذكر محمد التعزير  
باخذ المال وقيل ردی عن ابي  
يوسف ان التعزير من السلطات  
باخذ المال مما ذكره في الظهيرية  
وفي الخلاصة سمعت من فقيه ابي  
التعزير ياخذ المال ابو داود القاسم  
قال ان الله تعالى يجوز  
خلافه من لا يجوز

تعزیر بہ باخذ المال ۱۵ و قد اذی الثاویۃ  
ان معنی التعزیر باخذ المال علی القول  
بہ امساك شیء من ماله عنہ مدۃ  
لینزعیر مٹم یعیلہ الحاکم الیہ لا ان  
یاخذہ الحاکم لنفسہ اولبیت المال  
کما یتوہمہ الظلمۃ اذ لا یجوز لا  
حد من المسلمین اخذ مال احد  
بغیر سبب شرعی۔ والحاصل ان  
المذهب عدم التعزیر باخذ  
المال۔ (البحر الرائق ص ۳۳)

یہ مطلب ہے کہ مال کے کر دھک لیا جائے گا جب تک  
اپنے جرم سے تائب ہو جائے تا اس کو داپس کر دیا  
جائے گا۔

یہ مطلب نہیں ہے کہ حکم اپنے اپنے مصون میں  
استعمال کرے یا بیت المال میں جمع کرے، بلکہ  
بعض ظالموں کا خیال ہے کہ چونکہ کسی مسلمان کے لئے  
جائز نہیں ہے کہ بلا سبب شرعی کسی دوسرے  
مسلمان کا مال لے خلاصہ کلام یہ ہے کہ مالی جواز  
درست نہیں ہے۔

الکفایہ علی الہدایۃ کی کتاب الحدود میں ہے :-

و عن ابی یوسف انہ التعزیر باخذ  
المال یجوز للسلطان  
علامہ ابی حنبلہ کی فتح القدیر کی اس عبارت سے بھی تعزیر باخذ المال سے متعلق اسی نقطہ نظر  
کی وضاحت ہوتی ہے :-

و عن ابی یوسف یجوز التخریر  
باخذ المال و مندهما و یلی النعۃ  
الثلثۃ لا یجوز (شرح فتح القدیر ص ۳۳)

تیسری الحقائق شرع کنز الدقائق میں اسی طرز کی صراحت موجود ہے :-

و عن ابی یوسف انہ التعزیر باخذ  
الا حوال جائز للامام (قولہ وہی  
انہ یجوز انہ التعزیر باخذ  
الامام کے لئے مالی جواز کو جائز کہتے ہیں امام  
ابو حنیفہ، امام محمد، امام شافعی، مالک اور

والشافعی و مالک و احمد لا یجوزون باختلال۔ غیر ہے۔

(تبيين الحقائق شرح كنز الدقائق ص ۳۳۳)

درج بالاتمام فقہی عبارات سے معلوم ہوتا ہے کہ حضرت امام ابو یوسف کے سوا طرخین اور ائمہ مثلاً کے نزدیک مالی جرمانہ جائز نہیں ہے۔ جو فقہاء کرام عدم جواز کے قائل ہیں وہ اس کی وجہ یہ بتاتے کہ مالی جرمانہ جائز ہونے کی صورت میں ظلم پیشہ حکام لوگوں کے مال کو بلا سبب شرعی ہڑپ کر جائیں گے، یعنی ان فقہائے کرام نے سد ذریعہ کے اصول کو اختیار کر کے مالی جرمانہ کو ناجائز قرار دیا ہے۔ سد ذریعہ کا مفہوم یہ ہے کہ ایسی شکل جس سے معاشرہ میں کوئی فساد رونما ہوتا ہو یا پیدا ہونے کا خطرہ ہو تو اس شکل پر پابندی عائد کر دی جائے، اس سے یہ بات واضح ہو جاتی ہے کہ کسی واضح اور صریح نص کی بناء پر فقہائے احناف نے مالی جرمانہ کو ناجائز قرار نہیں دیا ہے۔ بلکہ مال جرمانہ کے نصوص ہوتے ہوئے سد ذریعہ کے اصول کو اپنا کر ناجائز بتایا ہے۔

موجودہ زمانہ میں مالی جرمانہ کے بغیر معاشرہ کی اصلاح بعض حالات میں مشکل بلکہ ناممکن ہے۔ اور لوگوں کے مال کو ہڑپ کر لینے کا خطرہ غالب اور اکثری نہیں ہے، اس لئے میرے نزدیک مالی جرمانہ عائد کرنا درست ہے، کیونکہ موجودہ زمانہ میں سد درجہ کی وہ شکل موجود نہیں ہے جس شکل کی بناء پر فقہائے احناف نے مالی جرمانہ کو ناجائز قرار دیا ہے۔ علاوہ ازیں محققین فرماتے ہیں کہ جن ائمہ کی طرف عدم جواز کے قول کو منسوب کیا جاتا ہے ان کی طرف عدم جواز کے قول کا انتخاب غلط ہے۔ بلکہ صحیح یہ ہے کہ یہ ائمہ بھی جواز کے قائل ہیں۔ چنانچہ سید سابق، علامہ ابن قیمہ وغیرہ کی عبارتیں ذیل میں پڑھیں۔

عبارتیں ملاحظہ ہو،

واجاز بعض المحققۃ التحذیر بالمال علی

انہ اذا قاب یرد لہ

(کتاب الفقہ علی مذاہب الاہل البیضاء ص ۳۳۳)

و یجوز التحذیر یاخذ المال و هو

مذہب ابن قیمہ و عبد مالک قتالہ

و یجوز التحذیر یاخذ المال و هو

بعض احناف نے مالی جرمانہ کو اس صورت میں

جائز قرار دیا ہے جبکہ مجرم کے توہم کرنے کی صورت

جس اس کا مالی نقصان ہو کہ وہ مال کو

تعمد یا غلطی سے ہڑپ کرے۔ امام ابو یوسف کے اصحاب

کتاب کا قول ہے کہ جب تک کہ مال کو ہڑپ کرنے والے کی

حالت ایسی ہو کہ وہ مال کو ہڑپ کرنے سے باز نہ آئے

العقوبة المالية منسوخة فحق غلط  
 على المذاهب الأربعة - ثقلاً واستدلالاً  
 وليس سهل دعوى نسخها والمذهب  
 ليس معاصر سنته، ولا إجماع، يصح  
 وعواهم إلا أن يقولوا من صلحهما  
 تبالاً يجوز وقال ابن التيمم أن النبي  
 صلى الله عليه وسلم عذر بجرمان  
 التصيب المستحق من السلب واخبر  
 عن تعزير مائع الزكوة باخذ سطر  
 ماله فقال صلى الله عليه وسلم  
 فيها يرويه أحمد وأبو داود،  
 والناسي، من اعطاها مؤ قبلاً فله  
 اجرها ومن منعها - قانا اخذوها،  
 وشطر ماله - مزمت من عزمت  
 ربنا -

( فقہ السنہ لیسابق )

ص ۹۲، ۹۳

بھی اور استدلال بھی آئندہ کی طرف  
 غلط بات منسوب کرتے ہیں۔ نسخ کا دعویٰ آسانی میں  
 ہے، جو لوگ نسخ کا دعویٰ کرتے ہیں ان کے  
 پاس کوئی ثبوت نہیں ہے۔ نہ تو سنت ہے اور  
 نہ اجماع جن سے ان کا دعویٰ صحیح ثابت ہو سکے،  
 ہاں صرف اتنا کہہ سکتے ہیں کہ ان کے اصحاب کا  
 مذہب یہ ہے کہ مالی جرمانہ جائز نہیں،

علامہ ابن تیمیہ فرماتے ہیں کہ مفسد پاک صلی اللہ  
 علیہ وسلم نے ایک صاحب کو مال غنیمت کے  
 حصہ سے محروم ہونے کی سزا دی۔ یہ بھی لکھتے ہیں کہ  
 زکوٰۃ نہ دینے والوں کو ان کے مال کا ایک حصہ ضبط  
 کرنے کی سزا دی، امام احمد، ابو داؤد اور نسائی  
 کی ایک روایت کے مطابق مفسد نے فرمایا کہ جو لوگ  
 اجر و ثواب کی امید پر راضی برضا زکوٰۃ دیں گے ان  
 کو اجر ملے گا اور جو لوگ ادا نہیں کریں گے ان سے  
 ہم زکوٰۃ بھی اصول کریں گے اور ان کے علاوہ ایک حصہ  
 لیں گے یہ ہمارے رب کی طرف ان پر جبرانہ ہے۔

المیاد العرب ص ۱۶ میں بھی مالی تعزیر کی متعدد روایات منقول ہیں۔ علامہ ابن تیمیہ نے  
 بھی اپنے فتاویٰ میں اس مسئلہ پر بسط و تفصیل سے شانی بحث فرمائی ہے۔ ذیل میں مجموعہ فتاویٰ ابن تیمیہ

ص ۱۶۱، ۱۶۲ کی عبارت

والتعزیر بالعقوبة المالية، مشروع  
 ایضاً، مواضع مخصوصة في مذهب  
 الفقہاء في المشهور عنہ، و مذهب

مالی تعزیر چند مخصوص صورتوں میں مشہور قول کے  
 مطابق امام مالک کے نزدیک جائز ہے، امام احمد  
 کے نزدیک چند مواقع پر جائز ہے امام شافعی



احمد فی مواضع بلا نزاع دق مواضع  
فیہا نزاع عنہ، والشافعی فی قول  
وان قناذ عوا فی تفصیل ذالک کما  
دلت علیہ سنتہ رسول اللہ صلی  
اللہ علیہ وسلم۔

فی مثل اباحۃ سلب الذی یصطاد  
فی حرم المدینۃ لمن وجده ومثل امرہ  
بکسر دنان الخمر و شق ظروفہ،  
ومثل امر عبد اللہ بن عمر یتحرق  
الثوبین المصفرین، وقال لعاقلین  
قل "لا بل احرقیما"

وامرہ لہ یوم خیر یکسر الادعیۃ  
القی فیہا لجوم الحمر ثم استاذنہ  
فی الا راقۃ اذن، فانه لعاقل  
القدور تغور بلحم الحمر امر  
بکسرها و اراقۃ ما فیہا، فقالوا  
انلا نریقہا ونغسلہا؛ فقال انعلو  
فذل ذالک علی جواز الامرین  
لان العقوبۃ بذالک لم تکن  
واجبۃ،

ومثل خدمۃ لمسجد ضرار، ومثل  
تحمیق موسیٰ للمجمل المتخذ الہا۔

کے نزدیک ایک قول کے مطابق جائز ہے،  
لیکن اس سلسلہ میں ائمہ کے درمیان  
اختلاف ہے۔

سنت سے الیٰ عزیمت کا جائز ہونا ثابت ہے  
مثلاً۔

(۱) حضور نے فرمایا کہ جو شخص حرم مدینہ میں شکار  
کے اس کا سان پھین لیا جائے،

(۲) حضور نے شراب کے گھروں اور برتنوں کو پھونچنے  
کا حکم دیا (۳)، حضرت عبداللہ بن عمر کو حکم دیا کہ وہ  
مصفر کپڑوں کو جلادیں، حضرت بن عمر نے پوچھا کہ  
کیا دھوکر ان کا رنگ زائل کر دوں، تو آپ نے فرمایا نہیں،

بلکہ ملاؤ (۴)، جنگ خیر کے موقع پر آپ نے حکم  
دیا کہ ان برتنوں کو پھونچ دیا جائے جن میں گدے لگوت  
پکایا جاتا ہے پھر لوگوں نے اجازت لی کہ برتن پھونچیں۔  
اور گوشت پھینک دیں تو آپ نے اجازت دیدی۔ حضور

نے یہ حکم اس وقت دیا تھا جب آپ نے ہڈی میں  
گدے کا گوشت پکے ہوئے دیکھا تھا، لوگوں نے  
کہا کہ کیا ہم گوشت پھینک کر برتن دھو کر رکھ دیں  
تو آپ نے فرمایا ایسا کرو، اس زمانہ سے دونوں  
صور قول کا جواز معلوم ہوا کہ کچھ بھی ہوگا، یہی  
ضرورتاً نہایت تھا۔

(۵) آپ نے مسجد ضرار کو گناہ کا حکم دیا۔

موتیٰ نے اس پیرے کو ملے گا کہ اس کو

نے محمود بنایا تھا۔

(۸) حضور نے اسی شخص پر دو چاند تاجان عائد کیا جس نے غیر محفوظ چیز کو چرایا تھا۔ (۸) نیز آپ نے خیانت کرنے والے کے سامان کو جلا دیا اور بعض قاتل کو اپنے عقول کا سامان لینے سے محروم کر دیا۔ اس وجہ سے کہ قاتل نے اپنے امیر کی شان میں کوئی نیکوئی کی تھی (۹) حضرت عمرؓ اور حضرت علیؓ نے اس مکان کو جلا دینے کا حکم دیا جس میں شراب پیتی جاتی تھی۔

(۱۰) حضور نے انیس زکوٰۃ کے مال کا ایک حصہ لینے کا حکم صادر فرمایا۔ (۱۱) حضرت عثمانؓ نے قرآن شریف کے ایک نسخہ کے سوار بغیر نسخوں کو جلا دینے کا حکم دیا (۱۲) حضرت نے کتب اداریں جلا ڈالنے کا حکم دیا۔ (۱۳) حضرت عمرؓ ہی نے سعد بن ابی وقاص کے اس مکان کو جلا دینے کا حکم صادر کیا، جس کو انہوں نے اس لئے بنایا تھا کہ لوگ اللہ کے پاس (ہر وقت) نہ آسکیں، چنانچہ محمد بن مسلمہ کو حضرت عمرؓ نے بھیج کر سعد بن ابی وقاص کے مکان کو جلا دیا۔ تمام واقعات صحیح ہیں اور اہل علم کے درمیان مشہور ہیں اس کے علاوہ اور بھی متعدد نظائر ہیں،

جو لوگ یہ کہتے ہیں کہ تعزیر مالی خسوف ہے اور اس بات کو امام مالک اور امام احمد کی طرف منسوب کرتے ہیں، وہ غلط انتساب کرتے ہیں، اور جو لوگ یہ کہتے ہیں کہ یہ امام کے نزدیک ناجائز ہے۔ وہ۔

ومثل تضعیفہ صلی اللہ علیہ وسلم  
المزم علی من سرق خیر حوزہ ومثل  
ملوئی احراق متاع الغال و من  
حرم القاتل ملہ لما اعتدی علی  
الامیر ومثل امر عمر بن الخطاب و  
علی بن ابی طالب بتحریق المکات  
الذی یباح فبہ الخمر

ومثل اخذ شطر مانع الزکوٰۃ  
ومثل تحریق عثمان بن عفان مصاحف  
المصاحف المخالفتہ للامام وامرہ  
بتحریق قصی سعد بن ابی وقاص  
الذی ساء لما اراد ان یحتجب  
عن الناس فامرہ ان یحرقہ علیہ۔  
فذهب فحرقہ علیہ و هذه  
القضایا کلها صحیحہ معروفہ  
سند اہل العلم بذات  
ونظائرھا متعدده

ومن قال ان العقوبۃ المالیۃ  
منسوخۃ و اطلق ذالک عن اصحاب  
مالک و احمد فقد غلط علی  
جانب غلط ہما وہی قائل مطلقا

من ای مذهب ہن :-

فقد قال قولاً بلا دليل ولم يجبي  
عن النبي صلى الله عليه وسلم  
شي قطعاً يقتضي انه حرم جميع  
العقوبة المالية بل اخذ الخلفاء  
الراشدين واكابر اصحابه بذلك  
بعد موته ودليل على ان ذلك  
محكم غير منسوخ ، وهذا الصور  
منصوصة عن احمد ومالك  
واصحابه ، بعضها قول عن عائشة رضي الله عنها  
باعتبار ما بلغنا من الحديث ، و  
مذهب مالك و احمد وغيرهما :  
ان العقوبة المالية كالبدنية تقسم  
الى ما يوافق الشرع والى ما يخالفه  
وليست العقوبة المالية منسوخة  
عندهما والمدعون للنسخ ليس  
مهم حجة بالنسخ لامن كتاب  
ولا سنة ،

ہے ثبوت بات کہتے ہیں حالانکہ کوئی ایک بھی ایسی  
روایت نہیں ہے ، جس سے معلوم ہوتا ہو کہ حضور  
صلی اللہ علیہ وسلم نے مالی تعزیر کو حرام فرمایا ہو۔  
بلکہ خلفاء راشدین ادا اکابر صحابہ  
کا مالی تعزیر کرتا اس بات کی دلیل  
ہے کہ تعزیر مالی کا مجاز قائم ہے ، منسوخ  
نہیں ہے ۔

یہ تمام صورتیں امام احمد ، امام مالک  
اور ان کے اصحاب سے صراحتہ مروی ہے  
امام احمد اور امام مالک وغیرہ کا مسلک یہ ہے کہ  
تعزیر مالی تعزیر بدنی کی طرح ہے جو شرع کے موافق  
بھی ہو سکتی ہے اور شرع کے خلاف بھی ، ان  
حضرات کے نزدیک تعزیر مالی منسوخ ،  
نہیں ہے ، جو لوگ منسوخ ہونے کے  
مدعی ہیں ان کا دامن ثبوت سے  
خالی ہے ۔

ڈاکٹر عدنان خالد الشکری استاد فقہ جامعہ امام ابن سعود بنی سوڈان  
ضوابط الملكية في الفقه الاسلامي ص ۱۹۹ میں لکھا ہے :-

ذهب جمهور الفقهاء الى ان  
بعد حيا زالتين من ماله  
لما انه يورث الى تسلط القائل

مجموع فقہاء کا موقف یہ ہے کہ  
تعزیر مالی عیناً نہیں ہے کیونکہ  
احمد صورت میں تمام لوگ حرام کے

عنى احوال الناس طيبا طيلا وفي ذلك  
فساد عريض،

بينما ذهب بعض المحققين من الفقهاء  
الى جواز التفرس باخذ المال في بعض  
الاحوال متخذين بعض احداث  
الصدر الاول دليلا على الجواز منها-

(۱) منع النبي صلى الله عليه  
وسلم من الغنيمه من سهمه  
وحرقت متاعه وهكذا فعل خلفاء  
من بعده -

(۲) اصغت صلى الله عليه وسلم  
العزم الضالة

(۳) امر بكسر دنان الخمر

(۴) عزم على تحريق بيوت من  
لا يشهدون الجماعة

(۵) امر ابن عمر ان يحرق  
الثوبين المعصنين

(۶) تحريق عمر بن الخطاب  
حافوت الخمار بما فيه

(۷) مصادرة عمر اموال  
بعض ولايته عندما اكتسبوا  
اموالا حيلة الولايه

(۸) اخذ عمر بن الخطاب من ياتعه

ال کو تاحق دبا لیں گے اور اس سے بیکراں  
فساد رونگا ہو جائے گا۔

جب کہ بعض محققین فقہاء کہتے ہیں کہ بعض  
حالات میں جائز ہے ثبوت میں یہ حضرات  
جہد ثبوت اور دھڑلانی کے مندرجہ ذیل  
دلائل پیش کرتے ہیں۔

(۱) حضور نے مال غنیمت میں سے بعض  
حضرات کو حصہ نہیں دیا اور ان کے سامان کو  
جلادیا۔ ایسا ہی ان کے خلفاء نے ان  
کے بعد کیا۔

(۲) گمراہ کن تحریر لکھنے والوں پر حضور نے دو چاند  
جرمانہ عائد فرمایا۔

اور شراب کے گھروں کو توڑنے کا حکم دیا۔  
(۴) حضور نے اپنے عزم کا اظہار فرمایا کہ جو لوگ مجھ میں  
حاضر نہیں ہوں ان کے گھروں کو جلادیا جائے گا،  
(۵) حضرت ابن عمر کو اپنے حکم دیا کہ معصفر کپڑوں  
کو جلادیں چنانچہ انہوں نے جلادیا۔

(۶) حضرت عمر نے شراب کی دکانوں کو متع سازدہ  
سامان جلادیا۔

(۷) حضرت عمر نے بعض گمراہوں پر مال جرمانہ  
عائد کیا جنہوں نے اپنے جاہ و منصب کو فانی کر دیا  
اکٹھا کرنے کا حلیہ بنایا تھا۔

(۸) عاتب بن بلتعہ کے ایک غلام نے قبیلہ

ضعفت ثمن الناقة التي سرقتها وقيمتها  
من رجل من مزينة .

۱۹۱ حرق علی بن ابی طالب طعام  
رجل حبسه ليقبل به السحر و حرق  
قوم دو رقوم كانوا يبيعون الخمر  
الى غير ذلك من الشواهد  
العملية لبعض المحققين القائلين  
بجواز التعزير كعقوبة تعزيرية

( ص ۳۹ )

نیز جس کے ایک آدمی کی مددنی پڑی تو مطالبہ بہ بستر  
پہاؤنی کی مددنی قیمت ادا کرنے کا جواز کیا گیا۔

۹۱ حضرت علیؑ نے ایک آدمی کے فلوکے  
ڈھیر کو جلا دیا جس نے قیمت بڑھانے کے لئے  
فلوکہ دکھا تھا۔ نیز جو لوگ شراب پیچے  
تھے ان کے مکانات کو جلا دیا۔

اس طرح اور بھی دوسرے شواہد ہیں جن  
کی مددنی میں بعض محققین فرماتے ہیں کہ تعزیر  
مالی جائز ہے۔

علامہ یوسف قرضاوی نے فقہ الزکوۃ ص ۳۹ میں لکھا ہے :-

بعض آئمہ کہتے ہیں کہ تعزیر مان جائز نہیں ہے،  
یہ ابتداء اسلام میں جائز تھا پھر منسوخ ہو گیا،  
ان حضرات کی دلیل حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا  
یہ ارشاد گرامی ہے کہ اللہ تعالیٰ نے تم پر تہا ہے  
خون اور مال کو حرام قرار دیا ہے، ان حضرات  
کی دوسری دلیل یہ ہے کہ صحابہ نے انہیں  
زکوٰۃ سے قال تو کیا لیکن ان سے زکوٰۃ  
کی مقدار سے زیادہ کوئی رقم وصول نہیں کی۔  
لیکن حدیث (جو علامہ قرضاوی نے اس حدیث  
سے قبل پیش کی ہے) ان حضرات کے خلاف ہے  
اسی لئے بعض حضرات اسکی سند پر حرج کر کے  
اس روایت کفارانی احتجاج نہیں کر دیتے  
بلکہ اسکی سند میں کوئی چیز حرج میں

وقد ذهب بعض الأئمة الى ان  
العقوبة باخذ المال امر غير  
جائز ولا سائغ، وان ذلك مشي  
حدث اول الامر ثم نسخ وذاك  
تشدد منهم في الحفاظ على  
حرمة التملك واستناد الى الحديث  
القائل ان الله حرم عليكم دماءكم  
واموالكم ولان الصواب قد قاتلوا  
المعتدين من الزكوة ولم ياخذوا  
منهم زيادة عليها ولست  
الحديث المذكور هاتين عليه  
ولهذا اردت بعينهم بالطعن في  
سندك وليس فيه عظم من معتبر

لجأ بعضهم الى القول بنسخه  
دليل على ذلك وقد ثبت العقوبة  
المالية باكثر من دليل.

اسی کتاب کے صفحہ ۱۱۶ میں ہے۔

"المصحح ان العقوبة بالمال لم  
تسخ وقد ذكر المحقق ابن القيم في  
الطرق الحكيمة خمس عشرة قضية  
لرسول الله صلى الله عليه وسلم  
والخلفاء الراشدين تحققت فيها العقوبة بالمال"

بعض لوگ نسخ ہونے کے قائل ہیں لیکن اس  
کی بھی کوئی دلیل نہیں ہے۔ اس کے برعکس  
مال جمران متعدد دلائل سے ثابت ہے۔

صحیح یہ ہے کہ مالی جمران نسخ نہیں ہے،  
تحقق ابن قیم نے عہد نبوت اور دو خلافت  
کے پندرہ واقعات اپنی گرا نقدر تالیف  
الطرق الحکیہ میں درج فرمائے ہیں۔ جن سے  
تحقیقی طور پر معلوم ہوتا ہے کہ مالی جمران نسخ ہے۔

فقہ عمر بن الخطاب ص ۳۶۱ میں دکتور دویچی راجح حلی نے اس مسئلے کے دونوں  
پہلوؤں جواز وعدم جواز پر مفصل گفتگو کی ہے اور بحث کے اخیر میں لکھا ہے۔

والظاهر ان العقوبة بالمال جائزة  
اذالم ياخذ الامام لنفسه بل ياخذ  
للتأديب فيضعه في بيت المال. وان  
راى ان يعطيه للمعنى عليه حراً  
فله ذلك وان راى المصلحة  
فيه وله ان يتلفه كما فعله رسول  
الله صلى الله عليه وسلم بمسجد  
الضريح وما فعل عمر بالبن المعشوش  
فانه اراد - لما ان العقوبة بالمال  
منسوخة قد عوى لا يبرهان عليها  
يقول الثوري التكاليف من كون  
العقوبة لا يبرهان بالاحمال في الاول

ظاہر یہ ہے کہ تعزیر مالی جائز ہے، بشرطیکہ حکم  
اپنی ذات پر خرچ کرنے کے لئے نہ لے، بلکہ،  
تادیب کے لئے، ادبیت المال میں جمع کر دے۔  
اگر اس شخص کو دینے میں مصلحت سمجھے جس  
کا نقصان ہوا ہے تو مجرم سے لے کر اس کو دے  
سکتا ہے۔ اور اگر جرمانہ کی رقم کو ضائع کرنا  
بہتر ہو تو ضائع کر سکتا ہے۔ جیسا حضور نے  
مسجد ضرار کے سلسلہ کے سلسلہ میں معاملہ فرمایا اور  
جیسا کہ حضرت عمر نے پانی لے ہوئے دودھ کو  
پھینکا دیا۔ تعزیر مالی کے نسخ ہونے کا دعویٰ  
بلا ثبوت ہے،

امام نووی نے فرمایا ہے کہ یہ کہنا کہ مال

الاسلام ليس بثابت ولا معروف ،  
ويقول ابن القيم : ان العقوبة  
بالعمال ليست منسوخة ، ومن  
قال : انها منسوخة والخلق ،  
ذالك فقد غلط على مذاهب  
الائمة ، نقلا واستدلالاً ،

جہاں اسلام ایسا ثابت و لا معروف نہیں  
ہے۔

ابن قیم کی تحقیق ہے کہ تفسیر مال منسوخ نہیں  
ہے۔ جو لوگ منسوخ ہونے کے قائل ہیں وہ  
انہی فرقہ کے مذاہب بیان کرنے میں نقلاً و  
استدلالاً غلطی پر ہیں۔

موسوۃ فقہ عمر بن الخطاب کے صفحہ ۱۱۱ میں لکھا ہے

كان عمر يعاقب باخذ المال  
وقد اينا كيف انما عاقب  
عبد الرحمن بن حاطب بن ابي  
بلتعہ بتغريبهم ضعت قيمة  
الناقة التي ذبحها عبدة - وقد  
استمر عمر ذالك من رسول الله  
صلی اللہ علیہ وسلم  
من اعطى مؤقبراً فلما اجبرها  
ومن منعها فانما اخذها وشطو  
ماله غنمة من غنمنا نحننا ليس  
لآل محمد منها شيء .

حضرت عمر مال جہاں عائد کرتے تھے۔ انہوں نے  
عبدالرحمن بن حاطب ہراس اونٹنی کی قیمت دو  
چند جہاں کر دیا جس کو ان کے غلاموں نے ذبح کر دیا  
تھا۔ حضرت عمر نے اپنے اس عمل کے جواز کے  
لئے اس بات کو سامنے رکھا کہ حضور صلی اللہ علیہ  
وسلم نے ان لوگوں پر مال جہاں عائد فرمایا۔ جو  
زکوٰۃ کی ادائیگی نہیں کرتے۔ چنانچہ حضور کا ارشاد  
ہے کہ جس نے زکوٰۃ اپنی مرضی سے ثواب کی خاطر  
دیا تو اس کو اس کا اجر ملے گا، اللہ ہم شخص زکوٰۃ  
ادا نہیں کرے گا، تو ہم اس سے زکوٰۃ بھی نہیں لے  
اس کے مال کا ایک حصہ بھی یہ ہمارے رب کی  
طرف۔ اداں جہاں عائد ہے آل محمد کو نہیں ملے گا،

ہمارے سامنے جہاں ادا عدم جہاں دو طرح کی عبارتیں ہیں۔ لہذا رسم الفتی کے اس قاعدہ کے  
تحت کہ فقہاء میں امام ابو یوسف کے قول کا اعتبار ہوگا۔ فتویٰ امام ابو یوسف کے قول پر ہی ہونا چاہیے  
یہاں یہ بات ذہن میں رکھنا ضروری ہے کہ امام ابو یوسف صرف مال یا اس کو تفسیر مال  
مال کی اجازت دیتے ہیں اور جہاں میں مال یا اس کو تفسیر مال یا اس کو تفسیر مال



میں اپنا ایک امیر یا والی منتخب کر لے گا وہ اس طرح کو مسلمان اپنی رضامندی سے کسی کو اپنا والی یا امیر بنالیں۔  
 ویسے یہ القاضی قاضیاً بتراضی المسلمین۔ عالمگیری ص ۱۳۶  
 نیز مال جرم کی مقدار کی تعیین کے وقت مجرم کی معاشی حالت، سماجی مقام اور جرم کی نوعیت  
 کو نگاہ میں رکھنا ضروری ہے۔

موسوعة فقہ عمر بن الخطاب تألیف دکتور محمد اواس قلعہ جی صفحہ ۱۶۳ میں ہے۔  
 تناسباً مع حالۃ المہابی بان نکوت  
 رادۃ لہ۔ ولذا لک فان العقوبۃ  
 لجریمة متعینۃ قد تختلف باختلاف  
 مرتکبہا۔ فان کان مرتکبہا من  
 العتاة۔ لا یرتدح الا بالعقوبۃ  
 القاسیۃ۔ شدت علیہ العقوبۃ۔  
 وان کان من الاشراف وکانت  
 الجریمة منه هفوة عوقب بعقوبۃ  
 خفیفة۔  
 جرم کی رقم کی تعیین میں مجرم کی حالت کی رعایت  
 ہونی چاہیے۔ کیونکہ ایک ہی جرم کی جزا مختلف  
 مرتکب اشخاص کے حالات کے اعتبار سے مختلف  
 ہو سکتی ہے۔ اگر مرتکب سرکشی ہے تو سخت سزا  
 کے بغیر جرم سے باز نہیں آئے گا۔ اس لئے اس کی  
 سزا سخت ہوگی اور اگر مرتکب معزز  
 لوگوں میں سے ہے اور اس کا جرم ہلکا ہے  
 تو اس کے لئے ہلکی سزا کافی ہوگی۔

المیاری العرب ص ۳۱ میں بھی ہے کہ مجرم کی حیثیت اور جرم کی نوعیت کو تعزیر کے وقت  
 ملحوظ رکھا جائے گا۔

حضرت امام ابو یوسف نے مال جرمانہ میں جو یہ شرط لگائی ہے کہ مجرم کے نائب ہونے کے  
 بعد جرمانہ کی رقم اس کو واپس کر دی جائے۔ تو ظاہر ہے کہ واپس کر دینے کی شکل میں سزا دالے معافی  
 مشکل ہوگا، کیونکہ مجرم جب دیکھے گا کہ اس کی رقم اس کو ایک نہ ایک دن مل جائے گی تو اس جرمانہ  
 کا اس پر کوئی اثر مرتب نہ ہوگا۔ بلکہ وہ اپنے آپ کو ایسا ہی تصور کرے گا جیسے کہ اس کو کوئی سزا  
 نہیں دی گئی۔ اس لئے جرمانہ کی رقم واپس نہ کر کے قوی ملی اور قافی کاموں میں خرچ کر دینا مناسب ہوگا۔  
 (نوٹ: مرتب کے نزدیک اس سلسلہ میں عاقلہ سے استدلال کرنا زیادہ مناسب ہے وہ  
 یہ بھی ایک اجتماعی مال جرمانہ ہے۔)

# مناسک حج کی تاریخ

توضیح بر جائزہ

مناسک حج کی ابتداء کے سلسلہ میں مولانا فراہی کے بعض خیالات جمہور امت سے مختلف ہیں۔ مثلاً وہ سعی بین الصفا والمردہ کو حضرت باجرہؑ کی بیتا بانہ دوڑ کے بجائے حضرت ابراہیمؑ کی سرگرمی کی یادگار قرار دیتے ہیں۔ واقعۂ قربانی کو وہ حقیقت کے بجائے تمثیل کہتے ہوئے فرماتے ہیں کہ اس کی تعبیر حضرت اسماعیلؑ کو بیت اللہ کی خدمت کے لئے وقف کرنا تھا۔ اور رمی جمار کو وہ سنت ابراہیمیؑ کے بجائے واقعۂ ابرہہ کی یادگار گردانتے ہیں۔ اس سلسلہ میں ماہنامہ حیوانِ اعظم گلاھ کے مئی جون جولائی ۱۹۸۷ء کے شماروں میں میرا ایک مضمون ”مناسک حج کی تاریخ“ کے عنوان سے شائع ہوا تھا جس میں میں نے دلائل کی روشنی میں جمہور کے خیالات کی تائید کرتے ہوئے مولانا فراہی سے اختلاف کیا تھا۔ تقریباً ایک سال کے بعد براہدم محترم نسیم ظہیر اصلاحی صاحب نے حیات نو کے جولائی اگست ۱۳۸۶ء کے شماروں میں اس کا ’ٹائرڈ‘ لیا اور میرے بعض حوالوں کو غلط قرار دیتے ہوئے مولانا فراہی کی تائید میں سلف کے اقوال پیش کئے۔ میرے نزدیک ان کے دلائل مغالطہ آمیز اور میرے حوالوں کی تخلیط بے بنیاد تھی اس لئے میں نے ایک توضیح لکھ کر مدیر حیات نو کی خدمت میں بھیج دی کہ وہ علمی و یاننت داری کا خیال رکھتے ہوئے اسے بھی شائع کر دیں۔ مگر کتنی مصینویں کے انتظار کے بعد بھی وہ شائع نہ ہو سکی۔ درپاخت کرنے پر مجبور رہا گیا کہ اس کی اشاعت منار بہر نہیں ۔

محکم دلائل سے مزین متنوع ومنفرد موضوعات پر مشتمل مفت آن لائن مکتبہ

استاد جامعہ، افلاح نے اس کو نہ شائع کرنے کا مشورہ دیا ہے تو میں نے ان کی خدمت میں لکھا کہ آپ کو شائع ہونے دینا چاہیے۔ اس کے جواب میں انھوں نے مجھے لکھا کہ میں نے اس کی عدم اشاعت کا مشورہ اس لئے دیا تھا کیونکہ اس میں تو ضمیمہ سے زیادہ مغالطہ تھا۔ آپ کو ابھی لکھنے سے زیادہ سمجھنے کی کوشش کرنی چاہئے۔ اپنے سلسلہ میں بہت جلدی غلط فہمی کا شکار نہیں ہونا چاہیئے۔ لوگوں کو سمجھانے سے پہلے خود قرآن کو سمجھنے کی کوشش کیجئے۔ "ایاز قدر خود بشناس"۔

یہ تو ضمیمہ قارئین کے ملاحظہ کے لئے پیش خدمت ہے۔ وہ خود فیصلہ کر سکتے ہیں کہ یہ سنی بردلائل ہے یا مغالطہ آمیز؟

ماہنامہ "حیات نو" اعظم گڑھ کے جولائی اور اگست ۱۹۷۷ء کے شماروں میں برادر محترم جتّا نسیم ظہیر اصلاحی کا مضمون شائع ہوا ہے جس میں انھوں نے حیات نو ہی میں مئی جون جولائی ۱۹۷۷ء میں شائع شدہ میرے مضمون "مناسک حج کی تاریخ" پر استدعا کیا ہے اور مولانا فراہی کے بعض خیالات پر میرے جانب سے اٹھائے گئے اعتراضات کا جائزہ لیا ہے۔ خوشی ہوئی کہ فکر فرامی کی نشو و اشاعت اور تحقیق و تنقید کے سلسلہ میں جس جمود کو توڑنے کی میں نے کوشش کی تھی اس میں کسی حد تک کامیاب رہا ہوں۔ بحث و تحقیق کے دونوں اذعان قارئین کے سامنے آگئے ہیں صحیح اور غلط یا قوی اور ضعیف کا وہ خود فیصلہ کر لیں گے۔ البتہ برادر موصوف کے "جائزہ" سے میرے مضمون کے بارے میں کچھ غلط فہمیاں پیدا ہوئی ہیں اس لئے صاحب مضمون ہونے کے ناطے میری طرف سے ان کا ازالہ ضروری ہے۔ ذیل میں بہت ہی اختصار کے ساتھ ان کی طرف اشارہ کرتا ہوں۔

نحوان حدیث مفصل را تو ازین محل

(۱) برادر موصوف نے بخاری کی حضرت ابن عباس سے مروی روایت میں مرفوع کلمے کو راوی کا اضافہ قرار دیتے ہوئے لکھا ہے کہ "محدثین کرام کا مشہور طریقہ ہے کہ جب وہ کوئی ایسی حدیث بیان کرتے ہیں جو مختلف سندوں سے ہوتی ہے تو ہر سند کے بعد اس کے اندر جو کمی یا زیادتی یا اختلاف کا فرق ہوتا ہے اسے غایت احتیاط کی بنا پر ہر سند کے ساتھ بیان کرتے جاتے ہیں اس لئے یہ کتنی محکمہ غیر بات ہوگی کہ ایک بار پوری روایت کو غیر مرفوع کہنے کے بعد اس کے چند خاص ضمنی فقرے

کو مروج کہا جائے "یہاں موصوف کو محدثین کا یہ طریقہ نو یاد رہا لیکن وہ یہ بھول گئے کہ محدثین کا اس بات پر بھی اتفاق ہے کہ اگر ایک روایت کئی سندوں سے مروی ہو اور کسی ایک سند میں کچھ اضافہ ہو تو اگر اس کا راوی ثقہ ہے تو وہ اضافہ قابل قبول ہوتا ہے۔ موصوف کو بتلانا چاہیے کہ مذکورہ روایت کی سند میں کس راوی کی ثقاہت مخرج ہے جس کی وجہ سے یہ اضافہ غیر معتبر اور ناقابل قبول ہے۔

(۲) حضرت ہاجرہ کے صفاد مردہ کے درمیان دوڑنے والی روایت کے سلسلہ میں قدما کا حوالہ دیتے ہوئے حائزہ بخاری نے لکھا ہے کہ "ابن جریر طبری بھی سنی کو سنت ابراہیمی تسلیم کرتے ہیں" استدلال میں زور پیدا کرنے کے لئے انھوں نے مزید لکھا ہے: "اسی وجہ سے انھوں نے اپنی تفسیر میں ان روایتوں کا ذکر سرے سے کیا ہی نہیں جن سے ثابت ہوتا ہے کہ یہ حضرت اسماعیل کی والدہ حضرت ہاجرہ کی سنت ہے، حالانکہ طبقہ مفسرین میں ان کا یہ خاص امتیاز ہے کہ وہ تاویل آیات اور احکام آیات کے ضمن میں ہر طرح کی روایتیں نقل کر کے محاکمہ کرتے ہیں اور کسی ایک قول کو ترجیح دیتے ہیں حقیقت یہ ہے کہ موصوف نے تفسیر طبری میں صرف آیت "ان الصفاد المردۃ من شعائر اللہ" کی تفسیر کا مطالعہ کیا اور فیصلہ دیدیا۔ اگر وہ عجلت سے کام نہ لیتے اور سورۃ ابراہیم آیت ۳۲ دیکھ لیتے "سكنت من ذریعتی..." الا یہ کی تفسیر کا بھی مطالعہ کرتے تو انھیں معلوم ہوتا کہ طبری نے حضرت ہاجرہ سے متعلق روایت کو کئی طرق سے نقل کیا ہے۔ یہی نہیں بلکہ ایک روایت میں مروج فکر ابھی نقل کیا ہے۔ دیکھئے تفسیر طبری المطبوعہ المکبئی مصر ۱۳۲۷ھ طبع اول ص ۱۵۲-۱۵۳ سورۃ ابراہیم آیت ۳ کی تفسیر۔

(۳) مراد موصوف نے غر الرازی کے بارے میں لکھا ہے کہ واقعہ ہاجرہ کو انھوں نے "الحکایۃ الشہدۃ" لکھا ہے جس سے اس کا اسرائیلیات میں سے ہونا معلوم ہوتا ہے۔ حالانکہ یہ بھی غلط ہے۔ راوی کے الحکایۃ الشہدۃ کہنے سے یہ ہرگز ثابت نہیں ہوتا کہ اس سے اس کے ضعیف یا بے بنیاد یا اسرائیلی ہونے کا اشارہ ملتا ہے۔ اگر ایسا ہوتا اور اس روایت میں ذرا بھی ضعف ہوتا تو راوی خود اس کی تردید کرتے یا کم از کم اس کی طرف کچھ اشارہ کر دیتے۔ اس کے برخلاف ہم دیکھتے ہیں کہ وہ متعدد مقامات پر خود اس روایت کا حوالہ دیتے ہیں اور بلور سے اعتماد سے یہاں تک ظاہر کرتے ہیں۔ دو مقامات کا حوالہ ذیل میں دے کر کیا جاتا ہے۔ لکھتے ہیں۔

کان المسعی بین الصفاد المردۃ من شعائر اللہ علی ما ذکر فی قصۃ  
صفاد مردہ کے درمیان سنی حضرت ابراہیم  
کے شعائر میں سے ہے جیسا کہ یہ کہنا مراد موصوف

بناء الكعبة ، وسعى هاجر بين الجبلين ،  
 فلما كان الأمر كذلك ذكر الله  
 تعالى هذا الحكم عقيب تلك الآية  
 کے درمیان حضرت ہاجرہ علی سہی کے واقعوں مذکور  
 ہے ۔ اسی وجہ سے اللہ تعالیٰ نے اس آیت کے  
 شاہد (صفا و مودہ کے درمیان سعی کا حکم دیا ۔  
 ( تفسیر الرازی المطبعت العامۃ ۱۳۰۸ ھ جلد دوم ص ۳۳۰ تفسیر آیت ان الصفا والمروة - الخ )  
 دوسری جگہ لکھا ہے :

قال ان الصفا والمروة من شعائر الله  
 وانما جعلهما كذا لك لانهما من آثار  
 هاجر واسماعيل معا جريا عليهما من  
 البولي ( ايضاً جلد دوم ص ۳۳ )  
 صفا و مودہ شعائر الہی ہیں سے ہیں ۔ اللہ تعالیٰ  
 نے انہیں شعائر اس وجہ سے قرار دیا ہے کیونکہ وہ  
 حضرت ہاجرہ اور اسماعیل کی ہونے والی آثار  
 کے آثار ہیں ۔

( ۴ ) فاضل جائزہ نگار نے حدیث " تفوا على مشاعركم فانكم على يارث ابراهيم " ذکر کرتے ہوئے فرمایا ہے کہ اس سے ثابت ہوتا ہے کہ سعی ابراہیم کی یادگار ہے " استدلال کو مزید مدد دار بنانے کے لئے انھوں نے یہ الفاظ استعمال کئے ہیں : " یہی وہ بنیادی نکتہ اہم حقیقت ہے جس کو نظر انداز کر دیا گیا ہے ۔ اس سے تہہ در تہہ غلطیاں پیدا ہو گئیں اور ایک داستان کو حقیقت سمجھ لیا گیا " کتنی عجیب بات ہے کہ یہاں تو موصوف اس حدیث کے ذریعے روایت ہاجرہ کی تردید کرتے ہوئے سعی کو سنت ابراہیمی قرار دیتے ہیں ۔ لیکن تھوڈی ہی دیر کے بعد وہی جوار کے سلسلے میں حدیث مذکورہ کو بھول جاتے ہیں اور وہی کے سنت ابراہیمی ہونے کے واضح اشارات کے باوجود اسے واقعہ ابراہیمہ کی یادگار قرار دینے لگتے ہیں ۔ وہاں ان کو یہ حدیث یاد نہیں آتی ۔ استدلال کی یہ دہلی کتنی عجیب ہے ؟ !

( ۵ ) موصوف نے طبرانی اور بیہقی کی یہ روایت ذکر کی ہے ۔ " ان ابراہیم لما أمر بالمناك  
 اعترض له الشيطان عند المسى فسابقه فبسقه ..... اور طبری کا یہ  
 قول نقل کیا ہے : " ان السعي بينهما من مشاعر الحج التي ستها و أمر بها  
 خليله ابراهيم ..... پھر لکھا ہے کہ اس سے معلوم ہوتا ہے کہ حضرت ابراہیم کی نظر میں اپنے  
 تحت جگہ کو لے جاتے ہوئے جس سرگرمی کا مظاہرہ کیا تھا سعی اسی کی یادگار ہے ۔ غالباً انھوں نے  
 " هتا منك " قربانی کے معنی میں سمجھ لیا ہے حالانکہ قربانی کیلئے لفظ " نسك " استعمال ہوتا ہے ۔

صحت سے مراد مناسب ہے۔ ان روایوں سے ہمارے نظریوں کو مدد نہیں ہوتی البتہ خود انہیں کی تردید ہوتی ہے۔ طبرانی اور بیہقی کی روایت میں حضرت ابراہیم کے مناسک حج کی ادائیگی کے وقت مسیٰ میں شیطان کے آنے اور حضرت ابراہیم کے اس سے آگے بڑھ جانے کا تذکرہ ہے اس میں وقت اداۃ ذبح حضرت ابراہیم کی سرگرمی کا دور دورہ تک اشارہ نہیں ملتا۔ طبری کے قول سے معلوم ہوتا ہے کہ مسیٰ بین الصفاد المرده حضرت ابراہیم کی سنت ہے۔ حقیقت یہ ہے کہ سنت کا مطلب یہ نہیں کہ وہ حضرت ابراہیم کے کسی واقعہ کی یادگار ہو بلکہ اس کا مطلب یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے مناسک حج کی ادائیگی کا حکم دیا۔ تو سب سے پہلے حضرت ابراہیم نے ان پر عمل کیا۔ مقدم الذکر بتدا میں حضرت ابراہیم کے مناسک ادا کرنے کا ذکر ہے اسی بنیاد پر امام رازی نے مذکورہ بالا اقتباس میں سی کو ”من شعائر ابراہیم“ کے لفظ سے تعبیر فرمایا ہے۔

(۶) برادر موصوف نے نظریہ فراہی کا اثبات کرتے ہوئے پوری کوشش کی ہے کہ حضرت ہاجرہ کی بے تابانہ دورگی اہمیت کم کر کے دکھائی جائے اور اسے اتنا عام اور معمولی بنا کر پیش کیا جائے کہ اس پر شاعر کا اطلاق ہی نہ ہو سکے۔ اسی وجہ سے وہ یہاں تک لکھ گئے ہیں: ”آخر حضرت ہاجرہ کی وہ کون سی اہمیت و خصوصیت تھی جس کی بنا پر اس واقعہ کو رہتی دنیا تک کے لئے یادگار اور نمونہ بنا دیا گیا۔ وہ پیغمبر نہیں تھیں بلکہ ایک پاکباز اصابر و شاکر اور خدا کی فرمانبرداری خاتون تھیں کسی نبی کی بیوی یا ماں ہونے کا شرف تو متعدد دُور قل کو ماحصل ہے مگر ان میں سے کسی کو یہ امتیاز حاصل نہیں ہوا۔ اس حیثیت سے بھی خور کرنا چاہئے کہ حضرت ہاجرہ کا یہ عمل اپنے اندر کئی بہت زیادہ محتوی بھی نہیں رکھتا اس لئے کہ ان کے بجائے کوئی بھی دوسری ماں ہوتی تو وہ بھی اپنی امانت سے مجبور ہو کر اس وقت دہی کرتی جو حضرت ہاجرہ نے کیا تھا۔ اس بنا پر سی کا حضرت ہاجرہ کے اس واقعہ کی یادگار ہونا عقلاً بھی موزوں اور مناسب معلوم نہیں ہوتا“ یہ طویل اقتباس نقل کرنے کی ضرورت اس لئے پڑی تاکہ واضح ہو سکے کہ برادر موصوف نے واقعہ ہاجرہ کی اہمیت کم کرنے کی کس کس طرح کوشش کی ہے؛ لیکن خور کرنا چاہئے کہ کیا ماں کی محبت فطری ہونے کی وجہ سے اس تاریخی واقعہ کی اہمیت کم ہو جاتی ہے؟ اس کا ایک مثال سے سمجھئے۔ حضرت مریم اس وقت شدہ پانچائش سے دو چار ہوتی ہیں جب انہیں معلوم ہوا کہ وہ حمل سے ہیں باوجودیکہ کسی مرد نے انہیں چھوا تک نہیں ہے۔ سہوہ مریم کے

مطالعہ سے بخوبی اندازہ لگایا جاسکتا ہے کہ ایک عفت آب پاکیزہ کنواری عورت کی اس وقت کیا حالت رہی ہوگی؟ آج بھی اگر کوئی عفت آب شریف کنواری عورت اس کیفیت سے دوچار ہو تو وہ بھی اسی طرح ہریشان ہوگی جس طرح حضرت مریم ہوئی تھیں اس لئے ایسا ہونا فطری ہے لیکن کیا اس سے حضرت مریم کے اس واقعہ کی اہمیت گھٹ گئی؟ غور کیجئے! وجود فطری صورتحال سے دوچار ہونے کے قرآن حضرت مریم کو دنیا کی تمام عورتوں سے افضل قرار دیتا ہے:

یا مریم ان اللہ اصطفاک و طهرک  
واصطفاک علی نساء العالمین۔  
(آل عمران ۴۲)

اے مریم اللہ نے تجھے برگزیدہ کیا اور پاکیزگی عطا کی اور تمام دنیا کی عورتوں پر تجھ کو ترجیح دیکر اپنی خدمت کے لئے چن لیا۔

ٹھیک اسی طرح! وجود یہ کہ حضرت با جبرہ پیغمبر نہیں تھیں اور باوجود یہ کہ ماں کی محبت فطری ہوتی ہے لیکن اس واقعہ کی اہمیت یہ کہہ کر گھٹایا نہیں جاسکتا کہ ایسا ہونا تو فطری ہے،  
(۷) فاضل جہانزہ نگار نے حقیقت رویہ کے سلسلہ میں نظریہ فراہنگی کی تائید میں قدماء میں سے شوکان قرطبی، ابن عربی اور ابو حیان اندلسی کی کتابوں کو حوالہ دیئے ہیں۔ یہ ذہن میں رکھنا چاہیئے کہ یہ تمام اقوال "قیل" یا "قال بعضهم" کے الفاظ سے مذکور ہیں جن سے ان کے مرجوح اور ضعیف ہونے کا واضح اشارہ مقصود ہے اور انہیں ان مؤلفین نے اپنے نزدیک راجح قول کے بعد ذکر کیا ہے۔ اس کے بعد غور کیجئے کہ ایک طرف مولانا فراہنگی اور ان کے مکتب فکر کے نمائندے صحیحین اور حدیث کی دوسری مستند کتابوں میں مذکور احادیث کو بھی خاطر میں نہیں لیتے اور دوسری طرف اپنے نظریہ کے اثبات میں کیسی کیسی مہمل روایتوں کا سہارا لیتے ہیں؟

ان میں سے قرطبی اور شوکانی کی نقل کردہ روایت میں واضح طور پر "قوہم" یعنی حضرت ابراہیم کو دم ہو گیا (کے الفاظ ہیں۔ اور ابو حیان کی نقل کردہ میں ہے کہ فرشتوں کے بشارت دیتے وقت ہی حضرت ابراہیم نے ہونے والی اولاد کے "ذبح اللہ" ہونے کا اعلان کر دیا تھا کیسا ایسی روایتوں کو استدلال میں پیش کیا جاسکتا ہے؟!

(۸) یہاں درموصوف نے وہی جملہ کے سلسلہ میں لکھا ہے: اگر بالفرض یہ مان ہی لیا جائے

چلتا تب بھی اس سے کوئی خاص اعتراض وارد نہیں ہوتا کیونکہ یہ سہ ماہی سال یا کم از کم چالیس سال قبل اسلام سے عربوں میں جاری تھی۔ کتنی عجیب بات ہے کہ ایک طرف موصوف اصمعیات کا حوالہ دیتے ہوئے کہتے ہیں کہ رمی جمار کی رسم جاہلیت میں جاری تھی۔ دوسری طرف بالکلیہ انکار کرتے ہیں کہ اشعار جاہلیت میں رمی جمار کا تذکرہ ہی نہیں۔ اور اس رسم کو وہ واقعہ ابراہیم کی یادگار قرار دیتے ہیں۔

(۱) اندنی کی "تاریخ مکہ" کی ایک روایت کے حوالہ سے موصوف نے لکھا ہے کہ "رمی جمار کی ابتداء آغاز اسلام سے ہوئی" حالانکہ اندنی نے تفصیل سے ایسی متعدد روایتیں ذکر کی ہیں جن میں رمی جمار کے حضرت ابراہیم کی سنت ہونے کی صراحت موجود ہے (دیکھئے اخبار مکہ وما جاء فيها من الآثار المطبوعة المأجديه ملكه المکرمه ۵۱۳۵۲ جلد اول صفحہ ۳۱-۳۲) آخر میں یہ واضح کر دینا ضروری سمجھتا ہوں کہ اس توضیح میں میں نے صرف وہی باتیں ذکر کی ہیں جن سے موصوف کے اس مقالہ سے میرے مضمون کے سلسلہ میں قارئین کو غلط فہمی ہونے کا امکان ہے۔ اس سے ہرگز یہ نہ سمجھنا چاہیے کہ جن باتوں کا تذکرہ میں نے نہیں کیا ہے ان پر اب کام کی گنجائش نہیں۔ مواد موصوف کے "جائزہ" کے تمام مباحث پر دوبارہ گفتگو کے بجائے بہتر ہے کہ اس بحث کو قارئین کے حوالے کر دیا جائے کہ وہ ان دونوں مقالات کو پڑھ کر کوئی رائے قائم کریں۔ ————— وما حقہ فیقی الا باللہ



# فقہ اسلامی ہمینا کے چند اہم فیصلے

## سود سے متعلق مسائل

دوسرے فقہی سینار منعقدہ مورخہ ۸ تا ۱۱ دسمبر ۱۹۸۹ء میں سودی قرض سے متعلق سوالات زیر بحث آئے، احکام شرع، قواعد فقہ اور نظائر اخیر زمانہ کے حالات و مصارع کے پیش نظر مندرجہ ذیل امور پر اتفاق کیا گیا۔

(۱) رِبَوِی (سود) قطعی حرام ہے، اور جس طرح سود لینا حرام ہے، اسی طرح سود دینا

بھی حرام ہے۔

(۲) سود ادا کرنے کی حرمت بذات خود نہیں بلکہ اس وجہ سے ہے کہ یہ سود خواری کا ذریعہ ہے اس لیے بعض خاص حالات میں عذر کی بنیاد پر سود ادا کر کے قرض لینے کی اجازت دی جاسکتی ہے کون سا عذر معتبر ہے اور کون سا نہیں؟ اور کون سی حاجت قابل لحاظ ہے اور کون سی حاجت قابل لحاظ نہیں، اس سلسلہ میں مستند اصحاب افتاء کے مشورہ پر عمل کیا جائے۔

(۳) ہندوستان میں محض سرکاری قرضے ایسے ہیں جس میں سرکار کی طرف سے چھوٹ (SUBSIDY) دی جاتی ہے، اور سود کے نام سے اضافی رقم بھی لی جاتی ہے، اگر سود کے نام سے لی جانے والی یہ اضافی رقم چھوٹ (SUBSIDY) کے مساوی ہو یا اس سے کم چھوٹ یہ اضافی رقم شرعاً سود نہیں۔

ہندوستان میں حکومت جب راضی ملکہ کو اکائر کرتی ہے (یعنی یکم سرکاری وہ

ارضی مفاد ملکہ کے لیے جبراً خریدی جاتی ہیں، اور حکومت اس کی قیمت مالکان ارضی کا اپنے مفاد اہل کے پیش نظر اپنی منشا کے مطابق ادا کرتی ہے، مالکان ارضی سرکاری حکم کے خلاف عدالتوں سے رجوع کرتے ہیں، عدالتیں عادیانہ قیمت کا تعین کرتی ہیں اور مالکان ارضی کو اگزیشن کی تدبیر سے بذریعہ فیصلہ عدالت اس قیمت کے علاوہ اضافی رقم بھی سود کے نام سے دلاتی ہیں، سینار کی رائے میں یہ اضافی رقم سود نہیں، بلکہ قیمت کا جزو ہے، جس کا لینا اور اپنے مصروف میں خرچ کرنا جائز ہے (۵) سرکاری بینکوں سے ملنے والے ترقیاتی قرضوں اور ان میں ادائیگے جانے والے سود کے مسئلہ پر ہندوستان کے مخصوص پس منظر میں غور کر کے کسی فیصلے تک پہنچنے کے لیے یہ سینا اسلامک فقہ اکیڈمی سے علماء و متخصصین کی ایک کمیٹی کی تشکیل کی سفارش کرتا ہے، جو مسئلہ کے تمام پہلوؤں کا جائزہ لے کر کسی نتیجہ تک پہنچے۔

بینک انٹرسٹ کے سود ہونے پر شرکائے سینار کا اتفاق ہے، انٹرسٹ کی رقم بینک سے نکالی جائے یا چھوڑی جائے؟ نکال لی جائے تو کس مصروف میں خرچ کی جائے، اس سلسلہ میں درج ذیل امور طے پائے:

(۱) بینکوں سے ملنے والی سود کی رقم کو بینکوں میں نہ چھوڑا جائے، بلکہ اسے نکال کر مندرجہ ذیل مصارف میں خرچ کیا جانا چاہئے:

(۲) بینک کے سود کی رقم کو بلائیت ثواب فقراء و مساکین پر خرچ کر دیا جائے، اس پر تمام ارکان کا اتفاق ہے۔

(۳) سود کی رقم کو مساجد اور اس کے متعلقات پر خرچ نہیں کیا جاسکتا۔

(۴) اکثر شرکائے سینار کی یہ رائے ہے کہ اس رقم کو صدقات واجبہ کے مصارف کے علاوہ غلام عام کے کاموں پر بھی خرچ کیا جاسکتا ہے، بعض حضرات کی رائے میں اس کے مصروف کو فقراء و مساکین تک محدود رکھنا چاہیے۔

**حکمرسی نوٹ کا مسئلہ**

موجودہ دور میں سونا چاندی قدرتی تیار نہیں ہوتا، اور کافعی نوٹوں نے قدرتی تیار ہونے میں سونے چاندی کی جگہ لے لی ہے، حکومت کے قوانین بھی کافعی نوٹوں کو کھلی طرح ممنوع قرار دیتے ہیں، اور حکومت

نوٹس کو قبول کرنا لازم قرار دیتے ہیں، غرضیکہ کاغذی نوٹوں کی حیثیت صرف اور رواج میں نہ قانونی کی ہوگئی ہے، کرنسی کے اس ہمہ گیر رواج نے جو شرعی اور فقہی مسائل پیدا کیے ہیں ان کے مختلف پہلوؤں کا جائزہ لینے اور غور و خوض کرنے کے بعد شرکائے سینار و دین ذیل نکات پر متفق ہوئے :

(۱) کرنسی نوٹ سند و حوالہ نہیں ہے، بلکہ شمن ہے، اور اسلامی شریعت کی نظر میں کرنسی نوٹ کی حیثیت نہ اصطلاحی و قانونی کی ہے۔

(۲) حصر حاضر میں نوٹوں کے ذریعہ تبادلہ ہونے میں مکمل طور پر ذر خلقی (سونا، چاندی) کی جگہ لے لی ہے، اور باہمی لین دین نوٹوں کے ذریعہ انجام پاتا ہے، اس لیے کرنسی نوٹ بھی احکام میں شمن حقیقی کے مشابہ ہے، لہذا ایک ملک کی کرنسی کا تبادلہ اسی ملک کی کرنسی سے کمی و بیشی کے ساتھ نہ تو نقد جائز ہے نہ ادھار۔

(۳) دو ملکوں کی کرنسیاں دو اجناس ہیں، اس لیے ایک ملک کی کرنسی کا تبادلہ دوسرے ملک کی کرنسی سے کمی و بیشی کے ساتھ حسب رضائے فریقین جائز ہے۔

(۴) کرنسی نوٹوں پر زکوٰۃ لازم ہے۔

(۵) نوٹوں میں زکوٰۃ کا نصاب چاندی کے نصاب کی قیمت کے مساوی ہوگا۔

(۶) موخر مطالبات کے سلسلہ میں کرنسی نوٹوں کی قوت خرید اور قدر و قیمت میں ہونے والے آثار چڑھاؤ کا احکام شریعی میں اعتبار کیا جائے یا نہیں ؟

اس سلسلہ میں شرکائے سینار کے درمیان دو نقطہائے نظر پائے جاتے ہیں، کیٹی کی رائے میں اس مسئلہ کے بارے میں کوئی فیصلہ آئندہ مزید غور و فکر کے بعد کیا جائے گا۔

(۷) اس اجلاس کا احساس ہے کہ مہر کی سونے اور چاندی کے ذریعہ تعیین عمل میں آئے تاکہ پوری طرح عہدوں کے حقوق کا تحفظ ہو سکے، اور سکوں کی قوت خرید میں کمی کی وجہ سے ان کو نقصان نہ پہنچے۔

سود کے سلسلہ میں بحث و مباحثہ اور غور و فکر کے بعد اس ایوان کی متفقہ رائے حسب ذیل

## تجارتی سود اور اسلامی شریعت

مستعمل

ورد عامہ دانی مصارف سے وصول پر لیا دیا جاسے یا تجارتی و کاروباری قرضوں پر نہیں  
 اسلامیکی نظر میں بہر حال حرام ہے، یہ سمجھنا کہ سود کی حرمت کا اطلاق تجارتی و کاروباری قرضوں پر نہیں  
 ہوتا قطعاً غلط ہے، نیز یہ خیال کہ تجارتی و کاروباری قرضوں کا وجود زمانہ نزول قرآن میں نہیں پایا  
 جاتا اس لیے حرمت ربوا کا اطلاق ان پر نہیں ہوگا کسی طرح درست نہیں، یہ بات تاریخی طور پر  
 ثابت ہے کہ تجارتی و کاروباری مقاصد کے لیے سودی لین دین عرب جاہلیت نیز ان قوموں میں  
 جن سے جاہلی عہد کے تجارتی روابط تھے رائج اور شائع تھے، چنانچہ تجارتی و کاروباری مقاصد  
 کے لیے سودی لین دین تحریم ربوا کا اولین مودد ہے، اس کے علاوہ بالغرض اگر تجارتی و کاروباری  
 مقاصد کے لیے سودی لین دین کا وجود زمانہ نزول قرآن میں نہ بھی پایا جاتا تب بھی مستقل شرعی  
 دلائل دونوں قسم کے قرضوں (ذاتی و شخصی اور تجارتی و کاروباری) پر اضافے یعنی سود کی حرمت  
 کے بارے میں قائم ہیں، قرآن و سنت، اجماع و قیاس اور امت محمدیہ کا عمل متواتر سب  
 یہی بتاتے ہیں کہ حرمت ربوا کے بارے میں اس کا کوئی اعتبار نہیں کیا جاسکتا کہ قرض لینے  
 دینے کا مقصد اور محرک کیا ہے؟

سود کی حرمت پر اس کا بھی کوئی اثر نہیں پڑتا کہ شرح سود کم ہے یا زیادہ، مناسب حد تک  
 کم ہے یا مناسب حد تک زیادہ، شریعت اسلامیہ میں اس بات کو تسلیم کرنے کی کوئی گنجائش نہیں ہے۔  
 کہ شرح سود اگر مناسب حد تک کم ہے تو سودی لین دین جائز ہے، اور اگر نامناسب حد تک زیادہ  
 ہے تو اس میں کوئی فرق نہیں کیا ہے، اور دلائل شرعیہ اس طرح کی کسی تفریق کی اجازت نہیں دیتے

دارالحرب میں مفقود فاسدہ  
 کے جواز، یا یہ کہ دارالحرب میں  
 سود کے ثبوت کی ضروری

## دارالاسلام، دارالحرب اور مختلف ممالک کی حیثیت کا تعین

شرط اموال کا معصوم ہونا موجود نہیں، اس لیے دارالحرب میں سود کا تحقق ہی نہیں ہوتا، اور  
 آیا ہندوستان دارالحرب ہے یا نہیں، اور یہ کہ ہندوستانی جمہوریہ دارالکفر ہوتے ہوئے بھی ان  
 ممالک کی فہرست میں آئے ہیں یا نہیں جو دارالکفر ہوتے ہوئے بھی ان  
 دیگر سوالات پر سینار میں غور کیا گیا، اور مسئلہ کے مختلف پہلوؤں کا جائزہ لیا گیا، اگرچہ ہندوستان

علم و جہان یہ رہا کہ ہندوستان جیسے ملکوں میں سودی کاروبار کے جواز کا فتویٰ نہیں دیا جاسکتا، لیکن پھر بھی مقالات اور مباحث میں آنے والے مختلف نقطہ نظر کو پیش نظر رکھتے ہوئے یہ سینار اسلامک فنڈ اکیڈمی سے ایسی کیسی تشکیل کیے جانے کی سفارش کرتا ہے جس میں محقق علماء و فقہاء کے علاوہ ماہرین علم سیاست، دستوری قوانین اور بین الاقوامی تعلقات سے متعلق قوانین کے ماہرین کو شریک کیا جائے، کیٹیجی اس کا جائزہ لے کر اسلام کی دستوری ہدایت اور اسلامی قانون بین الممالک کی روشنی میں آج کے مختلف نظامہائے حکومت کو کتنی قسموں میں تقسیم کیا جاسکتا ہے، اور ان کے علاوہ علوہ کیا حکم ہوں گے، اس سلسلہ میں دو ممالک کے باہمی تعلقات اور ان میں سے ایک کے لیے دوسرے کی حیثیت، اور ساتھ ہی خود اس ملک میں بسنے والی مسلم آبادی کی اپنے ہم وطنوں اور اپنے ملک کی حکومت کے ساتھ تعلقات کی قانونی نوعیت شروع اسلامی کی روشنی میں کیا ہونی چاہیے؟

ہم کیٹیجی اس پر بھی غور کرے کہ کیا کچھ ایسے حالات بھی پیش آسکتے ہیں جن میں معاملات ربویہ اور عقود فاسدہ مسلمانوں کے لیے غیر مسلموں کے ساتھ جائز قرار دیے جائیں۔

**غیر سودی بینکاری کیلئے** دوسرا فقہی سینار سودی معاملات سے متعلق غور و فکر کے ذیل میں اس نتیجے پر پہنچا کہ غیر سودی بینکاری اور مقامی سطح پر ایسی سوسائٹیز کا قیام جو غیر سودی بنیادوں اور جائز شرعی عقود اور معاملات کی بنیاد پر سرمایہ کاری اور امداد فراہم کرنے کا کام مفید ہو سکتا ہے، بشرطیکہ ان کاموں کی انجام دہی کے لیے ایسے نظام سامنے ہوں جو شرع سے متصادم نہ ہوں، اس وقت ملک میں ایسی مختلف کوششیں جاری ہیں، لیکن ان کوششوں میں باہم تنظیم اور یکسانیت کا فقدان ہے، یہ سینار ضروری سمجھتا ہے کہ جدید بینکنگ کے اصولوں اور شریعت کے احکام کو سامنے رکھتے ہوئے غیر سودی بینکاری کا ایک جامع منصوبہ (PROJECT) تیار کیا جائے جو نہ صرف یہ کہ مسلمانوں کو سود کی حرمت سے بچائے اور ان کو معاشی استحکام بخشنے، بلکہ دیگر پسماندہ اور کمزور انسانی طبقات کو بھی سہارا دے سکے جو امت رحمۃ اللہ علیہ کا فریضہ ہے۔

یہ منصوبہ (PROJECT) اسلامک فنڈ اکیڈمی سے ایسے خال کے اور منصوبے (PROJECT)

کی تیار سی کے لیے علماء و فقہاء نیز بینکوں اور معاشیات کے ماہرین پر مسل ایک کمیٹی کی تشکیل کی  
مشاورت کرتا ہے۔

**پگڑی کا مسئلہ** <sup>۱</sup> پہلے قحی سینار منعقدہ ۱۰ تا ۱۳ اپریل ۱۹۷۹ء میں پگڑی کے  
مسئلہ کے سلسلہ میں مختلف رائیں سامنے آئی تھیں ان کو پیش نظر  
رکھ کر ہندوستان کے مستند علماء اور مفتیان عظام کی خدمت میں پانچ سوالات یہ بھیجے گئے تھے  
ان کے جوابات کی روشنی میں درج ذیل تجاویز پر اتفاق پایا گیا۔

(۱) مالک مکان زرضیات و ڈپوزٹ کے نام سے کرایہ دار سے جو پیشگی رقم وصول کرتا ہے  
بہتر ہے کہ اس کو عینہ محفوظ رکھا جائے گا، اگر مالک اس کو خرچ کر دے تو وہ اس بات کا ضامن  
ہوگا کہ کرایہ داری کی مدت ختم ہوتے ہی وہ رقم کرایہ دار کو فوراً واپس کر دے۔

(۲) اگر کوئی مکان یا دوکان کرایے پر دیا جائے اور مالک مکان مرد جو پگڑی کے نام سے  
اصل ماہوار کرایہ کے علاوہ بھی نقد رقم کرایہ دار سے وصول کرے تو سمجھا جائے گا کہ مالک مکان  
نے بحیثیت مالک اپنے مکان کو کرایہ دار سے واپس لینے کے حق سے دست برداری کا عوض  
وصول کر لیا ہے، اور یہ رقم اس کے لیے اس حق کے عوض ہونے کی بنیاد پر جائز ہوگی، آئندہ  
اگر مالک مکان کرایہ دار سے مکان واپس لینا چاہے تو کرایہ دار کو حق ہوگا کہ وہ مکان خالی کرنے  
کا عوض جس پر ہر دو فریق راضی ہو جائیں مالک مکان سے وصول کر لے، اور اس صورت میں  
کرایہ دار دوسرے کرایہ دار کے حق میں باہمی طے شدہ رقم کے عوض اپنے اس حق سے جو اس نے  
اصل مالک سے عوض دے کر حاصل کیا تھا دست بردار ہو سکتا ہے۔

(۳) مالک مکان نے پگڑی کے لیے بغیر مکان کرایہ پر دیا اور اجارہ کی مدت اصل ٹھا  
میں مقرر نہیں کی گئی ہو تو اس صورت میں مالک مکان کو حق ہوگا کہ جب چاہے مکان خالی  
کرالے، البتہ مالک مکان کو چاہیے کہ خالی کرانے کی نوٹس اور خالی کرنے کے درمیان ایسی نہایت  
دیر مقامی حالات کے پیش نظر مناسب ہو، اور جس میں مالک مکان کرایہ دار کو کوئی خاص ضرر لاحق  
نہیں ہو، کرایہ دار کو بھی چاہیے کہ اس مناسب مدت میں مکان خالی کرے۔

(۴) جو مکان یا مکان غیر پگڑی کے لیے کرایہ پر دی گئے ہیں مالک مکان کو چاہیے کہ اس میں

کرتے وقت گناہ وادہ کے لیے اس سے چوڑی طلب کرنا جائز نہ ہوگا۔

(د) سینارسلانوں کو اس طرف متوجہ کرتا ہے کہ اپنے معاملات میں شریعت کا خاص خیال رکھیں شریعت چاہتی ہے کہ کسی بھی معاہدہ کے بارے میں معاہدہ کے ہر دو فریق تمام ضروری متعلق امور کو وضاحت اور صراحت کے ساتھ باہم طے کر لیں، تاکہ آئندہ کوئی نزاع پیدا نہ ہو، اور فریقین ضرورے محفوظ رہیں، اس سلسلہ میں سینارخصوصیت سے یہ سفارش کرتا ہے کہ گریہ داری کا معاملہ طے کرتے وقت مدت کا تعین کر لیا جائے، اور اگر مالک مکان عرض لے کر ہمیشہ کے لیے بنے خالی کرانے کے حق سے دستبردار ہونا چاہتا ہے تو فریقین صراحتہ آپس میں اس کو طے کر لیں۔

**اعضار کی پیوندکاری**  
اعضار کی پیوندکاری کے مسئلہ پر پہلے فقہی سیمینار منعقد یکم ۲۰۲۲ء ۲۳ اپریل ۱۴۴۴ھ میں سیر محل بحث کی گئی، اس مسئلہ پر پیش کیے گئے مقالات اور مباحثے تفصیل کے ساتھ مجلہ بحث و نظر فقہی سیمینار نمبر میں شائع ہو چکے ہیں۔

اس سیمینار میں چند امور پر اتفاق کیا گیا، اور باقی ماندہ امور کے بارے میں آخری فیصلے تک پہنچنے کے لیے ایک سب کمیٹی کو سیمینار کے مباحثوں کی روشنی میں سوالات مرتب کر کے علماء و فقہاء کی خدمت میں ارسال کرنے کا کام سونپا گیا، اس کمیٹی نے اس موضوع پر نیا سوال نامہ تیار کیا جو علماء و فقہاء کی خدمت میں بھیجا گیا، اور ان کے جوابات حاصل کیے گئے۔

ان تمام مباحث اور جوابات پر غور کرنے کے بعد ہم دستخط کنندگان ذیل مندرجہ ذیل امور پر اپنے اتفاق کا اظہار کرتے ہیں:

- (۱) کسی انسان کا کوئی عضو ماکارہ ہو چکا ہو اور اس عضو کے عمل کو آئندہ جاری رکھنے کے لیے کسی تبادل کی ضرورت ہو تو اس ضرورت کو پورا کرنے کے لیے
- (۲) غیر حیوانی اجزاء کا استعمال

(ب) ایسے جانوروں کے اعضا کا استعمال جن کا کھانا شرعاً جائز ہے، اور جو بطریقہ شرعی ذبح کیے گئے ہوں۔

(ج) جان کی ہلاکت یا عضو کے ضائع ہونے کا قوی خطرہ ہو۔ اور اس مطلوبہ عضو کا بدل

نہیں کیے گئے ہیں، تو ایسی صورت میں ان غیر کامل اعضاء کا کوئی اہم و مفید بوج یا فائدہ کے اعضاء کا استعمال جائز ہے۔

(۲) اسی طرح ایک انسان کے جسم کا ایک حصہ یا انسان کے جسم میں وقت حاجت استعمال کیا جانا جائز ہے۔

(۳) اعضاء انسان کا فروخت کرنا حرام ہے۔  
(۴) اگر کوئی مریض ایسی حالت کو پہنچ جائے کہ اس کا کوئی عضو اس طرح بے کار ہو کر رہ گیا ہے کہ اگر اس عضو کی جگہ دوسرا عضو اس کے جسم میں پیوند نہیں کیا جاتا تو قوی خطرہ ہے کہ اس کی جان چلی جائے گی، اور سوائے انسانی عضو کے کوئی دوسرا متبادل اس کمی کو پورا نہیں کر سکتا، اور ماہر قابل اعتماد اطباء کو یقین ہے کہ سوائے عضو انسانی کی پیوند کاری کے کوئی راستہ اس کی جان بچانے کا نہیں ہے اور عضو انسانی کی پیوند کاری کی صورت میں ماہر اطباء کو ظن غالب ہے کہ اس کی جان بچ جائے گی اور متبادل عضو انسانی اس مریض کے لیے فراہم ہے تو ایسی ضرورت، مجبوری اور بے بسی کے عالم میں عضو انسانی کی پیوند کاری کر اگر اپنی جان بچانے کی تدبیر کرنا مریض کے لیے مصلح ہے (۵) اگر کوئی تندرست شخص ماہر اطباء کی رائے کے خلاف فحشی میں اس نتیجہ پر پہنچتا ہے کہ اگر اس کے دو گردوں میں سے ایک گردہ نکال لیا جائے تو یہ ظاہر حال اس کی صحت پر کوئی برا اثر نہیں پڑے گا، اور وہ اپنے رشتہ دار مریض کو اس حال میں دیکھتا ہے کہ اس کا خراب گردہ اگر نہیں بدلا گیا تو یہ ظاہر حال اس کی موت یقینی ہے، اور اس کا کوئی متبادل موجود نہیں ہے، تو ایسی حالت میں اس کے لیے جائز ہو گا کہ وہ بلا قیمت اپنا ایک گردہ اس مریض کو دے کر اس کی جان بچانے کی کوشش کرے۔

(۶) اگر کسی شخص نے یہ ہدایت کی کہ اس کے مرنے کے بعد اس کے اعضاء پیوند کاری کیلئے استعمال کیے جائیں، جسے موت عالم میں وصیت کہا جاتا ہے تو اگر وہ اسے شریعت سے مستثنیٰ طور پر وصیت نہیں کہا جاسکتا اور ایسی وصیت اور خواہش شرعاً قابل اعتبار نہیں۔

پیوند کاری سے متعلق ان تمام چیزوں کی حرمت نے شخص کے لیے اس کے لیے گہری



## خسب ذیل ہیں :

۱. حضرت مولانا مفتی ظفر الدین صاحب مفتی دارالعلوم دیوبند
۲. حضرت مولانا حبیب الرحمن صاحب نیر آبادی
۳. حضرت مولانا محمد رفیع عثمانی مفتی و صدر دارالعلوم کراچی (پاکستان)
۴. حضرت مولانا مفتی سعید احمد صاحب پالن پوری استاذ حدیث دارالعلوم دیوبند
۵. حضرت مولانا عبدالرحمن صاحب مفتی مدرسہ امینیہ دہلی
۶. حضرت مولانا مجیب اللہ صاحب ندوی جامعۃ الرشاد اعظم گڑھ
۷. حضرت مولانا محمد آدم پالن پوری مفتی جامعہ ندویہ کاکوسی ضلع ہسار شمالی بھارت
۸. حضرت مولانا انور علی اعظمی مفتی دارالعلوم سو
۹. حضرت مولانا محفوظ الرحمن صاحب مفتی جامعہ مفتاح العلوم سو
۱۰. حضرت مولانا جمیل احمد ندوی مفتی و ناظم جامعہ عربیہ احیاء العلوم مبارکپور
۱۱. حضرت مولانا طلیل الرحمن اعظمی عمری ناظم جامعہ عربیہ دارالسلام عمر آباد (تل ناڈو)
۱۲. حضرت مولانا محمد ایوب ندوی جامعہ اسلامیہ بمبئی (کربلا نمک)
۱۳. حضرت مولانا زبیر احمد قاسمی شیخ الحدیث دارالعلوم سبیل السلام حیدر آباد
۱۴. حضرت مولانا خالد سیف اللہ رحمانی صدر مدرس دارالعلوم سبیل السلام حیدر آباد
۱۵. حضرت مولانا محمد عبید اللہ اسعدی استاذ حدیث جامعہ عربیہ ہتورا، باندہ
۱۶. حضرت مولانا ضیاء الدین اصلاعی ناظم دارالافتح اعظم گڑھ
۱۷. حضرت مولانا محمد عبداللہ طارق دہلی
۱۸. حضرت مولانا محمد اسعد قاسمی دارالعلوم الاسلامیہ سی (یو۔ پی)
۱۹. حضرت مولانا محمد الاسلام صاحب استاذ مدرسہ امدادیہ مراد آباد (یو۔ پی)
۲۰. حضرت مولانا محمد مصطفیٰ مفتی مفتی دارالعلوم راجستان
۲۱. حضرت مولانا عبدالعزیز قاضی شریعت دارالافتح الیگاؤں (مہاراشٹر)
۲۲. حضرت مولانا سراج احمد صاحب مفتی مدرسہ مہدیات الیگاؤں (مہاراشٹر)

۲۳. حضرت مولانا ابوالحسن علی صاحب رشتہ اکھدیت دارالعلوم اسلامیہ عربیہ بھروج
۲۴. حضرت مولانا عتیق احمد صاحب بستوی استاذ دارالعلوم ندوۃ العلماء لکھنؤ
۲۵. حضرت مولانا محمد انیس الرحمن قاسمی معاون قاضی شریعت امامت شرعیہ پھلواڑی شریف پٹنہ
۲۶. حضرت مولانا محمد سعید عالم قاسمی ناظم دنیات سلم یونیورسٹی علی گڑھ
۲۷. ڈاکٹر فضل الرحمن گنوری پروفیسر شعبہ دنیات و سابق ڈین فیکلٹی دنیات
۲۸. حضرت مولانا نسیم احمد قاسمی گول بانہ سربرا (نیپال)
۲۹. حضرت مولانا عزیز الرحمن نقیوری مفتی دارالعلوم امدادیہ بمبئی ۳
۳۰. حضرت مولانا فضیل الرحمن ہلال عثمانی مفتی جامعہ دارالسلام مالیر کولہ (پنجاب)
۳۱. حضرت مولانا نسیم احمد قاسمی مظفر پوری تحت و نظر "پھلواڑی شریف پٹنہ"
۳۲. حضرت مولانا محمد زید صاحب استاذ مفتی جامعہ عربیہ ہندوا باندہ (دیوبند)
۳۳. حضرت مولانا محمد جنید عالم صاحب ندوی، قاسمی مفتی دارالافتاء امارت شرعیہ پھلواڑی پٹنہ
۳۴. حضرت مولانا حبیب اللہ قاسمی مفتی داتا گنج بخش مدرسہ ریاض العلوم گورنمنٹی جوہنپور
۳۵. حضرت مولانا مجاہد الاسلام قاسمی قاضی شریعت دارالافتاء مرکزی امامت شرعیہ بہار
- واڈیہ پھلواڑی شریف پٹنہ و سکریٹری جنرل
- اسلامک ٹھکانہ میڈیا
- نوٹ: ۱۔ مولانا برہان الدین سنہلی استاذ ندوۃ العلماء لکھنؤ کو دفعہ ۴، ۵ سے اتفاق ہیں

# ایک حقیقت پٹنہ، بھگلپور اور مونگیر میں

راقم الحروف چند دوستوں کے ساتھ بہار میں بھگلپور اور دوسرے شہروں کے فسادات کا قریب سے جائزہ لینے کے لیے ۱۶ دسمبر ۱۹۷۹ء کو پٹنہ گیا، رات بھارمارت شرمیہ میں قیام رہا، انعام گڈ سے پٹنہ کا سفر کار کے ذریعہ ہوا تھا، اور خیال تھا کہ اپنی گاڑی ہی سے بھگلپور تک جایا جائے، مگر امارت شرمیہ کے ذمہ دار حضرات نے ٹرین سے جانے کا مشورہ دیا، اس لیے کہ پٹنہ سے بھگلپور کا راستہ ابھی پورے طور پر پرامن نہیں تھا، چنانچہ دس بجے دن میں تسکین سے روانگی ہوئی، امدت شرمیہ کے مرکزی دفتر پٹنہ سے فون کے ذریعہ بھگلپور کے کیمپ آفس کو میرے جانے کی اطلاع دے دی گئی، وہ حضرات بھگلپور اسٹیشن پر گاڑی لے کر موجود تھے، اخلاقی تعاضات یہ تھا کہ میں ان کے ساتھ قیام کرتا، لیکن جب میں نے اپنا ارادہ ظاہر کیا کہ میں خلیفہ شاہ شرف عالم جو میرے شاگرد ہیں اور جن کے والد شاہ فرخ عالم صاحب مرحوم کے میرے تعلقات رہ چکے ہیں ان کے یہاں ٹھہروں گا تو ان حضرات نے خوشی مجھے ان کے یہاں پہونچا دیا، بعد ازاں شاہ شرف عالم اور ان کے بھائی وغیرہ نے پوری عزت افزائی کی، سو کی جمعیتہ الفلاح انجیر کا وفد راقم الحروف کے ساتھ ہی جانے والا تھا، مگر گاڑی کی خرابی کی وجہ سے راقم الحروف ۱۲ گھنٹے بعد پہونچ سکا، وہاں پہونچ کر ان حضرات کو فون سے اپنے آنے کی اطلاع دی، دوسرے دن صبح کو مولانا انیس الرحمان قاسمی اور فرید العبدی صاحب اپنی گاڑی لے کر میرے یہاں آگئے اور ہم لوگ دینا پینے کے واسطے کے لیے روانہ ہو گئے، وہاں ہم لوگوں نے چک فیا، چک بڑ، کمرہ نمبر ۱۰ وغیرہ کا دورہ کیا، ان دیکھ بھال کو دیکھ کر ایسا محسوس ہوا کہ ان پر بمباری کر دی گئی ہے جیسے

مکان ہر طرف موجود تھے جن کی چٹیں جلادی لیتیں اور دروازے اور کھڑکیاں نکال لی جاتی ہیں، بلکہ ہر جگہ مسلمانوں نے مقابلہ کیا، مگر ہماری پولیس کی بددیانتی کی وجہ سے ان کو جانی و مالی نقصان اٹھانا پڑا پھر بھی ان کے دلوں میں کوئی خوف و ہراس نہیں ہے، بلکہ پورے غم کے ساتھ اب وہ کھلی ہوئی جیت دے اپنے مکانوں میں موجود ہیں، جن کے پاس اپنے بدن کے کپڑے اور ننگی دیواروں کے علاوہ کچھ باقی نہیں رہا، اب بھگوان کو ہر طرح کے سامان فراہم کیے جا رہے ہیں، ان ہی چار پانچ گاؤں کی تباہی اور جانی و مالی نقصان سے اندازہ ہو گیا کہ جدیری، سلیم پور اور لوگائیں وغیرہ میں کیا قیامت ٹوٹی ہوگی،

موت کے حضرات جو سامان لے گئے تھے اس کی خبر پا کر چار پانچ گاؤں کے لوگ جمع ہو گئے، جن کو مولانا سلطان احمد صاحب اور دوسرے کارکنوں نے حسب ضرورت تقسیم کیا۔

مسجد کے اندر نماز کے بعد موجود جمع کو مخاطب کر کے راقم نے دو تین باتیں عرض کیں، ایک یہ کہ جب اس طرح کی کوئی مصیبت مسلمان پر آئے تو اس کو اپنا جائزہ لینا چاہیے کہ اس میں ہماری غلطی اور گناہ کتنا شامل ہے، دوسرے یہ کہ ہمیں اپنی تدبیروں سے غافل نہیں رہنا چاہیے، اور تیسرے یہ کہ آپ حضرات اپنے کو تنہا محسوس نہ کریں، بھگوان آپ کی پشت پر نہ صرف ہندوستان کے مسلمانوں کی بلکہ دنیا کے سارے مسلمانوں کی ہمدردیاں ہیں، یہ بات کہتے ہوئے ہم لوگ بھی آبدیدہ ہو گئے اور سارا جمع بھی غم و مسرت کے ملے جلے جذبات سے رو پڑا، اس وقت وہاں امارت شرعیہ بہار، جمعیتہ العلماء جماعت اسلامی اور ادارہ شرعیہ کے لوگ جماعتی حیثیت سے ریفٹ کا کام کر رہے ہیں، اور ایک مرکزی ریفٹ کمیٹی سب کے درمیان رابطہ کا کام بھی کر رہی ہے اور خود بھی ریفٹ کا کام کر رہی ہے، جس کے سربراہ عزیز ناصر الدین مسٹر ترقی خاں ہیں، ان کے علاوہ حاجی عبدالسلام صاحب کے مکان سے مولانا انیس الرحمن صاحب قاسمی وغیرہ بھی ریفٹ کا کام کر رہے ہیں، امارت شرعیہ اب تک ۹ لاکھ روپے بھاگپور، بیتا ٹرمی اور سہلہ میں خرچ کر چکی ہے، اور تقریباً ۱۵ لاکھ کپڑے، تریاں، چٹائیاں، برتن، اور غلہ وغیرہ تقسیم کر چکی ہے، اور اس کا سلسلہ بھی جاری ہے، مولانا نظام الدین ناظم امارت شرعیہ اور نائب ناظم مولانا محمد حسین صاحب نے بھاگپور اور دوسری جگہوں کے منتظمین کی خدمت میں اس کا خلاصہ حسب ذیل ہے:

پچھلاری تشریف . ہار دھبہ شہ . امارت شرعیہ نے ناب نام مولانا احمد سے اطلاع دی ہے کہ بھاگلپور میں امارت کے کارکن فساد زدگان کی امداد و آباد کاری کے کاموں کو انجام دینے کے ساتھ سروسے کا کام بھی برابر جاری رکھے ہوئے ہیں، لہذا گھیا سے نباد کی خبر ملنے پر وہاں بھی امداد و اذکر دی گئی ہے، اب تک بھاگلپور میں سات سو پچیس افراد کے جاں بحق ہونے کی تصدیق کی جا چکی ہے، مزید چھان بین جاری ہے، دفتر کو جو اعداد و شمار امارت کی ریلیف کمیٹیوں سے موصول ہوئے ہیں، ان کے مطابق نوگیر میں آکٹائیس، سیناٹری میں تیرہ، سہرام میں دو افراد جاں بحق ہوئے ہیں۔ سہرام میں ایک ہی خاندان کے نو افراد لاپتہ تھے، ان میں سے کچھ کا ابھی تک پتہ نہیں مل سکا ہے، امارت شرعیہ کی طرف سے شہداء کی ایک فہرست ذیبرا علی ڈاکٹر جگن ناتھ مشرا کو بھی دی گئی ہے، انھوں نے یقین دہانی کرائی ہے کہ وہ اپنے خدائے سے اس کی تصدیق کرائیں گے، اس کے بعد مرنے والوں کے ورثہ کو امداد فراہم کرنے کی کارروائی کی جائے گی، امارت شرعیہ نے مطالبہ کیا ہے کہ چونکہ بوائےوں نے بہت سی لاشوں کو ضائع کر دیا ہے، اس لیے حکومت لاپتہ افراد کی تحقیق کیلئے ایک مدت مقرر کر دے، اس مدت کے بعد ان کو مردہ قرار دے کر ان کے ورثہ کو امدادی رقم مہیا کرادی جائے۔

فساد زدہ شہروں میں متاثرین کے درمیان اناج، کھانے پینے کا سامان، دوائیں، کپڑا، کبیل، دودھ، بالٹی وغیرہ جو سامان تقسیم کیا گیا ہے، ان کے علاوہ بھاگلپور میں اب تک چار لاکھ پندرہ ہزار، نوگیر میں ایک لاکھ اٹھارہ ہزار، سہرام میں دو لاکھ اسی ہزار اور سیناٹری میں چالیس ہزار روپے دیے گئے، ہندوستان کے ایک ممتاز صاحب خیر اور دردمند دل رکھنے والے نے جو اپنا نام ظاہر کرنا نہیں چاہتے، امارت شرعیہ کو ایک رقم اس ہایت کے ساتھ فراہم کی تھی کہ اسے فساد زدگان کی معاشی بحالی پر صرف کیا جائے اور دو غیر مسلم بھائیوں کو بھی رقم دی جائے، اس کے مطابق چوبیس افراد کو ایک ایک ہزار روپے میں افراد کو چندہ چندہ سو، چوبیس افراد کو دو دو ہزار اور پچیس افراد کو تین تین ہزار روپے کی مدد دی گئی، یہ لوگ چھوٹے دکان دار یا پوروم چلانے والے ہیں، اس طرح معاشی بحالی اور افراد ہی مددگار پر ایک لاکھ تالیس ہزار روپے خرچ کیے گئے، اس طو پر کل مجموعی رقم 75000 روپے رقم کی جا چکی ہے، اس کے علاوہ ٹیلنگ کے کاروبار کرنے والے مزید افراد کو

یہ دیکھ کر چار سالوں میں کا اور بایا جا چکا ہے، مولانا احمدین صاحب صاحب نام  
امارت شریعہ اور دیگر کو بجا لگنے کے دوسرے پر دوبارہ جارہے ہیں جہاں دلیف کے کاموں کا جائزہ لیں  
اور مزید روزگار کے مواقع کا جائزہ لے کر قطعی شکل دیں گے، اور ایسے افراد کا بھی جائزہ لیں گے جن کو فوری  
مدد کی ضرورت ہو، اور دلیف دکر دلوں کو ضروری ہدایات دیں گے۔

جن لوگوں کو فراہمی روزگار کے سلسلے میں مدد دی گئی ہے ان کی فہرست درج ذیل ہے۔  
طوات کے خیال سے پوری فہرست نقل نہیں کی جا رہی ہے۔ ممتاز احمد شعبہ نشر و اشاعت پھولاری شریف  
۱۵ دسمبر ۱۹۸۹ء

شہد ار کی نام بنام جو فہرست امارت شریعہ نے حکومت کو پیش کی ہے ان میں ۲۵ آدمیوں  
کی تصدیق ہو چکی ہے اور بقیہ تلاش جاری ہے۔  
جن کاموں کی تکمیل بھی ضروری ہے ان کی فہرست امارت شریعہ نے دی ہے جس کو وہ خود  
پورا کرنے کی کوشش کر رہا ہے۔

- (۱) فساد سے متاثرین کی شکایت درج کرانے کی سہولت فراہم کرنا۔
- (۲) بے تصور افراد جو جیلوں میں پڑے ہوئے ہیں انھیں رہا کرانا۔
- (۳) فساد کے مجرمین کو گرفتار کرانا۔
- (۴) لوگائیں، چندری اور سلیم پور کے اجتماعی قتل کے مجرمین کو گرفتار کرانا۔
- (۵) شہدار کے لیے ایک لاکھ روپے معاوضہ کا اعلان حکومت نے کیا ہے وہ ان کے  
وزارت تک پہنچانا، اس لیے کہ بہت سے لوگوں کا پلاسٹ مارٹم نہیں ہو سکا۔
- (۶) لاپتہ لوگوں کے لیے ایک مدت مقرر کرنا، اگر اس کے بعد انھیں فوت تصور کیا جائے۔
- (۷) مجرم انیسویں کے خلاف قانونی کارروائی کرنا۔

حضرت مولانا منت اختر صاحب رحمانی عظمیٰ نے منیگر کے شہد ار کو فہرست دی ہے ان میں  
پچاس شہدار کے نام ہیں، مولانا اور دوسرے حضرات کے بیان سے پتہ چلتا ہے کہ منیگر کو بھی بھاگیوں  
نا دینے کی کوشش کی گئی لیکن ان حضرات کے نرم طبع اور ان کے قریبی دوست و اقارب نے اسے روک دیا  
طریقہ کامیاب نہ ہو سکیں، حالانکہ ان کے قریبی دوست و اقارب کے لیے اس کے لیے کوشش کی جا رہی ہے۔

ہوتے رہتے ہیں، جس رات کو میں موجود تھا اس رات بھی کئی دھماکے ہوئے۔  
 اس سفر میں خانقاہِ رحمانی اور مدرسہِ رحمانیہ کو دیکھنے کا اور مولانا منوگیری رحمۃ اللہ علیہ کی قبر  
 پر فاتحہ پڑھنے کی سعادت بھی ملی، اس سفر میں حضرت مولانا منت اللہ صاحب، مولانا قاضی مجاہد اسلام  
 صاحب، مولانا ولی رحمانی امارت شرعیہ دھرم داروں اور شاہد رام نگری اور دوسرے حضرات  
 سے مسلمانوں کے ملی مسائل پر بھی گفتگو ہوئی، اور آئندہ کے لائحہ عمل پر بھی تبادلہ خیال ہوا۔  
 یہ پُر غزیت بات بھی معلوم ہوئی کہ راجیو سرکار کی طرف سے یہ پیش کش بھی ہوئی کہ ہوائی جہاز  
 بھیجا جا رہا ہے، یہ حضرات شیلانیاس کی جگہ کو دیکھ لیں کہ وہ تنازعہ جگہ پر نہیں ہوا ہے، مگر مولانا منت اللہ  
 صاحب نے یہ کہلا بھیجا کہ ہم امین نہیں ہیں کہ نیتالے کر جائیں اور اس کو ناپ کر کوئی فیصلہ کریں۔  
 اسی طرح چیف منسٹر صاحب سے مولانا نظام الدین صاحب اور قاضی مجاہد اسلام صاحب نے  
 فسادات کے سلسلہ میں جو صاف صاف باتیں کیں وہ بھی ہر طرح قابل تحسین ہے، ہندوستان میں ہزاروں  
 فسادات ہو چکے ہیں، مگر پہلی بار مسلمان شہداء کے لیے ایک لاکھ فی کس کے معاوضہ کا اعلان ہوا ہے  
 پہلے بیس بیس ہزار کا اعلان ہوا تھا، مگر قاضی مجاہد اسلام صاحب نے چیف منسٹر صاحب سے جب یہ  
 کہا کہ آپ لوگ خون خون میں امتیاز کرتے ہیں، دلی میں ۱۳ فرجون مارے جائیں تو ان کے لیے ایک  
 ایک لاکھ کا اعلان ہو جائے اور مسلمانوں کے لیے بیس بیس ہزار کا۔ چنانچہ اس کے بعد ہی ایک لاکھ  
 کا اعلان ہوا۔

نوٹ :- یہ تفصیل ۱۵ دسمبر ۱۹۸۹ء سے پہلے کی ہے۔

# الرشاد کی ڈاک

محترمی و کرمی استاد گرامی

السلام علیکم ورحمۃ اللہ وبرکاتہ

اللہ تعالیٰ سے دعا ہے کہ بخیر و عافیت ہوں۔

مجھے آپ کا مکتوب موصول ہو گیا تھا۔ پھر اپنے ایک دوست کے ذریعے جو آپ کے ہم سفر ہو گئے تھے آپ کا زبانی پیغام بھی ملا تھا کہ میرا مضمون دسمبر کے "الرشاد" میں شائع ہو رہا ہے اس پر میں آنجناب کا اذہد مشکور ہوں۔

میرے الرشاد میں شائع ہونے والے مضمون پر آپ نے جو نوٹ لکھے تھے ان پر رد و عمل ضرور "حیات نو" ہی تک محدود نہیں رہا بلکہ تحقیقات اسلامی کے شمارہ اکتوبر و دسمبر ۸۹ء سے آپ کو معلوم ہو گا کہ برادر نسیم ظہیر اصلاحی صاحب نے بھی ان کا جائزہ لیا ہے۔ اجمالی نوٹ کا اجمالی جواب کچھ چیتا نہیں۔ اگر مکتب خرابی کے نمائندوں کو جواب ہی دینا ہے تو اب آپ کے اس مضمون کا میں میں آپ نے صدر جم کے سلسلہ میں مولانا فراہی امد اصلاحی کے خیالات کا جائزہ لیا ہے جواب دیں۔

عہد ہوا "مناسک حج کی تاریخ" کے عنوان سے میں نے ایک مضمون لکھا تھا۔ اسی طرح برادر نسیم ظہیر اصلاحی صاحب نے اس کا بھی جواب دیا۔ لیکن اس جواب میں چونکہ متعدد باتیں غلط تھیں اس لئے میں نے ایک تو "حیات نو" میں بھیجی کہ وہ اسے بھی شائع کر دیں۔ گراں کی اشاعت سے ان لوگوں نے انکار کر دیا تھا۔ اب آپ کے نوٹ پر برادر نسیم ظہیر کا مضمون تحقیقات میں شائع ہوا تو میں آیا کہ یہی وہ تو ہے جسے آپ کی خدمت میں بھیجی تھی کہ آپ صاحب کچھ تو اسے شائع کر دیں۔ ہر گز اس کو مسلم ہو کر گزرا یہی کہ بہت سی باتیں غلط تھیں۔





*[The page contains dense handwritten text in Arabic script, which is mostly illegible due to extreme noise and corruption in the scan. A circular stamp or seal is visible at the top center.]*

[illegible]

پیش نظر کچھ جذباتی اور منفی پروگرام، میں جن کے بل پر وہ آگے بڑھنے کی کوشش کر رہی ہیں، اس وجہ سے یہاں کام کرنے کی نوعیت راقم الحروف کے نزدیک دوسرے ملکوں سے تھوڑی سی مختلف ہے، اس ملک میں کئی محاذ پر کام کرنے کی ضرورت ہے، ایک طرف دعوت و تبلیغ کے کام کو بھی زیادہ سے زیادہ آگے بڑھانے کی ضرورت ہے، خاص طور پر دیہاتی علاقہ میں، دوسری طرف ہمیں اپنے آزاد ابتدائی اور اعلیٰ دینی تعلیمی نظام کو بھی زیادہ سے زیادہ مضبوط و وسیع کرنے کی ضرورت ہے، تیسری طرف ہمیں ان کوششوں کو ناکام بنانے کی جدوجہد بھی کرنی ضروری ہے جو یہاں فرقہ پرست جماعتوں کی طرف سے اسلام اور مسلمانوں کے خلاف کی جاتی رہی ہیں اور کی جا رہی ہیں، جسے راقم الحروف دفاعی محاذ کہتا ہے، چوتھی طرف ہم کو اپنی الگ ایک متحدہ سیاسی طاقت بھی بنانی ضروری ہے، دوسرے ملکوں اور اس ملک کی سیاسی صورت حال میں فرقہ پرستہ کہ یہاں سیاسی طاقت کو ہی صحیح دخلط کا معیار سمجھ لیا گیا ہے، اور دیہات سے لے کر شہر تک اسی پر حق و ناحق کو تو لا جا رہا ہے، دوسرے جمہوری ملکوں میں الکشن کے ذریعہ سیاسی اقتدار کے حصول کا کام چند مہینے یا چند ہفتے ہوتا ہے، وہاں عوام و خواص اسے اڑھنا بچھونا نہیں بناتے، لیکن یہاں یہ روزمرہ کی زندگی کا دھندہ بن گیا ہے اسلئے ہم سیاسی طاقت کے حصول سے صرف نظر کر کے باوقار طور پر زندہ نہیں رہ سکتے، جو حضرات اسے شجرہ منوعہ قرار دیتے ہیں ان کو اچھی طرح یہ بات سمجھ لینی چاہیے کہ ہم کو کچھ مذہبی آزادی حاصل ہے، اور ہمارے جو امتیازات اب تک باقی رہ گئے ہیں اس میں بین الاقوامی حالات کے ساتھ مسلم سیاسی اور غیر سیاسی جماعتوں اور سیاسی افراد اور کچھ علماء کی کوششوں کو برا دخل ہے، اس لیے وہ حضرات جو پہلے یا دوسرے محاذ پر کام کر رہے ہیں ان کو دفاعی اور سیاسی محاذ پر کام کرنے والوں کی اہمیت کو محسوس کرنا چاہیے اور ان سے توافق اور ہم آہنگی کی جتنی صورتیں ممکن ہوں وہ باقی رکھنی چاہیے۔

۱۹۸۹ء کے الکشن کے بعد جو ملک کے اندر نئی صورت حال پیدا ہو گئی ہے اس میں ایک مضبوط اقلیتی محاذ کی شدید ضرورت ہے، اسی طرح سیاسی اور دفاعی محاذ پر کام کرنے والوں کو دعوت و تبلیغ اور مدرسوں میں تعلیم دینے کا کام کرنے والوں کی اہمیت کو بھی اس حیثیت سے محسوس کرنا چاہیے سلام میں لگے ہوئے ہیں، ان کے کام کی نوعیت فرض عین جیسی ہے، اور دوسرے نوعیت فرض کفایہ کی ہے۔



واقف اور دلت کے نزدیک متحدہ سیاسی محاذ کا مطلب یہ نہیں ہے کہ وہ سیاسی جماعت سے دوچار یا دس بیس سیٹوں کا معاملہ کر لیا کریں، بلکہ اس کا مقصد اپنے ددوٹوں کی طاقت کو محسوس کر دینا ہے، تاکہ مفاد پرست افراد سے اپنے اغراض کے لیے استعمال نہ کر سکیں، اگر الگشن میں حصہ لینا ضروری ہو تو اپنے جھنڈے اور بیڑے لٹا جائے، اس صورت میں برابری حیثیت میں کسی جماعت سے سیٹوں کا بٹوارہ کیا جاسکتا ہے مگر کسی جماعت کی دی ہوئی سیٹوں یا عہدوں کی بھیک کو مطمح نظر نہ بنایا جائے، بالیس؟ برس سے ہم اس کا تجربہ کر رہے ہیں، جس سے ہم نے پایا تو کچھ نہیں ہے البتہ کھویا بہت کچھ ہے۔

نئی مرکزی حکومت اور یو۔ پی سرکار کے پورے خدوخال تو ابھی تک سامنے نہیں ہیں لیکن وزیر اعظم اور وزیر اعلیٰ اتپر دیش جس جوڈرانی اور سحر کن قسم کے بیانات دیتے رہے ہیں اس سلسلہ میں اب تک کوئی پیش رفت دکھائی نہیں دے رہی ہے، پچھلی کانگریس سرکار نے الگشن کے پیش نظر ہی سہی اردو کو دوسری سرکاری زبان بنانے کا اعلان کیا تھا، مگر موجودہ حکومت نے ملف و فاداری کیلئے بھی اردو زبان کو اسمبلی ہاؤس میں گھسنے نہیں دیا، ظاہر بات ہے کہ جب ایوان کی کارروائی میں اردو کو دخل نہیں ہونے دیا گیا تو پھر اس سے باہر اس کو بچھنے پھونسنے کا موقع کیسے مل سکتا ہے، انگریزی کے خلاف تو ہمارے وزیر اعلیٰ بولے ہیں، مگر اردو کے لیے ابھی کچھ نہیں بولے۔

دوسری طرف بنی جے پی اپنے منشور کو جتنا دل سرکار کے ذریعہ پورا کرنے کی جدوجہد میں لگی ہوئی ہے، کانگریس حکومت میں تو اس کو اتنی سیاسی اہمیت حاصل نہیں تھی پھر بھی۔ اجو سرکار سے اس نے شیلانیاس شیلپو جا بھی کرایا اور رام راج کا اعلان بھی تو اب جبکہ جتنا دل حکومت اس کے رحم و کرم پر قائم ہے تو جو دھیلے کے شیلانیاس کے بعد بنارس اور متھرا میں کسی دوسرے تیسرے شیلانیاس کی بنیاد نہ ڈال دی جائے۔ جیسا کہ یہ خبریں آ رہی ہیں کہ بی جے پی اس سلسلہ میں پارلیمنٹ میں کوئی بل لانے والی ہے، اب اس کے بعد دفعہ ۴۴ کے تحت مسلم پرسنل لا کی باری ہے، جسے کانگریس حکومت پارلیمنٹ کے دروازہ تک پہنچا چکی ہے، باہری مسجد کے مقدمہ کے سلسلہ میں مرکزی گورنمنٹ نے جو حلف نامہ لگایا ہے کہ شیلانیاس تنازعہ زمین میں نہیں ہوا ہے، اس سے بھی مزید تشویش

پیدا ہوا ہے اور ان سب سے زیادہ تشویشناک بات نائب وزیراعظم دیو لال کا وہ بیان ہے جس میں انہوں نے کہا ہے کہ میں حکومت کی گاڑی کا ڈرائیور ہوں اور بی بی سی پی، بریک ہے ظاہر ہے کہ جس گاڑی کا بیڈل توڑ دیا ہو گا ہاتھ میں ہوا اور بریک دوسرے کے ہاتھ میں تو ایسی گاڑی کا صحیح و سالم منزل تک پہنچنا دشوار ہی نہیں بلکہ اس سے سفر کرنے والوں کی زندگی ہر وقت خطرہ میں رہے گی۔

ہندوکار ڈکھیلنے کے باوجود کمزریں اور یو۔ پی میں کانگریس حکومت ختم ہوگئی، مگر شاید اس نے اس سے کوئی سبق نہیں لیا، بہار کے سابق چیف منسٹر سندر نرائن نے بھاپکپور، مونگیر اور سیناٹرمھی اور ہسرام میں فساد کرایا، اور سابق وزیراعظم کے دورے کے بعد اس میں مزید شدت آگئی اور ہزاروں آدمیوں کا خون بہ گیا، اس جرم کو دھونے کے لیے راجیو گاندھی نے سندھ سنگھ کو ہٹا کر مگن ناتھ مشرا کو چیف منسٹر بنادیا، ابتدا میں انہوں نے اچھے بیانات بھی دیے اور کچھ اچھے اقدامات بھی کیے، مگر آہستہ آہستہ اب ان کی اصلی تصویر بھی سامنے آتی جا رہی ہے، امارت شرعیہ کے ذمہ داروں کی کوشش سے حکومت بہار نے شہداء کے لیے ایک لاکھ روپے ان کے ورثا کو دینا طے کیا تھا، مگر اب حکومت کی نیت خراب معلوم ہوتی ہے، اس لیے اس نے اس عین موقع پر ریلیف ایکٹ میں یہ ترمیم کر دی ہے کہ سٹاٹس برس سے اوپر کے بڑھوں اور نابالغ بچوں کو کوئی معاوضہ نہیں دیا جائے گا، مولانا نظام الدین صاحب ناظم امارت شرعیہ بہار نے اس کے خلاف سخت احتجاج کیا ہے، انہوں نے اپنے بیان میں کہا ہے کہ یہ ترمیم صرف اس لیے کی گئی ہے کہ آدھے شہداء کے ورثا کو اس سے محروم کیا جائے، حکومت کو چاہیے کہ اس ترمیم کو فوراً واپس لے۔ بہار میں ہزاروں مسلمان شہید اور زخمی ہوئے، اور ہزاروں لوگ اب بھی کھلی ہوئی پھت کے نیچے زندگی گزار رہے ہیں، مگر گرفتار بھی سب سے زیادہ وہی ہیں اور مقتدات بھی ان ہی پر چل رہے ہیں، بہار کے مسلمان اپنی اس بے قیمتی کھوس کر رہے ہیں یا نہیں؟

(عزائم، ۱۱ جنوری ۱۹۹۹ء)

اٹل بہاری باجپئی نے وزیر خارجہ پاکستان عبدالرشید خان سے اپنی بات چیت میں یہ دھکی دی ہے کہ اگر پاکستان نے کشمیر میں مداخلت بند نہ کی تو وہاں کرڈ ہندوستانی مسلمانوں کو اپنے یہاں جگہ دینے کے لیے بھی تیار رہنا چاہیے (آواز ملک کا ایڈیٹوریل، ۲۴ جنوری ۱۹۹۹ء) اس کے

معنی یہ ہوئے کہ ہندوستان کا مسلمان کشمیر کی قیمت پر بطوریرغمال یہاں ہے، یہ دھکی انھوں نے پاکستان کو نہیں بلکہ ہندوستان کے مسلمانوں کو دی ہے، مگر اٹل بہاری جی کو سمجھ لینا چاہیے کہ مسلمان یہاں نہ تو آپ کے رحم و کرم پر ہے اور نہ کسی اور پارٹی کے، وہ اس خدا کے حکم سے یہاں ہے جس کی قدرت اور طاقت پوری کائنات کو محیط ہے، اس کی مرضی جب تک ہے ہم یہاں رہیں گے اور اس کے دین کو اپنے گلے سے لگائے رکھیں گے، نہ آپ فسادات کر کے ہم کو مٹا سکتے ہو اور نہ آپ کے اندر اتنی طاقت ہے کہ ہم کو ملک چھوڑنے پر مجبور کر سکتے ہیں، اگر آپ اسے ہندو راہنہ بنا چاہتے ہیں تو شوق سے بنائیں مگر اس کے نتائج کو بھی ذہن میں رکھیے، جس دن ایسا ہوا ملک کی سالمیت باقی نہ رہ سکے گی۔

اٹل بہاری جی پنجاب اور کشمیر میں جو کچھ ہوا ہے وہ سب آپ کی تنگ نظری کے نتیجے میں ہو رہا ہے، آپ نیپال میں جمہوریت بحال کرنے کے لیے وہاں کی حکومت کے خلاف جائیں تو یہ دوسرے ملک کے معاملات میں مداخلت نہیں ہے؟ آپ مشرقی پاکستان پر حملہ کر دیں تو یہ مداخلت نہیں ہے؟ آپ بنگال میں فوج بھیج دیں تو یہ مداخلت نہیں ہے؟ پنجاب اور کشمیر کے معاملات میں اگر واقعی پاکستان کا ہاتھ ہے تو یہ راستہ آپ ہی نے دکھایا ہے، اس لیے آپ ہندوستان کے مسلمانوں پر اپنا غصہ امارنے کے بجائے اپنی تنگ نظری اور اپنی فرقہ وارانہ ذہنیت کا علاج کیجیے، کتنی شرم کی بات ہے آپ اپنے ملک میں تو کمزوروں کو جمہوری حق دلا نہیں سکے ہیں بلکہ آپ ان کو ملک بدر کرنے کی دھکی دے رہے ہیں، مگر نیپال جہاں کے عوام اور وہاں کی اقلیتوں کو آپ کی جمہوری حکومت سے زیادہ حقوق حاصل ہیں اور وہ ہر طرح مطمئن ہیں ان کی ہمدردی کا درد آپ کے پیٹ میں اٹھ رہا ہے اور ہندوستان میں پندرہ ہزار فسادات میں لاکھوں کمزوروں کی موت اور اربوں روپیے کی بربادی کا آپ پر کوئی اثر نہیں ہے۔ مسلمانوں اور ان کے رہنماؤں کو ان حالات کا سنجیدگی سے نہ صرف نوٹس لینا چاہیے بلکہ اس کے لیے جلد سے جلد کوئی مثبت قدم اٹھانا چاہیے جو لوگ صبر و ضبط کی تلقین کرتے ہیں اور طرح پر آنے کی مذمت کرتے ہیں، ان کو خاص طور پر ان حالات پر غور کرنا چاہیے۔

اگر ہم اب بھی اپنی کوئی متحدہ آواز نہ بنا سکے تو پھر خدای بہتر جانتا ہے کہ ہم آئندہ کتنے بے وزن بنا دیے جائیں گے۔

اٹھو دگر نہ حشر نہ ہوگا پھر کبھی ••• دوڑو زمانہ چال قیامت کی چل گیا

## ہندوستان میں

# دیوان المظالم

از مولانا ریاض الحسن صاحب نوری - لاہور

اسلامی حکومت کا ایک شعبہ اندام مظالم کا بھی ہوتا تھا جس کا بنیادی مقصد لوگوں کو ظلم پہچانا اور عدل و انصاف سے ہم کنار کرنا ہوتا تھا۔ اس شعبہ کو دیوان المظالم کہتے تھے۔  
ہندوستان میں مکمل اسلامی حکومت تو کبھی قائم نہیں ہوئی لیکن ہر حکومت میں یہ شعبہ قائم تھا اور بڑے سے بڑا آدمی بھی اگر گمراہی پر غلام کرے تو اس کو سزا نہیں جاتا تھا، اور گمراہ کو انصاف ملتا تھا، اس شعبہ کو دیوان المظالم کہا جاتا تھا، واقعات کی روشنی میں اس کی کچھ تفصیل ملاحظہ ہو جو مولانا ریاض الحسن صاحب کے مضمون کا ایک حصہ ہے۔ (مترجم)

ہندوستان کے دورِ سلطین کے متعلق ڈاکٹر اشتیاق حسین قریشی لکھتے ہیں کہ قاضی ممالک کی حیثیت چیف جسٹس کی ہوتی تھی بلکہ جس میں شرع کا نفاذ اسی کے ذمہ تھا، اسی کے ساتھ وہ صدر القصد در کا عہدہ بھی رکھتا تھا، اور وزارت مذہبی اور تعلیم کے محکمات بھی اسی کے ماتحت ہوتے تھے، اس کے علاوہ دوسرا عہدہ دار امیر داد کا تھا، یہ قاضی کے فیصلوں کے نفاذ کا ذمہ دار تھا، اور اس کا بھی ذمہ دار تھا کہ مجرم قاضیوں کی عدالت میں حاضر ہوں، سلطان کی غیر حاضری میں یہ مظالم کی عدالت کی تصدیق بھی کرتا تھا۔  
ڈاکٹر صاحب موصوف اپنی کتاب میں لکھتے ہیں کہ امیر داد قاضیوں کے فیصلوں پر عمل درآمد کرتا تھا اور سلطان کی غیر موجودگی میں عدالت مظالم کی صدارت بھی کرتا تھا۔



کو تو ال پولیس کے محکمہ کا ہیڈ کوارٹر تھا، عوام کے اخلاق اور کردار کا نگراں ہوتا تھا، وہ قانون اور شریعت کی خلاف ورزیوں کو روکتا تھا، اور جو باتیں عوام کے لیے تکلیف دہ ہوں ان کو بھی مقبہ روکتا تھا، مقبہ ہی قیمتوں پر کنٹرول رکھتا تھا، مقبہ کو تو ال اور امیر دادینیوں ہر ایک کے ساتھ تعاون کرتے ہوئے مل جل کر کام کرتے تھے، دیوان مظالم کو حضرت علیؑ نے شروع کیا، عباسی خلفاء نے خود دیوان مظالم کی صدارت کرتے یا ان کے وزیر کرتے، ہندوؤں کے ہاں بھی یہ اصول تسلیم تھا کہ راجہ عوام کی شکایت خود سننے، طبقات نامری میں ہے کہ امیر دادیوان مظالم کی صدارت کرتا تھا، لیکن ایسا جب ہوتا جبکہ بادشاہ خود موجود نہ ہوتا، بقول ابن بطوطہ محمد بن تغلق ہر جمعرات اور پیر کے دن شکایات سناتا تھا سکندر لودھی کے زمانے میں وزیر دیوان مظالم کی صدارت کرتا، اس کے پاس قاضی مع بارہ فقہار کے مدد کے لیے موجود رہتے، جب سلطان باہر نکلتا تو اس وقت بھی عامی لوگ اپنی تحریری شکایات پیش کر سکتے تھے، شکایت پہلے حاجی اکبری کے پاس جاتی، پھر شکل حل نہ ہوتی تو قاضی مالک کے پاس جاتی تھی اور دادری کا آخری مقام خود سلطان ہوتا تھا جس تک پہنچنا زیادہ مشکل نہ تھا، بادشاہ سے شکایت بہت موثر ثابت ہوتی تھی۔ یہ اس بات سے ظاہر ہوتا ہے کہ قرض خواہ مقروضوں کو لا کر محل کے سامنے کھڑا کر دیتے تھے بلکہ

مذکورہ بالا بیان سے جو دیوان مظالم کے عنوان کے تحت قریشی صاحب نے لکھا ہے، یہ بات اظہر من الشمس ہو جاتی ہے کہ صرف بڑے لوگوں کے خلاف ہی نہیں بلکہ عام لوگوں حتیٰ کہ عام قرضہ دانا کرنے والوں کے خلاف شکایات بھی دیوان مظالم میں دائر ہوتی تھیں، اور عام قرضہ وصول نہ ہونے پر بھی ناظر مظالم بلکہ بادشاہ تک سے دادری طلب کی جاسکتی تھی، گویا ہر عامی کو جس معاملے میں بھی دقت پیش آتی اور اسے انصاف طلبی میں ذرا بھی دقت یا تاخیر ہوتی تو وہ دیوان مظالم کا دروازہ کھٹکھٹاتا تھا، اسی وقت سے چھوٹے چھوٹے قاضی بھی انصاف میں تاخیر نہ کرتے تھے کہ کہیں ناظر مظالم تک تاخیر کی اطلاع ہونے پر ان سے جواب طلب نہ کر لیا جائے۔

ڈاکٹر قریشی لکھتے ہیں کہ آئین اکبری میں ہے کہ بنیادی تقرری قاضی کی ہوتی تھی، لیکن اگر معلوم

کہ علم اور فیصلہ کے نفاذ کی قوت اس شخص میں نہیں پائی جاتی ہے تو ایک میر عدل بھی مقرر کر دیا جاتا تھا، حقیقتہً اہم شہروں میں میر عدل مقرر کیے جاتے تھے اس کے بعد اہمیت میں قاضی مظالم کا نمبر آتا ہے، اس سلسلہ میں قریشی صاحب نے بشت سے پہلے کے حلف الفضول کا ذکر کیا ہے اور نویری کے حوالے سے لکھا ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم مظالم کے مقدمات سننے کے لیے بھی بیٹھا کرتے تھے، پھر وہ لکھتے ہیں کہ منہل بادشاہ اپنے رعایا کے حالات جاننے کے لیے بہت تنگ و دوکھا کرتے تھے، اکبر صبح جھوٹے میں بیٹھ جاتا تھا اور جس کو شکایت ہوتی وہ عرضی کا کاغذ ہاتھ سے بلند کرتا اور اسے فوراً بادشاہ کے سامنے پیش کر دیا جاتا تھا، اور مقدمات شرع کے مطابق فیصلہ کیے جاتے تھے، شاہان مغلیہ ہفتہ میں ایک دن مظالم کے مقدمات سنا کرتے تھے، اس موقع پر عدالت کے افسران، قاضی عساکر، فقہار وغیرہ موجود رہتے تھے دیوان مظالم میں اور باتوں کے علاوہ سرکاری افسروں کی بے اعتدالیاں اور بے انصافیاں زیر بحث آتی تھیں، ناظر مظالم کے لیے عام عدالتوں کی باریکیوں اور قانونی موٹگیائیوں کی پابندی ضروری نہ سمجھی تھی کیونکہ اس طریق کار سے انصاف کے نفاذ میں مدد ملتی تھی اور انصاف جلد مل جاتا تھا۔

عام قضا کی عدالت قانونی پابندیوں کے اندر کام کرتی تھی، لیکن عدالت مظالم کا دائرہ کار وسیع تھا اور وہ عوام کی بھلائی کی خاطر عام قوانین کے علاوہ بھی کمیشن لے سکتی تھی، ایک جدید قول کہ دیوان مظالم دراصل کورٹ آف اپیل کا دوسرا نام ہے کسی حد تک درست ہے۔

اگر قاضی اپنے محدود اختیارات کی وجہ سے کسی کیس کے حل کرنے میں ناکام رہتا تو ایسا کیس دیوان مظالم میں آتا، کیونکہ تفتیش کے بعض طریقے ایسے ہوتے ہیں جن کو محکماً ہی استعمال کر سکتا ہے اور واقعات اور گواہیوں کو جمع کرنے اور پرکھنے کے بعض کام محکماً ہی کے دائرہ اختیار میں ہوتے ہیں، لیکن یہ واضح ہے کہ بادشاہ شرع سے تجاوز نہ کر سکتا تھا بلکہ الماوردی نے دس باتیں گنوائی ہیں جن سے ناظر مظالم اور عام قاضی کے طریق کار کے فرق کا پتہ چلتا ہے، ہم نے آگے جا کر ان کے مفصل بیان کیا ہے، جس سے فرق مزید واضح ہو جائے گا۔

ویٹ پاکستان اور انجیریا کے سابق جج ہائی کورٹ بشیر احمد صاحب لکھتے ہیں: مسلم علماء کو ہندو میں خدا کا دینی غلام سمجھا جاتا تھا جسے عوام کچھ فراموش کی انجام دہی کے لیے چنتے تھے، اور اگر وہ قرآنی احکام کی خلاف ورزی کرے تو اس کو معزول کیا جاسکتا ہے، مسلم قاضی اگر قانون الہی کے خلاف حکم دے یا قانون الہی کے خلاف نظریہ رکھتا ہو تو کافر و مرتد ہو جائے گا اور اس کی سزا موت اور اجنبی عذاب ہوگا، جج صاحب کے الفاظ یوں ہیں:

*A Muslim Qadi giving an order or holding a view in contravention of Divine Law was a Kafir apostate and liable to sentence of death*

جج موصوف مزید لکھتے ہیں کہ اگر کوئی باہمی ناجائز گرفتار کر لیا جاتا تو پولیس افسر کا ذمہ دار سمجھا جاتا تھا، اور اس سے ہر جائز وصول کیا جاتا تھا، جہاگیر کے دور حکومت میں پولیس کے کووال نے اپنے کسی ذاتی مقصد کے لیے ایک سپاہی کو مجبور کیا کہ وہ ڈیوٹی کے بہانہ پر باہر رہے، سپاہی کی ماں نے فوراً جہاگیر کی رنجیر عدل ہلا دی، پس فوراً کووال کو کچڑا کر جیل میں ڈال دیا گیا۔ جہاگیر کے دور حکومت میں ایک عورت نے ایک فوجدار کی شکایت کی تو فوراً اس کو تبدیل کر کے دوسرے مقام پر بھیج دیا گیا۔

قاضی کے لیے متقی اور پرہیزگار ہونا ضروری تھا، علاء الدین غلی کے زمانے میں ایک قاضی نے شراب پی تو اس پر مقدمہ چلا کر اس کو موت کی سزا دی گئی تھی۔ برنی کے بقول سلطان قطب نے اہل شخص کو قاضی مقرر کیا تو عوام اتنے ناراض ہوئے کہ انھوں نے نہ صرف قاضی بلکہ بادشاہ کو بھی قتل کر ڈالا۔ ابن حسن مظہر بادشاہوں کے متعلق لکھتے ہیں: باب دوم میں بیان کیا جا چکا ہے کہ شاہانِ ہند کو

*State vs. Qadi Mir Sioria W. , 118-119*

جوڈیشل سسٹم آن نخل اس پار مصنفہ محمد بشیر احمد سابق جج ہائی کورٹ ویٹ پاکستان ۴۲-۴۳

نہ مولد بالا صفحہ ۵۰، ۵۱ ایضاً، ۶۵ ایضاً ۶۶ ایضاً ۲۶۔

کس طرح اپنی رعایا کے غریب ترین افراد کو باریابی کا موقع دیتے تھے، معلوم ہوتا ہے کہ معمولی مقدمات کی سزا بادشاہ دربار عام میں روزانہ کرتا تھا، لیکن اہم مقدمات کی سماعت جن میں گواہوں کی شہادت لینا اور ان پر جرح کرنا ضروری ہوتا وہ ہفتے میں صرف ایک دن کرتا تھا جو محض عدلی گسٹری کے لیے مخصوص ہوتا تھا، دوسرے باب میں مذکور ہو چکا ہے کہ اکبر نے پنجشنبہ، جہانگیر نے رشتنبہ اور شاہجہاں نے چار شنبہ مخصوص کر رکھا تھا۔ اکبر کے متعلق ابوالفضل لکھتا ہے کہ ”وہ باب عدلی کھولتے اور دربار عام منعقد کرتے ہیں، مظلوموں کے مقدمات کی تفتیش کے دوران وہ کسی شخص کی شہادت یا قسم پر اعتماد نہیں کرتے، کیونکہ چالاک اشخاص بھی چیزوں کا سہارا لیتے ہیں، بلکہ وہ بیانات کے تضاد، قیافہ شناسی، قوت و قیصری اور فکر طبع کے ذریعہ نتیجہ نکالتے ہیں، ان کی عدالت مرکز صداقت ہے، اور اس کام میں کم از کم ڈیڑھ پہر یعنی ساڑھے چار گھنٹے صرف ہوتے ہیں، یہی بات ہاکر نے بھی جہانگیر کے متعلق لکھی ہے، ڈی لاٹ جہانگیر کی ہفتہ وار عدلی گسٹری کا ذکر یوں کرتا ہے: ”ہفتے میں ایک بار (رشتنبہ کو) وہ کرسی عدالت پر بیٹھا اور نہایت سکون کے ساتھ تمام دیوانی و فوجداری مقدمات جو اس کے حضور پیش ہوتے سماعت کر کے فیصلہ کرتا، وہ دارالافتاء میں ہفتے میں ایک دن اپنے دونوں قاضی القضاۃ کے ساتھ ضرور موجود رہتا، نیز لکھتا ہے کہ اورنگ زیب ہفتے میں ایک دن اور بھی تخیلے میں دو گھنٹے ادنیٰ طبقوں سے منتخب کیے ہوئے دس اشخاص کی عرضداشتیں سنتا ہے، برنیر بھی اس امر کی شہادت دیتا ہے کہ شاہان مغلیہ کے ان ممولوں میں کبھی فرق نہ پڑتا تھا، شاہان ہند دارالحکومت کی طرح میدان جنگ میں بھی جو بیس گھنٹے میں دو تہرہ بلاناغہ ایسی مجالس منعقد کرتے ہیں، دیوانی مقدمات میں صرف پیچیدہ یا اہم مقدمات بادشاہ کے ہاں پیش ہوتے، لیکن فوجداری مقدمات میں اس قسم کی کوئی قید یا رکاوٹ نہ تھی بلکہ

**بڑے لوگوں سے خوں بہا کی رعایت ختم** اکبر کے منظور نظر گورنر اور کچھن کے ساتھ کھیلے ہوئے رجان غلام

مرزا غریب نے جب وہ گجرات کا گورنر تھا اپنے ایک عامل کو خیانت کے جرم میں گرفتار کر کے اپنے ایک ملازم کے حوالے کیا، وہ ملازم عامل کے خلاف دل میں کینہ رکھتا تھا، لہذا ملازم کے ایسا پرہے اتنا مارا گیا کہ وہ

مرگیا، خان اعظم کے علم میں جب یہ بات آئی تو قصاص میں ملازم کو قتل کر دیا، یلین بعد میں عامل کا باپ ایران سے وادری کے لیے بادشاہ کے ہاں آیا تو اگرچہ قاتل کو قصاص میں قتل کر دیا گیا تھا لیکن چونکہ محلے میں خان اعظم کی ہستی بھی شال بھی جاسکتی تھی اس لیے خان اعظم سے عامل کے باپ کو فرید خوں بھی دلوا دیا گیا، یعنی ملازم قصاص میں مارا گیا اور گورنر کو بھی ساتھ خوں بہا دینا پڑا یہ مورخ سراج مفیٹ لکھتا ہے کہ فیروز شاہ تغلق خونی مجرموں کی ہرگز رعایت نہ کرتا تھا، اور خود ان سے قصاص لیتا تھا، یوسف بقرا جو بٹا صاحب جاہ و مراتب تھا اس کے بیٹے نے قتل کیا تو قصو کی والدہ نے بارگاہ شاہی میں فریاد کی اور بادشاہ بہت حیران ہوا، کیونکہ قاتل دربار شاہی کے مقربان میں شمار ہوتا تھا، اور بادشاہ اس پر بہت مہربان تھا، فیروز شاہ نے بے حد غور و فکر کے بعد حکم دیا کہ برسر دربار مجرم کو قتل کیا جائے، غرض کہ اس سے قصاص لیا گیا، اسی طرح ایک اور واقعہ ہے کہ فیروز شاہ کے عہد میں خزانے میں خواجہ احمد نویندے کی خدمت پھروما مور تھا، یہ شخص ایک طالب علم سے بدگمان ہو گیا، اور اسے خائن تصور کیا، پھر اس نے اپنے دو غلاموں سے مل کر اسے قتل کر دیا، لاش پل پر پھینک دی، خون آلودہ کپڑے دھو بی کو دھلنے کے لیے دے دیے، بادشاہ صبح سیر کرتا ہوا نکلا تو پل پر لاش دیکھ کر کو تو ال کو طلب کر کے کہا کہ قاتل کا نشان نہ ملا تو مجھ کو قتل کر دیا جائے گا، شک کی بنا پر خواجہ احمد کو حاضر کیا گیا، لیکن اس نے غور و فکر میں جرم سے انکار کیا، آخر خواجہ کی کینڑوں اور غلاموں سے دریافت کیا گیا تو غلاموں نے حقیقت بیان کر دی، لیکن خواجہ نے غلاموں کو جھوٹا قرار دیا، آخر دھوبی سے کپڑا طلب کیا گیا، تحقیق پر قصا بوں نے بتایا کہ کپڑے پر زرد رنگ کے داغ ہیں جو جانور کے نہیں بلکہ انسانی خون کے ہی ہو سکتے ہیں۔ آخر کار خواجہ احمد قدموں پر گر پڑا اور کہا کہ خون بہا اسی ہزار تنکے ادا کروں گا، خان جہان نے خوں بہا کی پیش کش کی تو بادشاہ نے کہا، اے خان جہان! جن کے پاس دولت وافر ہوگی وہ اسی طرح بے گناہوں کو قتل کریں گے، اور دیت دے کر مجرم رہا ہوتے رہے تو مخلوق خدا کو بے حدقت پیش آئے گی، اور مجھے قیامت میں خدا کے سامنے شرمندگی و ندامت ہوگی، خان جہان نے عرض کیا کہ خزانہ شاہی کے لاکھوں روپے کا حساب خواجہ کے ذمہ ہے اگر



زیر دستوں پر سختی کرتے ہیں جہاں گیس نے گورنر کو اس کی شکایت لکھی تو اس نے جواب میں تحریری وعدہ کیا کہ اگر میرے ملازم تعدی سے باز نہ آئے تو میں سزا کرادوں گا، جہاں گیس نے اسی الزام میں دو گورنروں کو معزول بھی کیا، امیر خان عالم کے برادر غلام نے ایک غیر معروف شخص کو جس کا نام بھی تحریروں میں نہیں آیا، قتل کر دیا، چنانچہ اسے فوراً سزائے موت دی گئی، اس سلسلے میں جہاں گیس لکھتا ہے کہ عاشر دوا ایسے معاملات میں میں نے کسی شہزادے کی بھی کبھی عاقبت نہیں کی، امداد عوام کس شمار میں ہیں۔ پادری مارٹین الیکٹر کے متعلق لکھتا ہے کہ امیر سلطنت میں بادشاہ حق و انصاف کا بے انتہا لحاظ رکھتا ہے، مسلمانوں کے دستور کے مطابق مقدمات دہرے طریقے سے دو ججوں کے سامنے ہوتے ہیں، تمام شاہی ہدایت کے مطابق تمام اہم مقدمات فوجداری نیز بے مقدمات دیوانی خود قاضی اہم ہوں خود بادشاہ کے حضور پیش کیے جاتے ہیں اکبر اور اس کے جانشینوں نے اسلامی مملکت کے اس ڈھانچے کو من و من برقرار رکھا جو مسلمان فقہائے عین کیا تھا اور نظام میں ملی اعموم انھوں نے اسلامی قانون کی سخت پابندی کی اتنی پابندی انھوں نے اپنی سلطنت کے کسی سیاسی شعبہ میں نہیں کی جسٹس شہزادہ لکھتے ہیں کہ جہاں گیس اکثر تمام محفل سے غائب ہو جاتا تھا اور غیر معروف ہٹلوں اور سراؤں میں جا کر عوام کے ساتھ مل کر کھانا پیتا اور اس طرح چند گھنٹے رعایا کے ساتھ گزارتا، اسکے نہ تو کوئی دشمن تھے اور نہ اسے اپنی جان کا کوئی خوف لاحق ہوا تھا، اس طرح سے اسے فرسٹ ہینڈ معلومات حاصل ہو جاتی تھیں اور عوام بھی اس کی فروغ ملی کو پسند کرتے تھے، نیز عوام بادشاہ کے اتمامِ اخلاقی کے ذریعہ بھی محسوس نہ لگتے دیتے تھے اس طریق کار کو بھی خلفائے شریف کیا تھا اور دہلی کے سلطانوں اور شاہوں نے اسے جاری رکھا، جن جن لکھتے ہیں کہ عالم کی رائے میں مسلمان بادشاہوں کی سب سے بڑی خوبی یہ ہے کہ وہ دوسروں کو ان کے جرائم کی سزا دینے میں انتہائی انصاف سے کام لیتے ہیں، جہاں گیس عدل و انصاف کا شہسوار تھا اسی وجہ سے مسلمانوں میں اس کا نام غوثِ احرام سے لیا جاتا، عدل کیلئے شاہ جہاں کا نام بھی جہاں گیس کی طرح ضربِ التل بن گیا، مورخ صادق خان وغیرہ کے بقول اس کے عدل و انصاف کی عمدہ کتاب تیار ہو سکتی ہے، جہاں گیس اپنی توڑک میں لکھتا ہے :

”انصاف پسندی :- چونکہ اس شہر کے لوگ نہایت کمزور دل اور عاجز

ہیں، میں نے احتیاط کی بنا پر کہ کہیں ایسا نہ ہو کہ اہل لشکر میں سے کوئی ان لوگوں کے

گھروں میں گھس کر ان پر ظلم و ستم کر بیٹھے، اور ان فقرار و مساکین کے ساتھ زیادتی کرے

۱۷ بشیر احمد جودیشیل سٹیم ٹرانزپورٹ میں ۱۹۶۴ء میں کہتے ہیں کہ یہ طریقہ اہل سب سے پہلے حضرت عمرؓ نے شروع کیا

تھا، باقی سب نے انھی کی پیروی کی ہے، اسپین کا ہشام بادشاہ میں رات گئے چپکے سے گھر نہ سلا جاتا، کبھی غریب بیمار کے لیے

اور قاضی و میر عدل اہل لشکر کی رو رعایت کی وجہ سے انصاف میں کوتاہی کریں، اور وہ اس ظلم کی زیادہ کر مجھ تک نہ پہنچ سکیں، اس لیے میں ہر روز اس تاریخ سے جب سے کہ میں اس شہر میں آیا ہوں، باوجود شدید گرمی کے ظہر کی نماز سے فارغ ہونے کے بعد دو تین گھنٹے کیلئے اس بھروسے میں آ بیٹھتا ہوں جس کا رخ دریا کی طرف ہے اور جس تک پہنچنے کے لیے کوئی درد دیوار اور نقیب و چوبدار عامل اور مانع نہیں یہاں بیٹھ کر انصاف کے تقاضوں کے مطابق فریادیوں کی فریاد سن کر ظالموں اور ستم پیشوں کو ان کے ظلم و ستم اور جرائم و تقصیرات کے مطابق سزا دیتا ہوں، یہاں تک کہ اتہائی ضعف اور نا طاقتی کے عالم میں بھی جب کہ میں شدید تکلیف اور بے چینی میں مبتلا تھا، ہر روز اس بھروسے میں آ کر بیٹھتا اور راحت قارم کو اپنے اوپر حرام بھٹاتا تھا۔

بہر نگہبانی خلق خدا      شب نکم دیدہ بخواب آشنا  
از بے آسودگی جملہ تن      رنج پسندم بہ تن خویش تن

خدا نے تعالیٰ کے فضل و کرم سے میری عادت کچھ ایسی ہو گئی ہے کہ شب و روز میں دو تین گھنٹوں سے زیادہ نہیں سوتا، اس کم خوابی میں دو فائدے میرے پیش نظر ہیں، ایک تو پورے ملک سے آگاہی رہتا ہے، اور دوسرے یہ کہ اللہ تعالیٰ کی یاد سے قلبی بیداری حاصل ہوتی ہے، حیف ہے اس پر جو اس عمر چند روزہ کو غفلت میں گزارے، چونکہ ایک روز ابدی نیند آنے والی ہے تو کیوں نہ اس بیداری (زندگی) کو جسے پھر خواب میں بھی نہ دیکھ سکوں گا، قیمت جان کر اللہ تعالیٰ کی یاد میں گزاروں، آدمی کو ایک لمحہ بھی خدا کی یاد سے غافل نہ رہنا چاہیے۔ ع

باش بیدار کہ خواب بے غے در پیش است لے





اس خیال سے یہ پتے اس پیالے میں ڈال دیے تھے کہ آپ پتوں کو پیالے میں دیکھ کر اس رس کے پینے میں تھوڑی دیر تامل فرمائیں گے، بادشاہ کو اس لڑکی کی یہ ادا پسند آئی اور اس نے دل میں سوچا کہ وہ اس لڑکی کو شاہی محل کی غلاماؤں میں شامل کرے گا، اس فیصلے کے بعد اس نے باغبان سے پوچھا کہ تجھے ہر سال اس باغ سے کتنی آمدنی ہو جاتی ہے؟ باغبان نے جواب دیا تین سو دینار، بادشاہ نے کہا کہ تم ہر سال اس باغ کا کیا محصول ادا کرتے ہو؟ باغبان نے جواب دیا کہ بادشاہ درختوں سے کوئی محصول نہیں لیتا، البتہ کھیتی سے دسواں حصہ وصول کرتا ہے، یہ جواب سن کر بادشاہ کے دل میں خیال آیا کہ میری حکومت میں باغ بہت اور درخت بے شمار ہیں، اگر باغوں سے بھی دسواں حصہ محصول کیا جائے تو خاصی رقم وصول ہوگی اور رعیت کو بھی کوئی نقصان نہیں پہنچے گا، یہاں سے جانے کے بعد میں حکم دوں گا کہ باغوں سے بھی محصول وصول کیا جائے، پھر اس نے انار کے رس کا اور پیالہ منگایا، لڑکی گئی اور تھوڑی دیر کے بعد آئی اور انار کے رس کا ایک پیالہ لے کر آئی، بادشاہ نے اس لڑکا سے کہا کہ پہلی مرتبہ جب تو گئی تھی تو جلد ہی واپس آئی تھی اور رس بھی پیالے میں زیادہ تھا، اس مرتبہ تو واپس آئی اور رس بھی پیالے میں کم ہے؟ لڑکی نے جواب دیا کہ پہلی مرتبہ پیالہ ایک ہی انار کے رس سے لبریز ہو گیا تھا، لیکن اس مرتبہ پانچ پچھ انار پھوٹنے پڑے، لیکن اس کے باوجود اس قدر رس نہیں نکلا۔ یوں کہ بادشاہ کو حیرت ہوئی، باغبان نے کہا کہ برکت کا مار بادشاہ کی نیت پر ہے، مجھے ایسا معلوم ہوتا ہے کہ آپ بادشاہ ہیں، جس وقت آپ نے باغ کے محصول کے متعلق دریافت کیا اسی وقت آپ کی نیت بدل گئی جس کا نتیجہ یہ نکلا کہ میوؤں سے برکت جاتی رہی، اس بات کو سن کر بادشاہ بہت متاثر ہوا، اور اس نے باغوں پر محصول لگانے کا خیال دل سے محال دیا، پھر بادشاہ نے کہا کہ ایک دفعہ انار کے رس کا ایک اور پیالہ لے کر آؤ، لڑکی پھر گئی اور بہت جلد انار کے رس کا ایک لبریز پیالہ خوش خوش لا کر بادشاہ کو دیا، بادشاہ نے باغبان کی فہم اور فراست کی داد دیتے ہوئے باغبان سے اس لڑکی کی خواستگار بنی کی، اس رخصت اس بادشاہ کی یہ حکایت منقولہ روزگار پر اس حقیقت کو ظاہر کرنے کے لیے باقی رہ گئی ہے کہ نیک نیتی اور انصاف کا اچھا پھل ضرور ملتا ہے، جس وقت انصاف بادشاہوں کی توجہ مخلوق خدا کی آسودگی اور رعایا کی بھلائی کی طرف منعطف ہوتی ہے تو بھلائیوں اور برکتوں اور کھیتوں میں برکت کا مال ہوتا ہے، رازق اس برکت کا خدا کا شکر۔

خاندان کی اس سلطنت میں کبھی پھلوں پر محصول لگانے کی رسم نہ تھی اور نہ ہے، تمام مالک محروسہ میں ایک دام اور ایک حبیب بھی اس ضمن میں خزانہ عامہ میں یا دیوان اعلیٰ کے پاس جمع نہیں ہوتا، بلکہ یہ حکم جاری کیا گیا ہے کہ جو کوئی بھی محروسہ زمین میں باغ لگائے اس زمین کا محصول معاف کیا جائے امید ہے حق سبحانہ اس نیازمند کو بھی ہمیشہ اس نیت خیر پر قائم رہنے کی توفیق عطا فرمائے گا۔

ہندو بیوی پر غل فوجی کا قبضہ  
اور شاہ جہاں کی ذہانت اور انصاف

ایک ہندو منشی کی بیوی کو نسل فوجی نے اغوا کر لیا، بیوی کہتی تھی کہ منشی میرا خاوند نہیں ہے لیکن شاہ جہاں عورت کے انکار سے مطمئن نہ تھا، اچانک بادشاہ نے عورت سے کہا کہ ذرا عدالت کی دوات میں سیاہی ڈال کر دے، اس عورت نے اتنی عمدگی کے ساتھ دوات کا کام کیا کہ بادشاہ کو یقین ہو گیا کہ بیوی ہندو منشی کی ہی ہے، پس بیوی ہندو کے سپرد کر دی گئی اور فوجی کو نوکری سے نکال دیا گیا، ایک اور رسول مقدمہ میں جو دہلی کے چار تاجروں کا تھا، شاہ جہاں نے قرائن کی بنا پر فیصلہ کیا۔

عالمگیر اور دیوان مظالم

مورخ ساقی مستعد خان لکھتے ہیں کہ بادشاہ کا دستور تھا کہ ہر روز دو یا تین مرتبہ منظر عام پر کھڑے ہوتے، اور داد خواہ کسی رکاوٹ کے بغیر خدمت اقدس میں حاضر ہوتے، آپ بے مد خندہ پیشانی سے سنتے اور نہایت ملائم الفاظ میں بے مد شفقت سے جواب دیتے، اکثر افراد بے تکلفی سے گفتگو کرتے، آپ نے سائلین کے طول کلام اور بے جا اصرار و مبالغہ اور جسارت بے جا پر کبھی ناراضگی کا اظہار نہیں کیا، بارہا بھی خواہان ملک نے عرض کیا کہ اہل احتیاج بے ادبی کرتے ہیں، اس کی ممانعت فرمائی جاوے، بادشاہ نے یہی جواب دیا کہ میں ان کو اس طرز عمل سے روکنا درست نہیں ہے، ان کی گفتگو میری اصلاح کرتی ہے، اور میرے نفس کو تحمل کا خوگر بناتی ہے۔

مورخین کے بیانات سے واضح ہو جاتا ہے کہ عدل و انصاف کے معاملہ میں عالمگیر تمام سابق مغل بادشاہوں سے بڑھ گیا تھا، اس نے تمام غیر شرعی ٹیکس بھی بند کر دیے تھے اور شریعت کا

پورا پورا نفاذ کر دیا تھا بلکہ انگریز مورخین کے نزدیک اس کی قابلیت اور انتظامی صلاحیت اور اسے انسان تھی، اورنگ زیب نے فرمان جاری کیا کہ غریب کی بڑے آدمی کے خلاف شکایت کو اولیت دی جائے، ڈو لکھتا ہے کہ تیمور کے خاندان کا یہ بنیادی اصول تھا کہ غریب لاچار شخص پر زیادتی کو ہرگز ہرگز نہ معاف کیا جائے۔

**داراشکوہ کا مقدمہ** | ڈاکٹر ترقی لکھتے ہیں کہ عالمگیر نے فقہار کا بورڈ دارا کے مقدمہ کے لیے بٹھایا تھا، کیونکہ بادشاہ خود پارٹی تھا، اس لیے وہ

اس کا مقدمہ سننے کا مجاز نہ تھا، فقہار کا اعلان کہ داراشکوہ کے نظریات ارتداد اور زندہ کے مترادف ہیں، بہت اہم تھا، ہند کے عوام جو والدین کی فرماں برداری کو ضروری سمجھتے تھے ان کو اندازہ ہو گیا کہ عالمگیر کا شاہ جہاں کو محل میں نظر بند کرنا ایک اعلیٰ مقصد کے لیے ضروری تھا، اور عالمگیر بلسند نصب العین کے لیے لڑا تھا، نہ کہ اپنی ذات کے لیے (ایڈمنسٹریشن آف دی مغل امپائر ۱۹۶/ ۱۹۷) مزید دیکھیے اورنگ زیب عالمگیر پر ایک نظر مولفہ مولانا شبلی نعمانی

کسی نے محمود غزنوی کے ایک قاضی کے پاس سر بھر تھیلے میں دینار امانت رکھوائے، قاضی نے تھیلہ کاٹ کر اس میں تلمبے کے سکے بھر دیے اور پھر اسے رو کر اسی طرح سر بھر طلب کرنے پر واپس کر دیا، جب اس شخص نے تبدیلی کا ذکر کیا تو قاضی نے کہا مہر دیکھو، مجھے کیا معلوم اس میں کیا تھا، میں نے اسی طرح سر بھر طلب کرنے پر واپس کر دیا، محمود غزنوی کے پاس شکایت پہنچی تو اس نے سب سے ماہر روگر کا پتہ کرایا اور اس نے بتایا کہ اس نے اس تھیلے کو رو کیا تھا، قاضی کے کہنے پر اس طرح سے راز کھلا، پھر قاضی کو پچھانسی دینے کا ارادہ کیا، لیکن بڑھاپے کا خیال کر کے ہاماد کی مضبوطی اور مغزولی کی سزا دی گئی۔

ایک شخص کو ازبک کی جڑ سے دہلی ہوئی دولت مل گئی، ملک نے جب دولت نہ پائی تو پریشان ہو گیا، لوگوں نے عند الدولہ کے پاس جانے کا مشورہ دیا تو اس نے کہا کہ وہ کوئی غیب داں ہے؟ غرض کہ عند الدولہ نے تمام حکموں کو بلایا اور پوچھا کہ تم میں سے اس سال کسی نے ازبک کی کو نیپلوں سے

کسی کا علاج کیا ہے؟ ایک نے کہا کہ ہاں آپ کی غلاں خواص کا، اس طرح سے مال لینے والے کا علم ہوا، اور مال واپس مل گیا (کتاب الاذکیاء : ابن جوزی)

ہمارے بعض سیاست داں، لیڈر اور مذہبی رہنما یہ سمجھتے ہیں کہ رد مظالم صرف حکام کا کام ہے، ہم ثابت کر چکے ہیں کہ رد مظالم ہر مسلمان کا فریضہ ہے۔

## بے سروسامانی کی حالت میں بھی رد مظالم کیلئے حکومت ضروری نہیں

بلکہ ہر انسان کا فرض ہے حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا انصر أخا ظالم من ظلموا واطالما اپنے بھائی کی مدد کر چاہے وہ مظلوم ہو یا ظالم، لوگوں نے پوچھا کہ ظالم کی مدد کیسے کریں، فرمایا کہ اسے ظلم سے رد کر دو، یہ خطاب تمام امت کو ہے، صرف حکام کو نہیں، جناب اقدسؑ نے ہمیشہ رد مظالم کا فریضہ انجام دیا، حتیٰ کہ مکہ کے اس دور میں بھی جب کہ آپؐ خود سب سے مظلوم تھے، اور پورا مکہ سوائے گنتی کے چند نفوس کے آپ کی جان کا دشمن تھا، اور طرح طرح کے ظلم آپؐ پہنچتے تھے، لیکن اس مظلومیت و بے سروسامانی کی حالت میں بھی آپؐ کیسے رد مظالم کے لیے ہر وقت تیار رہتے تھے، اس مثال کو حضرت مخدوم الملک شرف الدین احمد منیرؒ نے اپنے ایک خط میں فیروز شاہ تغلق کو تحریر فرمایا،

سلطان فیروز شاہ تغلق کے زمانے میں حضرت مخدوم الملک سے خواجہ عابد ظفر آبادی نے فریاد کیا کہ ان کا مال ظلم و تعدی سے تلف کر دیا گیا ہے، حضرت مخدوم الملک نے سلطان فیروز شاہ کی توجہ اس طرف مبذول کرائی اور بہت ہی بلینغ پیرایے میں اور عالمانہ انداز میں عدل و انصاف کی تلقین کی، سلطان کو اس سلسلہ میں جو مکتوب تحریر فرمایا وہ حسب ذیل ہے، شاید مرتب مکتوبات نے القاب حذف کر دیے ہیں، پورا متن یہ ہے :

”حضرت بلال موزن رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ میں حضرت رسالت مآب علیہ السلام کے ساتھ ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ کے گھر میں کہ میں بیٹھا تھا کہ ایک شخص آیا، پیغمبر علیہ السلام نے مجھ سے فرمایا باہر جا کر دیکھو، جب میں باہر آیا تو ایک نصرانی کو کھڑا دیکھا، اس نے پوچھا، محمدؐ یہاں ہیں؟ میں نے کہا ہاں! وہ گھر کے اندر آیا اور کہا: یا محمد! تم کہتے ہو کہ میں خدا کا رسول ہوں اور خدا کا بھیجا ہوا ہوں، مجھ کو اور لوگوں کو دلو (مسلمانوں کا دعوہ)۔ میں نے کہا: اگر تم رسولِ حق ہو تو اس کو دیکھو کہ قویٰ ضعیف پر ظلم نہ کرے

پیغمبر علیہ السلام نے پوچھا: تم کس نے ظلم کیا ہے؟ اس نے کہا: ابو جہل نے میرا مال لے لیا ہے، یہ وقت آپ کے قیلوے کا تھا، اور بڑی گرمی پڑ رہی تھی، لیکن آپ اسی وقت روانہ ہوئے تاکہ مظلوم کی مدد فرمائیں، میں نے (یعنی حضرت بلال رضی اللہ عنہ) عرض کی یا رسول اللہ! قیلوے کا وقت ہے، گرمی پڑ رہی ہے، ابو جہل بھی قیلوے کر رہا ہوگا وہ برہم ہوگا، لیکن آپ نہ رکنے کے اور اسی طرح خشکیس ابو جہل کے دروازے پر پہنچ کر اسکو کھٹکھٹایا، ابو جہل کو غصہ آیا، اس نے اپنے بتوں لات وغریٰ کی قسم کھا کر کہا کہ جس نے دروازہ کھٹکھٹایا ہے اس کو جا کر مار ڈالوں گا، باہر آیا تو دیکھا کہ حضرت رسالت مآب کھڑے ہیں، بولا کیسے آئے، کسی آدمی کو کیوں نہ بھیج دیا، پیغمبر علیہ السلام نے غصہ میں فرمایا: ”اس نصرانی کا مال تم نے کیوں لے لیا ہے، اس کا مال واپس کر دو،“ ابو جہل نے کہا اگر اسی کے لیے آئے ہو تو کسی آدمی کو کیوں نہ بھیج دیا، مال واپس کر دیتا، پیغمبر نے فرمایا: باتیں نہ بناؤ اس کا مال واپس کر دو، ابو جہل اس کا تمام مال باہر لایا اور اس کے حوالے کیا، نصرانی سے پیغمبر نے فرمایا: اب تو تمہارا مال واپس پہنچ گیا ہے؟ اس نے کہا: لیکن ایک ادنیٰ تھیلا رہ گیا ہے، پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم نے ابو جہل سے فرمایا: تھیلا بھی دو! ابو جہل نے کہا کہ اے محمد! تم واپس جاؤ میں اس کو پہنچا دو حضرت رسالت مآب نے فرمایا اس وقت تک واپس نہ جاؤں گا جب تک تم تھیلا بھی واپس نہ کر دو گے، ابو جہل گھر کے اندر گیا، اس کو وہ تھیلا نہ ملا، لیکن اس بہتر تھیلا لایا، مارا در بولا: وہ تو مجھ کو نہیں ملا مگر اس سے بہتر لایا ہوں اور اسی کو اسکے بدلے میں دیتا ہوں، پیغمبر علیہ السلام نے فرمایا: اے نصرانی یہ تھیلا بہتر ہے، یا وہ بہتر تھا؟ اس نے کہا اے محمد! یہ بہتر ہے، پیغمبر علیہ السلام نے فرمایا: اگر تم یہ کہتے کہ وہ بہتر تھا تو میں اس وقت تک واپس نہ جاتا جب تک میں قیمت لیکر تمہارے حوالے نہ کرتا۔

ایک دوسری روایت ہے کہ پیغمبر علیہ السلام نے فرمایا جو کوئی مظلوم کی مدد کرے گا خدا نے تعالیٰ قیامت کے دن میں صراط کو عبور کرنے میں اس کی مدد کرے گا،

اور بہشت میں جگہ لگا اور جو کوئی کسی مظلوم کو دیکھتا ہے، اور وہ مظلوم اس سے فریاد کرتا ہے، لیکن وہ فریاد نہیں سنتا تو قبر کے اندر اس کو آگ کے سو کوڑے مارے جائیں گے، حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ پیغمبر علیہ السلام نے فرمایا جو کوئی مظلوم کی مدد کرتا ہے اس کے لیے بہتر مرتبہ مغفرت لکھی جاتی ہے ان میں سے ایک تو اس کو دنیا میں مل جاتی ہے: اس سے اس کا کام سدھرتا ہے، اور بقیہ بہتر مغفرت عقبیٰ میں ملتی ہے، حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ ایک کارواں شہر سے باہر ٹھہرا، عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ نے عبدالرحمن بن عوف رضی اللہ عنہ سے فرمایا کہ کارواں تہرے باہر ٹھہرا ہے، چلو ہم اس کی پاسبانی کریں ایسا نہ ہو کہ کارواں والے سو جائیں اور کوئی ان کا سامان اٹھالے جائے، چنانچہ وہ رات بھر پاسبانی کرتے رہے، حق تعالیٰ نے پیغمبر کے دوستوں کو یہ اوصاف عطا فرمائے تھے، ”رَحِمَاءٌ مِّنْهُمْ“ وہ تمام مسلمانوں پر مہربان تھے، اور ان کے لیے غم کھاتے رہے۔

اگرچہ کہ آپ (یعنی سلطان فیروز شاہ کی ذات معظمہ و کرم مطلوبہ) اور درامد کی جائے پناہ ہے، اور آپ کی بارگاہ کا عدل و انصاف دنیا میں ظاہر ہو چکا ہے اور انصاف کو یہ سعادت حاصل ہوئی ہے کہ پیغمبر علیہ السلام نے فرمایا: ایک ساعت کا عدل ساٹھ سال کی عبادت سے بہتر ہے، عاقبت بخیر ہو۔

الماوردی کہتے ہیں کہ شاہان فارس نے مظالم کو جہاں بانی کے لیے بہت ضروری سمجھتے تھے  
 کہ میں چند ایسے واقعات دیتا ہوں کہ تاج کمال لیکر تہمت ادا کی گئی ابی بن خلوت نے بھی ایسا کیا، ابوسفیان اور عباس بن علیؑ  
 نے کوثر شہ کے مال و پس لہوایا، پھر قریش کے گھروالوں نے عبداللہ ابن جدعان کے مکان میں بیع ہو کر عبد کیا کہ کہیں کسی پر نیارتی  
 ہو تو اس کی تیانی کی جائے، کسی بظلم نہ کرنے دیا جائے مظلوم کو ساقی دلایا جائے، اس موقع پر حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام بھی موجود تھے  
 جبکہ آپ کی عمر ۳۰ برس کی تھی اس عہدہ کو حلف الغضول کہتے ہیں پس یہ مظالم حکام کی کاہنیں کا ہر شخص مرض اور حق

نہیں دینی الاسلام ندوی

علیہ

## ”حدیث الافک“

پر

### [اعتراضات کا جائزہ]

عزیز دینی الاسلام ندوی کے مضمون حدیث الافک پر اعتراضات کا جائزہ ایک قسط دسمبر ۱۹۷۷ء کے شمارے میں شائع ہوئی۔ دوسری قسط جنوری میں شائع ہونی چاہئے تھی مگر غلطی سے اس کا بقیہ حصہ رہ گیا۔ اب فروری شمارے کے پرچہ میں شائع کیا جا رہا ہے، ناظرین کرام مطالعہ کے وقت پیش نظر رکھیں۔ (مرتب)

### معترضین کے نزدیک دایت کا وضع کرنیوالا کون ہے؟

اگر یہ روایت داستان محض ہے تو اس کا گھڑنے والا کون ہے؟ اس سوال کا جواب بھی حکیم نیاز صا اور از ہر صاحب الگ الگ دیتے ہیں۔ از ہر بیٹھی صاحب حضرت عثمان کی شہادت کے بعد کے سیاسی حالات اور جنگ جمل کا ذکر کرتے ہوئے کہتے ہیں کہ ”حضرت علیؑ کے گرد بہت سے مفسدین اور منافقین جمع ہو گئے تھے۔ انھیں لوگوں سے فرقہ سردا رکھ دیا گیا جس نے یہ داستان وضع کر کے لوگوں میں عام کر دی۔ زید بن اسلم نے اپنے شیوخ سے (جنہوں نے اس روایت کو براہ راست حضرت عائشہؓ سے نہیں سنا تھا) روایت کر لیا۔ اس کی دلیل از ہر صاحب یہ دیتے ہیں کہ ”اس واقعہ میں جن لوگوں کا ذکر اور بیان کیا گیا ہے یہ وہی لوگ ہیں جنہوں نے حضرت علیؑ کی مخالفت کی تھی۔ اس لئے ان سے بدلہ لینے کے لئے منافقین نے یہ طریقہ نکالا کہ حضرت عائشہؓ کی جو بیعت کی اور یہ تاثر دیا کہ قاتلان عثمان کا مطالبہ تھا تو ایک بہانہ تھا ورنہ حضرت علیؑ سے ان کی پہلانی رنجش تھی کیونکہ واقعہ انکس میں حضرت علیؑ نے دسے



بے سلیقگی کو ظاہر کیا گیا ہے۔ حضرت طلحہ کو اس طرح بدنام کیا کہ ان کی بیوی حمزہ بنت عجمش نے بھی بہتان لگانے میں حصہ لیا تھا لیکن انھوں نے اس کی زبان روکنے کی کوشش نہیں کی تھی۔ حضرت حسان چونکہ حضرت علی کی بیعت سے کنارہ کش رہے تھے اور مدینہ سے نکل کر امیر معاویہ کے پاس چلے گئے تھے جہاں سے وہ خلافت معاویہ ہی میں واپس آئے۔ اس لئے انھیں بھی اس میں شامل کر لیا۔ اور مسطح کو اس لئے شامل کیا تاکہ سننے والوں کو یہودہ الزام کی سچائی کا خیال پیدا ہو جائے۔ اُن کی وفات میں اس زمانے میں ہوئی تھی جب بلویوں نے حضرت عثمان کے خلاف انتہائی شورش برپا کر رکھی تھی۔ ۲۱

فاضل محقق نے بد کے سیاسی واقعات کو ایک مخصوص ٹیک سے دیکھ کر ضعیف روایات کا سہارا لیکر اور اپنی طرف سے دو چار باتیں شامل کر کے ایک ناد تحقیق پیش کی ہے لیکن اسے تاریخ کی تائید حاصل ہے نہ عقل سلیم کی۔ اگر دشمنوں کو حضرت عائشہ کی ہجو کرنی تھی تو انھوں نے ایسی صورت ہی کیوں فرض کی جس سے اس کے برخلاف اُن کی فضیلت اور فخر کا پہلو نکل آئے۔ قرآن سے ان کی برأت اور عظمت ثابت ہو جائے اور دینی دنیا تک ان کا ذکر جلیل ہوتا رہے۔ بریرہ کے بیان سے اگر محقق محترم کو حضرت عائشہ کی بدسلیقگی اور ”چھوڑ پڑھنا“ محسوس ہوتا ہے تو انھیں نصیحتی کے وقت تک حضرت عائشہ کا گڑیا کھیلنا بھی ”چمکانی حرکت“ معلوم ہوتی ہوگی اس لئے انھیں اسے اور دو سری ایسی تمام روایات کو بھی موضوع قرار دے دینا چاہیے جن میں کسی بشری عادت یا کمزوری کا بیان ہو۔ یہ چیز بھی قابل غور ہے کہ حضرت طلحہ کو بدنام کرنے کے لئے واقعہ انک میں ان کی بیوی حضرت حمزہ کو کیوں شریک کیا گیا؛ اگر براہ راست حضرت طلحہ کو شریک کر لیا جاتا تو اس سے اُن کی مزید ہڈی ہوتی اور خواہ مخواہ حضرت حمزہ کو شامل کرنے کی ضرورت نہ پڑتی حضرت حسان کو واقعہ انک میں شامل کرنے کی توجیہ فاضل محقق نے یہ کی ہے کہ وہ حضرت علی کی بیعت سے کنارہ کش رہے تھے۔ اگر بات یہ ہے تب تو حضرت اسامہ کو بھی تہمت لگانے والوں یا حضرت علی صبیحہ مشورہ دینے والوں میں شریک کرنا چاہیے تھا اس لئے کہ وہ بھی حضرت عثمان کی شہادت کے بعد بالکل علیحدہ ہو گئے تھے اور حضرت علی و حضرت معاویہ کی معرکہ آرائیوں سے کنارہ کش رہے تھے اور حضرت علی کو کہا بھیجا تھا کہ اگر آپ شیر کی داڑھی میں گھسے تو میں بھی بخوشی گھسن جاتا لیکن اس معاملہ میں حصہ لینا پسند نہیں کرتا۔

حضرت عثمان کے غلام بلویوں کی شورش کے زمانے ہی میں ہوئی تھی اور اُن کا ذکر محض زبیر دستان کے 2  
 کیا گیا ہے تاکہ سینے دلے کو بے ہودہ الزام کی سچائی کا خیال پیدا ہو جائے۔ حالانکہ بعض دوسری روایتوں  
 سے (جسے مولانا شاہ معین الدین ندوی نے زیادہ مستند قرار دیا ہے ۳۲) معلوم ہوتا ہے کہ حضرت  
 مسطح ۳۷ تک زندہ رہے تھے۔ وہ جنگ صفین میں حضرت علی کی حمایت میں لڑنے تھے اور اسی  
 سال ۴۰ سال کی عمر میں انتقال فرمایا۔ کیا فرقہ مدافعت نے حضرت علی کے حامیوں کو بھی نہیں بخشا اور  
 انھیں بھی بنام کر ڈالا؟ اگر بات یہی تھی تو انھیں حضرت صفوان بن محرز سلمیٰ، حضرت اسامہ، حضرت مسطح  
 حضرت سعد بن عبادہ اور حضرت حسان جیسے لوگوں کو جن کا حضرت علی کی خلافت میں کوئی حصہ نہیں ہے۔  
 واقعہ انک میں شامل کرنے کے بجائے ایسے لوگوں کو اس میں شریک کرنا چاہئے تھا جن کا حضرت علی کی خلافت  
 میں کوئی حصہ نہیں ہے۔ واقعہ انک میں شامل کرنے کے بجائے ایسے لوگوں کو اس میں شریک کرنا چاہئے تھا  
 جو حضرت علی کے شدید مخالف تھے۔

مخزم مکیم نیاز صاحب نے دو قدم آگے بڑھ کر یہ نتیجہ تحقیق پیش کیا ہے کہ ”یہ روایت زہری کا  
 طبع زاد افسانہ ہے جسے انھوں نے دوسری صدی ہجری کے دہلے اول میں اس وقت گھڑ کر عام کیا جب  
 واقعہ کے اصل شاپد یعنی صحابہ کرام دنیا سے رخصت ہو چکے تھے یہی وجہ ہے کہ اس سے قبل کے روایات  
 کے مجموعوں میں یہ روایت موجود نہیں۔“ پھر فاضل مصنف زہری کی شخصیت کو نشانہ بناتے ہوئے  
 کہتے ہیں کہ ”ایک ذوالوجہین شخصیت کے حامل تھے اُن کے والد زندگی بھر طویوں کی طرف سے نبی امیر  
 کے غلام بر سر پکار رہے۔ طویوں کے ساتھ اُن کی عقیدت زہری کو بھی ورثے میں ملی۔ شیعہ محققین کے  
 نزدیک زہری شیعہ تھے۔ روایات میں ان کی سب سے مستند سند اہل سنت کے نزدیک بھی الزہری  
 عن علی بن حسین عن اُبیہ عن جندب ہے۔ دوسری طرف فکر معاش نے ان کو جی اُمت سے  
 وابستہ رکھا تھا اپنی سیاست اور موقع پرستی کی بنا پر یہ دونوں گروہوں سے تعلقات رکھنے میں کامیاب  
 رہے۔ تاہم طویوں سے اپنی وابستگی کے تقاضے سے حضرات شیعین اور حضرت عائشہ کو بنام کرنے  
 کا کوئی موقع ہاتھ سے نہ جانے دیتے تھے اسرار الحال کی کتابوں میں زہری کو مدلس، مرسل اور مدلل  
 لکھا گیا ہے اور روایات انک کے گھڑنے میں بھی انھوں نے تدلیس، تلفیق، اور سال اور اربع سب  
 ک۔ ۱۱۔ ۱۲۔ ۱۳۔ ۱۴۔ ۱۵۔ ۱۶۔ ۱۷۔ ۱۸۔ ۱۹۔ ۲۰۔ ۲۱۔ ۲۲۔ ۲۳۔ ۲۴۔ ۲۵۔ ۲۶۔ ۲۷۔ ۲۸۔ ۲۹۔ ۳۰۔ ۳۱۔ ۳۲۔ ۳۳۔ ۳۴۔ ۳۵۔ ۳۶۔ ۳۷۔ ۳۸۔ ۳۹۔ ۴۰۔ ۴۱۔ ۴۲۔ ۴۳۔ ۴۴۔ ۴۵۔ ۴۶۔ ۴۷۔ ۴۸۔ ۴۹۔ ۵۰۔ ۵۱۔ ۵۲۔ ۵۳۔ ۵۴۔ ۵۵۔ ۵۶۔ ۵۷۔ ۵۸۔ ۵۹۔ ۶۰۔ ۶۱۔ ۶۲۔ ۶۳۔ ۶۴۔ ۶۵۔ ۶۶۔ ۶۷۔ ۶۸۔ ۶۹۔ ۷۰۔ ۷۱۔ ۷۲۔ ۷۳۔ ۷۴۔ ۷۵۔ ۷۶۔ ۷۷۔ ۷۸۔ ۷۹۔ ۸۰۔ ۸۱۔ ۸۲۔ ۸۳۔ ۸۴۔ ۸۵۔ ۸۶۔ ۸۷۔ ۸۸۔ ۸۹۔ ۹۰۔ ۹۱۔ ۹۲۔ ۹۳۔ ۹۴۔ ۹۵۔ ۹۶۔ ۹۷۔ ۹۸۔ ۹۹۔ ۱۰۰۔“

تذکرہ میں کتاب پر تبصرہ شائع ہونے کے بعد غالباً جب لوگوں کی طرف سے سوالات کئے گئے تو بعد کے شمارے میں جناب خالد مسعود صاحب نے زہری کو ناقابل اعتبار قرار دیتے ہوئے مزید دلائل فراہم کئے۔ ان کے مطابق "زہری کی نصف روایتیں مرسل اور تقریباً دو سو غیر ثقہ لوگوں سے ہے۔ ابو داؤد اور دوسرے محدثین نے ان پر زبردست تنقید کی ہے۔ متعدد ائمہ حدیث نے ان کی مراسیل کا کوئی اعتبار نہیں کیا ہے اور انھیں شر المرسل قرار دیا ہے۔ نیز ان کی علمی دیانت پر شبہ کیا ہے۔" مزید فرماتے ہیں کہ "زہری شیعوں مسلک کے معلوم ہوتے ہیں چنانچہ بخاری و مسلم میں شیوخ لفظ نظر کی جتنی روایتیں ہیں اور جن سے صحابہ کرام خصوصاً ابو بکر، عمر، عائشہ وغیرہ کی تنقیص لازم آتی ہے وہ سب زہری سے مروی ہیں" اور یہ کہ "زہری کو متعدد شیعوں علماء نے شیعوں قرار دیا ہے حالانکہ وہ اس معاملہ میں بہت حساس ہوتے ہیں اور کسی سنی کو شیعوں میں شمار نہیں کرتے" اس طرح زہری کو جلساء بد دیانت اور جھوٹی روایتیں کرنے والا ثابت کرنے کے بعد فرماتے ہیں کہ "زہری کے اس تذکرہ سے ہم ان کی خدمت حدیث یا عالی مقام کا انکار کرنا نہیں چاہتے بلکہ صرف عقیدت کے اس جذبہ فراوان کے اندر چھپے ہوئے خطرات سے متنبہ کرنا چاہتے ہیں۔ جو روایت حدیث کی راہ میں سنگ گراں بن جاتا ہے"۔

یہ ساری کوششیں محض اس لئے ہیں تاکہ واقعہ انک کو خود ساختہ اور من گھڑت قرار دیا جائے حالانکہ پہلے ہم ثابت کر چکے ہیں کہ اس کی روایت میں زہری منفرد نہیں ہیں۔ بلکہ حضرت عائشہ سے ہشام بھی اپنے والد عمرو کے واسطے روایت کرتے ہیں اور مسروق نے بھی اُن سے اور اُن کی والدہ ام رومان سے روایت کے بعض اجزاء نقل کئے ہیں۔ اس کے علاوہ ابن ابی لمیہ اور عمرو کی روایتوں سے بھی واقعہ انک کا اثبات ہوتا ہے۔ یہ روایتیں بخاری، مسلم، ترمذی اور ابو داؤد کے علاوہ دوسری کتب احادیث و سیر میں بھی مذکور ہیں۔

زہری کا شمار اجلہ تابعین میں ہوتا ہے۔ تہذیب التہذیب میں ابن حجر نے لکھا ہے کہ "ارسال کے پانچ علماء حدیث زہری کی روایات بالاتفاق قبول کرتے ہیں اور ان کا اتفاق حجت ہے" ۳۵۵ معونی مطالعہ کا تقاضا ہے کہ اگر زہری کو مطعون کرنے والوں کی آیات نقل کی جائیں تو ساتھ ہی ان محدثین کے بیانات بھی ذکر کرنے چاہئیں جو ان کی توثیق کرتے ہیں۔ تاکہ قارئین از خود دیکھ لیں کہ کن لوگوں نے اُن کو سلف الاعقاب کہا ہے اور کس پائے کے لوگ انھیں ثقہ قرار دیتے ہیں۔ اسامہ الرجال کی کتابوں میں یحییٰ بن سعید (جنہوں نے اُن کی مراسیل کو بمنزلہ الصحیح قرار دیا ہے اور ابو داؤد (جنہوں نے اُن کی دو سو روایتوں کو غیر ثقہ لوگوں سے

مردی بتلایا ہے، نے اُن کے خلاف دلائل دیئے۔ درنہ نسائی، عمرو بن دینار، عراق بن مالک، کحول  
الہب، ابو بکر بزی، معمر جیسے محدثین نے اُن کی تعریف و توصیف کی ہے اور انھیں فخر حدیث کا امام قرار  
دیا ہے۔ ۳۶ امام بخاری و امام مسلم جیسے عظیم محدثین نے بھی اُن کی روایات قبول کر کے انھیں ثقاہت کا اعلیٰ  
مقام عطا کیا ہے۔ پھر کیا محض یحییٰ اور ابو داؤد کے جیسے ڈوایک اقوال انھیں پست درجے میں گرا دینے  
کے لئے کافی ہیں؟!

زہری کو ساقط الاعتبار قرار دینے والے یہ نہ سمجھیں کہ اس کی زد میں صرف ایک روایت آئی ہے  
اور وہ ایسی ہے جس سے احکام برآمد نہیں ہوتے محض ایک تاریخی واقعہ معلوم ہوتا ہے بلکہ زہری نے ہزاروں  
روایتیں کی ہیں اور حدیث کی تمام مشہور کتابوں میں اُن کی احادیث بکثرت موجود ہیں۔ جن میں صرف تاریخی  
واقعات ہی نہیں بلکہ احکام اور امور دین سے متعلق روایات بھی ہیں۔ زہری کو مطعون کر دینے سے ان تمام روایات  
پر پانی پھر جائے گا اور صحیح احادیث کا ایک بڑا ذخیرہ ناقابل اعتبار پائے گا۔ کیا وہ اس پر آمادہ ہیں؟

حکیم نیاز صاحب نے زہری کو ذوالوجہین، سیاسی چال باز، موقع پرست اور شیعہ ہونے کی وجہ سے  
شیخین اور حضرت عائشہ کو بدنام کرنے والا قرار دیا ہے اس سے زہری کی شخصیت داغدار ہونہ ہو خود حکیم صاحب  
کی ذہنی سطح معلوم ہو جاتی ہے۔ کیا محض آل بیت کی حمایت کرنا یا خاندان آل بیت سے احادیث کی  
روایت کرنا شیعہ ثابت کرنے کے لئے کافی ہے۔ اس کا مطلب تو یہ ہونا چاہیے کہ جتنے صحابہ یا تابعین  
نے حضرت علی کی حمایت کی یا جن راویوں نے سادات سے روایتیں لیں وہ سب شیعہ تھے اور فاندان  
بنو یمن سے جن لوگوں نے بنو امیہ کی حمایت کی ہے وہ سب ذوالوجہین اور موقع پرست تھے کسی کی  
شخصیت کو ناپنے کا یہ پیمانہ خواہ کتنا ہی دل پسند ہو لیکن عقل و انصاف سے کوسوں دور ہے۔

حکیم صاحب نے روایت کے موضوع ہونے کی ایک دلیل یہ بھی دی ہے کہ حدیث کے ابتدائی مجموعوں مثلاً  
موطا امام مالک، موطا امام محمد، جامع معمر، مسند ابو داؤد طبرانی، کتاب الام وغیرہ میں یہ روایت موجود نہیں ہے۔  
اور واقدی اور ابن سعد نے بھی اس کو قابل اعتنا نہیں سمجھا ہے۔ صحاح کی ترتیب و تدوین چونکہ بہت  
بعد میں ہوئی اس لئے یہ روایت ان میں جگہ پا گئی یہاں محقق محترم نے غلط بیانی سے کام لیا ہے۔ واقدی  
کی کتاب المغازی میں یہ روایت زہری کے علاوہ دوسری سند سے تفصیل کے ساتھ موجود ہے۔ واقدی نے  
بہت تفصیل سے یہ واقعہ اور اس کے متعلقات کو بیان کیا ہے ۳۷ ابن سعد نے اگرچہ زیادہ تفصیل نہیں

دی ہے لیکن متعدد مقامات پر ( مثلاً غزوہ مریح اور ام سطح اور حضرت عائشہ کے تذکرہ میں ) واقعہ انک کی طرف اشارہ کرتے ہوئے اس کے حضرت عائشہ سے متعلق ہونے اور ان کی برأت میں قرآن کی آیات نازل ہونے کا تذکرہ کیا ہے۔ یہی موطا امام مالک میں مغازی کا کوئی باب ہی نہیں ہے۔ یہی حال بقیہ دوسری کن بوں کا ہے۔ پھر کیا محرم یہ کہیں گے کہ چونکہ ان میں عزوات نبوی کا کوئی ذکر ہی نہیں ہے اس لئے یہ پیش ہی نہیں آئے !!

## آیات سورہ نور کا مطالعہ

روایت سے معلوم ہوتا ہے کہ سورہ نور کی آیات جن میں انک کا بیان ہے اسی واقعہ کے پس منظر میں نازل ہوئی تھیں۔ لیکن اُسے موضوع قرار دینے کے بعد معترضین اس کا کیا پس منظر قرار دیتے ہیں ذیل کے سطور میں ہم اس کا جائزہ لیں گے پھر براہ راست ان آیات کا مطالعہ کر کے حقیقت تک پہنچنے کی کوشش کریں گے۔ از ہر صاحب فرماتے ہیں: ”آیات میں تصریح ہے کہ منافقین کا یہ پاکا ہوا یہ فتنہ ایک دُور نہیں بلکہ متعدد عورتوں سے متعلق تھا جو عفت مآب و پارسا خواہ تین تھیں“ ۳۹ استدلال میں وہ آیت ”الذین یرمون المحصنات الغافلۃ المؤمنات“ کو پیش کرتے ہیں کہ اس میں جمع کا صیغہ استعمال کیا گیا ہے۔

جبکہ حکیم نیاز صاحب کا خیال ہے کہ ”انک کے بارے میں مسلمانوں کو نہ بان بک کھولنے سے قرآن مجید میں منع کر دیا گیا تھا یہی وجہ ہے کہ اس واقعہ کو صحابہ کرام نے ہمیشہ کے لئے بھلا دیا اور اُس کی کوئی روایت قرآن مجید کی خلاف ورزی کے ڈر سے نہیں کی، اگر نہ ہری یہ روایت وضع نہ کرتے اور شیعوں کو ہوانہ دیتے تو کوئی وجہ نہ تھی کہ اس کا کوئی تذکرہ ہماری کتابوں میں ہوتا۔ جہاں تک قرآن مجید کی آیات کا تعلق ہے اُن کا مدعا سمجھنے کے لئے اس واقعہ کی تفصیلات کا ہونا قطعاً ضروری نہیں۔ چونکہ قرآن مجید میں اس بات کا کوئی اشارہ ہے نہ کسی معتبر حدیث میں بیان ہوا ہے کہ یہ واقعہ کیا تھا اور کس بارے میں تھا اس لئے حضرت عائشہ کی ذات سے اس کو متعلق کرنے کی بھی کوئی معقول وجہ موجود نہیں۔“

حقیقت یہ ہے کہ قرآن میں ان آیات کا سبب نزول بیان کرنے سے منع نہیں کیا گیا ہے بلکہ انک میں۔ ٹرنے، ستان طرازی کرنے اور انک کو بھیلانے سے نبوہ (۱) اذ تعلقونہ بالسکیم

وَقَوْلُهُمْ بَانُوا حُكْمًا لِّسُلْطَانٍ لِّكُوفِهِ عَلَوُ وَتَحْسِبُوهُ هَيْنًا (۱۵) چنانچہ  
صحابہ میں عبداللہ بن عباسؓ، عبداللہ بن زبیرؓ اور عبداللہ بن عمرؓ سے واقعہ انک کا حضرت عائشہ سے  
متعلق ہونا ثابت ہے۔

یہ صحیح ہے کہ شان نزول کے بغیر بھی قرآن کا مادہ واضح ہے۔ لیکن اس کا بھی اعتراف کرنا چاہیے کہ فہم قرآن  
میں سبب نزول کی ایک اہمیت ہے اور اس کے بیان کرنے میں کوئی حرج نہیں ہے۔ یہ کہنا بھی صحیح  
نہیں کہ منافقین کا برا کیا ہوا فقرہ ایک دو نہیں بلکہ متعدد مفت آب و تاب کے بارے میں تھا۔ اس لئے کہ  
آیت الذین میں صون المحصنات ... الخ میں واقعہ کا بیان نہیں بلکہ اس پر تبصرہ کر کے  
اہل ایمان کو ہدایات دی گئی ہیں۔ سورہ نور کی ان آیات کا غائر مطالعہ کرنے سے درج ذیل باتیں معلوم  
ہوتی ہیں :

(۱) انک کے کسی ایک خاص واقعہ کی طرف اشارہ مقصود ہے اس لئے کہ آیات میں واحد اور ماضی  
کے صیغے استعمال ہوتے ہیں ( اِنَّ الذِّينَ جَاءُوا بِالْاَنْفِ ، لَا تَحْسِبُوهُ شَرًّا ،  
لَوْلَا اِذْ سَمِعْتُمُوهُ هَذَا اَنْفٌ مَّبِينٌ وَغَيْرُ )

(۲) جن کے بارے میں نہت لگائی گئی تھی وہ مسلمانوں میں ہے ( ظَنُّوا الْمُسْلِمِيْنَ وَالْمُؤْمِنَاتِ  
بِاَنْفِهِمْ خَيْرًا )

(۳) انک میں کچھ مسلمان بھی شامل ہو گئے ( اِذْ تَلَقَوْهُ بِالْاَنْفِ )  
(۴) کسی ایک مخصوص واقعہ پر تنبیہ کی جا رہی ہے کہ ایسا دوبارہ سرزد نہ ہو ( يَعْظُمُكُمْ اَللّٰهُ  
اِنْ تَعُوْذُوْا لِمِثْلِهِ )

(۵) قذت کا معاملہ تھا ( لَوْلَا جَاءُوا عَلَيْهِ بِاَرْبَعَةِ شُهَدَاءِ )  
باعت انک کو موضوع قرار دینے والے بتلائیں کہ آخر عہد نبوی میں ایسا کون سا واقعہ پیش آئیگی  
تھا جس پر یہ آیات نازل ہوئیں۔ اور مسلمانوں کو سخت تنبیہ کی گئی۔ کیا ان آیات کا سبب نزول آج  
تک ہمدہ خفا میں ہے۔ تابعین تبع تابعین اور بعد کے لوگوں میں سے کسی کے ذہن میں یہ سوال نہیں  
اٹھا کہ یہ آیات کس مناسبت سے نازل ہوئی تھیں؟ اگر ہم واقعہ انک کو صحیح مان لیں (جو کہ یقیناً  
صحیح ہے) تو ہمیں ان تمام احادیث کا جواب مل جاتا ہے۔

عجیب بات ہے کہ ایک طرف ازہر صاحب روایت کو موضوع قرار دیتے ہیں لیکن دوسری طرف آیات کی تشریح اسی روایت کی روشنی میں کرتے ہیں مثلاً الذی تعدی کبریٰ کا مصداق انھوں نے منافق اعظم ابن سلول کو قرار دیا ہے لکھ اور حضرت حسان پر مدقذت جاری ہونے کا اثبات کرتے ہوئے لکھا ہے کہ وہ کسی پارامومن عورت کو بے ثبوت مطعون کر بیٹھے تھے " ۳۲

آخر میں اختصار کے ساتھ پھر یہ عرض کر دیں گا کہ صحابہ کرام کی عصمت و عفت اور عزت و عظمت بجا ان کے معاملے میں ہمیں از حد خاص ہونا چاہیے۔ لیکن اپنے ذہن سے اختراع کردہ بیانے بیکرا اگر ہم اسلامی تاریخ کی دوسری برگزیدہ اور محترم شخصیتوں کو متہم کرنا شروع کر دیں۔ اور حدیث کے قابل قدر ذخیرہ کو دریابزد کر دیں۔ تو یہ دوسری انتہا ہوگی۔ اس لئے ہمیں اس راہ میں قدم بھونک بھونک کر رکھنا چاہیے۔

## حواشی

- ۱۔ مفتاح القرآن تفسیر سورہ نور۔ شبیر احمد ازہر میٹھی۔ مکتبہ ازہریہ میرٹھ ص ۲۰۔ ۵۰
- ۲۔ حکیم نیاز صاحب کی کتاب مجھے نہیں ملی۔ البتہ جناب خالد سجاد صاحب نے اپنے تبصرہ (تذکرہ سلسلہ ۲) میں اس کے تمام مضامین کا اچھا اختصار کر دیا ہے جس سے حکیم نیاز صاحب کے نظریات اور استدلال، معلوم ہو جاتے ہیں اس مقالہ میں ان کا ذکر اسی تبصرہ کے حوالے سے کیا جائے گا۔
- ۳۔ تذکرہ جود و حوالہ مذکور ص ۱۵۰ الف۔ فقہ القرآن مولانا محمد عثمانی ادارہ فکر اسلامی کراچی۔ ۳۰۰۰ طبع اول فقہ القرآن جلد دوم میں تلاش ہمسایہ کے باوجود حدیث الاکث پر بحث نہیں لی سکی۔ معلوم نہیں مولانا موصوف اس پر بحث نہیں کر سکے۔ یا ان پر اس "افسانہ" کی حقیقت واضح ہو گئی۔ جلد سوم میں بھی اس پر بحث نہیں ہے۔ یہ بھی معلوم نہیں ہو سکا کہ آگے بھی کوئی جلد ہے یا نہیں۔

- ۴۔ امام بخاری نے غزوہ بنی المصطلق کا تذکرہ غزوہ احزاب کے بعد کیا ہے۔ ان کی مخصوص ترتیب اور انداز بیان سے اشارہ ملتا ہے کہ ان کے نزدیک بھی اس کی ترتیب غزوہ احزاب کے بعد ہے۔ دیکھئے کتاب المغازی
- ۵۔ سیرت ابن ہشام بخاری نے غزوہ احزاب کے واقعات

حضرت عائشہ کے واسطے سے روایت کئے ہیں۔ جن میں انھوں نے حضرت سعد کے زخمی ہونے اور اسی زخم میں

وفات پانے کا واقعہ بیان کیا ہے (کتاب المغازی باب مرجع البنی من الاحزاب ظاہر ہے کہ پھر حضرت عائشہ  
ہی واقعہ الکب میں حضرت سعد کا نام نہیں لے سکتی تھیں۔

۱۷ مولانا مودودی نے نام صرف معاذ لکھا ہے صحیح سعد بن معاذ ہے۔

۱۸ الف تفہیم القرآن۔ سید ابوالاعلیٰ مودودی مرکزی مکتبہ اسلامی دہلی جلد سوم ص ۲۱۲ طبع ۱۳۸۳ھ

۱۹ مفتاح ص ۶۷ صحیح مسلم کا حاشیہ فودی باب حدیث الکف وقبول توبۃ القاذب

۲۰ فتح الباری قدیم نسخہ ۱۲/۲۲ ، ۱۷/۲۰۷

۲۱ تہذیب التہذیب۔ ابن حجر ۹/۲۵۰ دائرۃ المعارف الثمانیہ جدید آباد

۲۲ بخاری کتاب الشهادات بکتاب التفسیر سورۃ نور، مسلم باب فی حدیث الکف، ترمذی کتاب التفسیر سورۃ نور

۲۳ مفتاح ص ۶۸ ایضاً ۱۷ ماہنامہ الرشاد اعظم گڑھ دسمبر ۱۹۸۶ء اسد درک ص ۵۱

۲۴ مفتاح ص ۷۰ بحوالہ طبقات ابن سعد۔ لیدن ۱۳۲۵ھ ۸/۲۰۲

۲۵ بحوالہ حاشیہ بخاری عن القسطلانی، اور زاد المعاد۔ ابن قیم ۱/۱۱۶ ۱۷ مفتاح ص ۷۰

۲۶ زاد المعاد۔ ابن قیم طبع مصر و سرائیڈیشن ۱۹۵۰ ر ۱۱۶/۱

۲۷ کتاب المغازی۔ حدیث الکف اور کتاب التفسیر سورۃ نور

۲۸ الامامہ فی معرفۃ الصحابہ۔ ابن حجر طبع کلکتہ ۱۸۹۳ء ۱/۵۵ ۱۷ کتاب المغازی باب نبی

البنی اسامہ بن زید الی الخمرات من جھینہ ۱۷ اسد الغابہ فی معرفۃ الصحابہ ۱/۶۵ تذکرہ اسامہ

۲۹ صحیح بخاری کتاب المناقب باب مناقب زید بن حارثہ

۳۰ صحیح مسلم کتاب بائع باب مناقب زید بن حارثہ ۱۷ ایضاً

۳۱ صحیح بخاری کتاب الاطعمہ باب الادم

۳۲ صحیح بخاری کتاب الاعتصام باب قولہ و امرم شوریٰ منہم ۱۷ مفتاح ص ۷۲-۷۳

۳۳ الامامہ ۱/۲۹ ۱۷ صحیح البخاری کتاب الفتن باب قولہ ابی الحسن بن علی ان ابی ہذا سید

۳۴ ہاجر بن حصہ دم۔ شاہ معین الدین ندوی دار المصنفین اعظم گڑھ طبع دوم ۱۱۵۲ء ص

۳۵ اسد الغابہ ۴/۵۵ بحوالہ ہاجر بن حوالہ سابق

۳۶ تدبر لا ہور مئی ۱۹۸۲ء ادارۃ محمد بن شہاب زہری



# قانون ثقلیت

## اور اس کے نتیجے :



جناب مرزا سعید الظفر خٹائی، مسلم یونیورسٹی علیگڑھ

**قوت ثقل :** کائنات کی چار بنیادی قوتوں میں سے ایک ہے، مقدار میں یہ سب سے کمزور ہے، لیکن اس کی سب سے بڑی خوبی یہ ہے کہ یہ ہر حال میں اور ہر جگہ مادی ذروں کو ایک دوسرے کی طرف کھینچتی ہے، کبھی دور نہیں ڈھکیلتی، دوسرے الفاظ میں قوت ثقل کے دو قطبیت نہیں ہوتے، جیسے کہ برقی اور مقناطیسی قوتوں میں ہوتے ہیں۔ اور جن میں سے یکساں دو قطبیت ایک دوسرے کو دور ڈھکیلتے یا دفع کرتے ہیں، اور متضاد قطبیت ایک دوسرے کو اپنی طرف کھینچتے ہیں، اس یکسانی کی وجہ سے قوت ثقل کبھی منسوخ یا زائل نہیں ہوتی، اور اس کے میلان عمل کی کوئی انتہا نہیں، یہی یکسانی اس کی دور رس قوت کا سرچشمہ ہے۔  
اس کشش کے پورے عمل کو جامع طور پر ثقلیت کہتے ہیں۔

**نیوٹن کا قانون ثقلیت :** کائنات کے ہر دو ذرے سے ایک دوسرے کو اپنی جانب کھینچتے ہیں، ان کی قوت کشش ان کی مقدار مادہ (کمیتوں) کے حاصل ضرب اور ان کے باہمی فاصلوں کے مربع معکوس کے مساوی ہوتی ہے۔

ہم کوئی دو ذرے یا اجسام چن لیں، جن کے مادے کی مقداریں یا کمیتیں کل (۲۱) اور ک (۲) ہوں اور جن کے مرکزی نقطوں کے درمیان فاصلہ ف (۲) ہو،  
(۱) شکل (۱) تو وہ ایک دوسرے کو جس قوت ق (۲) سے ہمیشہ اپنی طرف کھینچیں گے،

ان کی مقدار ہوگی :

$$\frac{K}{m_2} \leftarrow \frac{r}{r} \rightarrow \frac{K}{m_1} \quad \text{شکل (۱)}$$

$$Q = \frac{K \times K \times 2}{r}$$

$$F = \frac{G \times m_1 \times m_2}{r^2}$$

ث (یا  $G$ ) ثقلیت کا کائناتی مستقلہ ہے، اس کی قیمت  $6.67 \times 10^{-11}$  نیوٹن مربع میٹر فی مربع کلوگرام ہے۔

ثقل : اگر ہم زمین کی کیت لک (  $m$  ) مان لیں، جو دراصل  $6 \times 10^{24}$  کلوگرام کے لگ بھگ ہے، اور زمین کی سطح پر یا اس کے آس پاس رکھے کسی جسم کی کیت ک (  $M$  ) ہو، جب کہ اس جسم کے مرکزی نقطے سے زمین کے مرکز کا فاصلہ  $R$  لیا جاسکے تو زمین کی کشش کی بناء پر وہ بیرونی جسم (خود ہم) جو کھینچاؤ محسوس کرے گا اس کی قوت ہوگی :

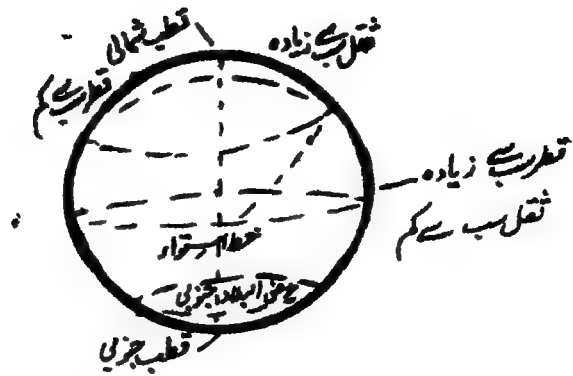
$$F = \frac{G \times M \times m}{R^2} \quad \text{یا} \quad Q = \frac{K \times K \times 2}{r}$$

$$g = \frac{G \times M}{R^2} \quad \text{یا} \quad Q = \frac{K \times K}{r}$$

$$F = g \times m \quad \text{یا} \quad Q = Q \times K$$

$g$  یا  $Q$  کو ثقل ارضی کے باعث سرعت پذیری کہتے ہیں، کیونکہ گرتی ہوئی چیز کی عمودی رفتار اس مقدار سے فی سکینڈ بڑھتی اور بلند ہوتی چیز کی عمودی رفتار اسی قدر فی سکینڈ گھٹتی ہے، اسے مختصر طور پر ثقل بھی کہتے ہیں۔

ثقل میں تغیر : زمین کی عام شکل گیند کی طرح گول ہے، لیکن زمین بالکل کرہ نہیں ہے، پہاڑ سمندر، ٹیلے، گڑھے جیسے مقامی اثرات نظر انداز کر دیں تو زمین کا قطر خط استوا

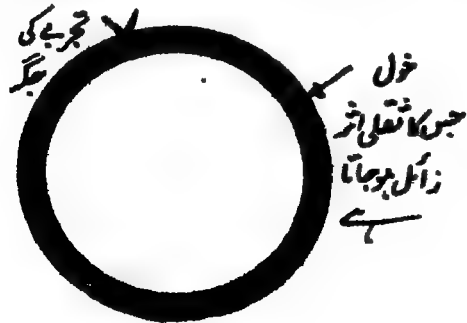


شکل (۲)

پہ سب سے زیادہ ہے (۲۰، ۵۶، ۱۲ کلومیٹر) اور بین پہ سب سے کم۔ نیچ کے حصوں میں (درمیانی عرض البلد) تبدیلی دھیرے دھیرے اور مسلسل ہوتی جاتی ہے (شکل ۲)۔ اس لیے ثقل کی قیمت خط استوا پہ سب سے کم (۹۸۸ میٹر فی سکند فی سکند) ہوتی ہے، اور شمالی و جنوبی قطب پہ سب سے زیادہ (۹۸۱ میٹر فی سکند فی سکند)۔

اگر ہم کسی جگہ زمین کی سطح کے اوپر اٹھیں تو ہمارا فاصلہ زمین کے مرکز سے بڑھے گا، اور ثقل کی قیمت سطح کے مقابلے میں کم ہو جائے گی۔

لیکن ایک دھچپ سوال یہ اٹھتا ہے کہ اگر ہم زمین کے اندر داخل ہوں جیسے کسی گہرے کنویں میں، یا کسی معدنیاتی کان میں، تو کیا ہوگا؟ وہاں بھی ثقل کی قیمت سطح کے مقابلے میں گھٹتی ہے بڑھتی نہیں، کیونکہ زمین کا جو خول ہمارے اوپر ہوتا ہے وہ ہمیں چاروں طرف سے یکساں کھینچتا ہے، (شکل ۳) اور اس طرح اس کی کیت کا اثر ثقل کے معاملے میں زائل ہو جاتا ہے، شمار کنندہ میں زمین کی موثر کیت گھٹتی ہے، اور نصب نما میں فاصلہ، لیکن شمار کنندہ زیادہ گھٹتا ہے، اس لیے مجموعی اثر کی گاہی ہوتا ہے۔



شکل (۳)

اگر ہم زمین کو چھوڑ کے کسی اور سیارے پہ جا بسیں، یا اس پہ کوئی مشین بھیج کے اندازہ کریں، جیسا کہ سوویت یونین اور

ممالک متحدہ امریکا کرچکے ہیں: تو وہاں بھی تعلیت کا قانون دیسا ہی اٹل رہے گا، جیسا زمین پر ہے، مگر اس سیارے کی قوت کشش اور ثقل اس سیارے کی کیت اور قطر کے مطابق بدل جائیں گی، مثال یہ ہے کہ چاند کی کیت زمین کی  $\frac{1}{4}$  ہے، اور اس کا قطر زمین کا  $\frac{3}{11}$ ۔ اس لیے چاند کی سطح پر ثقل کی مقدار زمین کی قریب  $\frac{1}{6}$  ہوگی، یعنی صرف ۱۶۳ میٹر فی سکند فی سکند۔

تمام اجرام فلکی کی حرکت تعلیت کی پابند ہے، سورج کے گرد عطارد، زہرہ، زمین، مریخ، مشتری، زحل، یوریس، نیپ چون اور پلوٹو سیارے اسی کے مطابق گھومتے ہیں، زمین کے گرد ہمارا چاند اور مریخ، مشتری وغیرہ کے گرد ان کے اپنے اپنے چاند سب اسی قانون کے پابند ہیں، سیاروں کی گردش کے جو تین قانون کپلر کے نام سے موسوم ہیں، ان کا تعلق کے قانون تعلیت سے گہرا تعلق ہے۔

**رفتار فرار :** جیسا کہ اوپر کہا جا چکا ہے زمین پر گرنے والی چیزوں کی عمومی رفتار ثقل کے باعث بڑھتی جاتی ہے، اور کسی چیز کو زمین کی سطح سے اوپر پھینکیں تو اس کا اوپر اٹھنا ثقل کی وجہ سے دھیمہ ہوتا جاتا ہے، اور آخر میں وہ چیز پلٹ کے زمین ہی پر آگرتی ہے پہلے یہ خیال کیا جاتا تھا کہ ثقل کے باعث کوئی چیز زمین سے باہر نہیں نکل سکتی، لیکن اب معلوم ہو چکا ہے کہ اگر ہم کسی چیز کو ۱۱.۲ میٹر فی سکند (یا چالیس ہزار کلومیٹر فی گھنٹہ) سے زیادہ کی ابتدائی رفتار سے اوپر پھینکیں تو وہ پلٹ کے نہیں آئے گی، اس مقدار کو زمین سے فرار کی رفتار کہتے ہیں، لکھوں سے پھینکے جانے والے مصنوعی سیارے جو آج کل بیس طرح کے فوجی اور شہری کاموں میں آ رہے ہیں (جیسے کہ ٹی۔ وی پروگرام دور دور بھیجنا) وہ سب اسی دریافت کی بنا پر چھوڑے جا رہے ہیں چاند کا ثقل زمین کے مقابلے میں  $\frac{1}{6}$  ہونے کے باعث، چاند سے فرار کی رفتار صرف ۲۲۳۲ میٹر فی سکند یا آٹھ ہزار کلومیٹر فی گھنٹہ ہے، جو ذرہ یا ہوا کا سالحہ اس سے زیادہ رفتار سے روانہ ہوا، وہ چاند کے میدان کشش سے باہر نکل گیا، اتنی ابتدائی رفتار بہت مشکل نہیں، اسی لیے چاند کے گرد ہوا یا بھاپ نہیں پائی جاتی۔

### آئنسٹائن کی عمومی اضافیت :

۱۹۱۵ء کے آس یاس البرٹ آئن سٹائن نے اضافیت کا عمومی نظریہ پیش کیا، جس سے

ثقلیت کا وسیع تر تصور سامنے آیا، ثابت ہوا کہ ثقلی میدانوں میں بھی کمیت وہی کام کرتی ہے، جو وہ عام سرست پذیر حرکت میں کرتی ہے، (جب رتھا رگھٹا بڑھ رہی ہو) اسے یکسانی کا اصول کہتے ہیں۔ دوسری اہم بات یہ سلسلے آئی کہ ثقلیت دور دور کے فاصلوں پہ کوئی کراماتی اثر نہیں دکھاتی ہے، ہادی ذرے کا ایک مسلسل ثقلی میدان ہوگیا ہے، جو دوسرے ذرے کے ثقلی میدان سے رد عمل کے نتیجے میں کشش پیدا کرتا ہے، یہ میدان قدرے پیچیدہ مساحلوں کی شکل میں پیش کیے جاتے ہیں۔

عام حالات میں آئن سٹائن کی مساواتیں نیوٹن کے سادہ سے رشتے کی نسبت خفیف ہی سے مختلف نتیجے دیتی ہیں۔ لیکن مندرجہ ذیل معاملوں میں ان سے اہم باتیں معلوم ہوئیں:

(۱) ماہرین فلکیات کو مدت سے جاری پیمائشوں کی بنا پر معلوم تھا کہ سیارہ عطارد کے محور کا آفتاب سے قریب ترین نقطہ فی صدی ۴۳ قوسی سکند آگے بڑھتا رہا ہے، لیکن یہ سمجھ میں نہیں آتا تھا کہ ایسا کیوں ہوتا ہے، عمومی اضافیت کے حسابوں سے اس استقبال کی وضاحت ہوئی

(۲) کسی بھاری جسم (ستارہ) کے قریب سے گزرنے والی روشنی کی کرن اس کے ثقلی میدان کے اثر سے جھک جانی چاہیے، کیونکہ اضافیت کے مطابق توانائی مادے کے مساوی ہے، اس معاملے میں عمومی اضافیت کے لحاظ سے ہمارے سورج کو ۲.۷ قوسی سکند کا جھکاؤ پیدا کرنا چاہیے تھا، تجزیوں سے اس عمل کی تصدیق ہوئی۔

(۳) عمومی اضافیت سے یہ پیشین گوئی بھی ہوئی کہ کسی بہت گھنے مادی جسم سے نکلنے والی روشنی اس کے ثقلی میدان کے زیر اثر ذرا سرخی مائل ہو جائے گی، یعنی اس کا وتر کچھ گھٹنا نظر آئے گا فلکی تجزیوں سے آخر کار اس باریک اثر کی بھی تصدیق ہوگئی۔

(۴) راڈار سے بھی ریڈیو لہریں کسی تارے سے ٹکرا کے واپس آئیں تو اندازہ سے زیادہ دقت لیتی ہیں، اور عمومی اضافیت سے اس تاخیر کی وضاحت ہوتی ہے۔

(۵) حال میں یہ خیال پیدا ہونے لگا ہے کہ شاید آئن سٹائن کے میدانوں کے مطابق ثقلی لہروں کے تصور کی بھی تصدیق ہو سکتی ہے۔ پچھلے چھتیر برسوں میں بہت سے لوگوں نے افیتا کی عمومی مساواتیں الٹ بٹ کے مختلف نتیجے نکالے ہیں لیکن تجزیوں نے ابھی تک آئن سٹائن ہی کا ساتھ دیا ہے۔

# باب استفسار و الجواب

بسم اللہ الرحمن الرحیم

( ڈاکٹر جی۔ ڈبلیو ایرول : ۱۹۵۷ء : ۵۷-۵۸ ) انگلستان کے رہنے والے انہوں نے مشرقیات پر انگریزی میں بہت کام کیا ہے، انہوں نے راقم الحروف سے درج ذیل سوالات کئے تھے جن کے جوابات سوالات کے ساتھ درج ذیل ہیں۔ )

سوال : مسلم مفکرین اور علماء کی رائے میں اسلامی تعلیمات کی روشنی میں کیا ہندوستان کے موجودہ سیاسی جمہوری نظام میں مسلمانوں کا شریک ہو کر تعاون بہم پہنچانا جائز ہے یا نہیں۔

## منفرد سوالات

- (۱) کیا آپ اتفاق کرتے ہیں کہ ہندوستان کا سیاسی نظام مسلمانوں کے لئے تاریخ میں ایک بالکل نئی صورت حال سے دوچار ہونا ہے کیونکہ نہ تو مسلمان حکمران ہے اور نہ محکوم
- (۲) اگر ہندوستان کے سیاسی نظام کو ایک نئی صورت حال تصور کیا جاتا ہے تو پھر ضرورت ہوتی ہے کہ اسلامی تعلیمات کی روشنی میں ایک نیا لائحہ عمل تیار کیا جائے تاکہ مسلمانوں کی ہند میں موجودگی بحیثیت شہری رہنے کے لئے جواز پیش کیا جاسکے ورنہ ایسا معلوم ہو گا کہ ہندوستانی مسلمانوں نے ہندوستانی نظام کو دل سے قبول نہیں کیا ہے کیونکہ اس کا اسلامی ورثہ سے کوئی رابطہ نہیں ہے۔
- (۳) بدلے ہوئے حالات میں اسلامی تعلیمات کی تشریح اور اشاعت کس طرح ممکن ہے اور اس کا آغاز کس طرح ہو گا غلام احمد برائے نادہ کے بعد ہند میں۔

(۴) نئی حکمت عملی کے تحت قرآنی تفصیلات اور حدیث پر کس طرح عمل پیرا ہوا جائیگا۔ اور سیرت نبوی کا کس طرح اتباع کیا جائے گا۔

(۵) کس طرح شریعت کے روایتی معنوں پر نظر ثانی کر کے ماحول کے مطابق ان کی وضاحت کی جائے خاص طور پر فقہی مسائل کی توجیہ کیسے کی جائے کہ حال سے مطابقت پیدا ہو سکے۔

**جوابات :** (۱) ہندستان کے موجودہ سیکولر سٹپ میں مسلمانوں کو بھرپور حصہ لینا چاہئے شرعی نقطہ نظر سے یہ بالکل جائز ہے اس لئے کہ دستور اعتبار سے یہ ایک معاہداتی نظام حکومت جس میں مسلمان برابر کے شریک ہیں۔

(۲) ہندستان میں مسلمان ایک نئی صورت حال سے اسی وقت دوچار ہیں جبکہ انگریز اس ملک میں حکمران کی حیثیت سے برسرِ اقتدار آئے ۱۹۴۷ء کے بعد صورتحال میں تھوڑی سی تبدیلی ضرور آئی مگر بنیادی طور پر کوئی فرق نہیں ہوا انگریزوں کے دور میں مسلمانوں کے اندر غلامی کا احساس قدرِ زیادہ تھا اور موجودہ دور میں وہ اپنے کو حکمرانی میں شریک سمجھتے ہیں اس لئے حق تلفی کی صورت میں وہ کشمکش کرتے ہیں۔ اور دستور ان کو یہ حق دیتا ہے ،

(۳) اسلامی شریعت کا وہ حصہ جو فوجداری قانون سے متعلق ہے اس کا نفاذ تو موجودہ ہندستان میں نظرًا ہر ممکن نہیں ہے لیکن شریعت کے ایک بڑے حصہ کا عملاً نفاذ ہے ادا سیمیں مسلمان آزاد ہے مثلاً عبادات میں اور دعوت و تبلیغ میں وہ آزاد ہے دستور میں جو بنیادی حقوق دیئے گئے ہیں اس کے پیش نظر جہاں جہاں اس میں مداخلت ہوتی ہے مسلمان اس کے لئے کشمکش کرتا ہے۔ مثلاً مسلم پرسنل لا کا جو حصہ مجروح کر دیا گیا ہے اس کے لئے دستوری طور پر مسلمان جہدِ جہد کر رہا ہے۔ اسی لئے وہ یکساں سول کوڈ کی مخالفت کرتا ہے اس وجہ سے کہ یہ چیز بنیادی حقوق سے ٹکراتی ہے اسی طرح جہاں اسلامی شعائر کی بے حرمتی ہوتی ہے مسلمان اس کے لئے کشمکش کرتا ہے۔

(۴) جیسا کہ اوپر ذکر کیا گیا ہے کچھ پہلوؤں کو چھوڑ کر قرآنی تصورات اور حدیث نبوی اور سیرت نبوی عمل پیرا ہونے میں کوئی چیز مانع نہیں ہے بشرطیکہ مسلمان خود عمل پیرا ہونا چاہے۔

(۵) شریعت اسلامی چونکہ دائمی ہے اس لئے حالات کے لحاظ سے اس میں اجتہاد کی گنجائش ہے۔ تاکہ اس کی دوامی حیثیت باقی رہے اب جب تک اس کی کوئی بنیادی قدر مجروح نہ ہوئے مسائل میں حالات سے مطابقت پیدا کرنے کے لئے اجتہاد کا دروازہ کھلا رہے گا۔

# وفیات

● محترم افضل حسین صاحب مرحوم قیم جماعت اسلامی ہند  
جنوری کے پرچم میں موصوف کی وفات پر اپنے تاثرات لکھ دیئے تھے مگر غلطی سے  
وہ شائع نہ ہو سکے اب اسے دیا جا رہا ہے۔

۲ جنوری ۱۹۹۰ء کے اخبارات میں جناب ماسٹر افضل حسین صاحب کے انتقال کی افشائش  
خبر چھپی۔ انا اللہ وانا الیہ راجعون۔ اللہ تعالیٰ سے دعا ہے کہ ان کی نیکیوں اور ایثار و قربانی کے بدلہ انہیں  
جنت الفردوس میں جگہ عنایت کرے آمین۔

دوسرے شائقین

موجودہ دور کی مادی تہذیب نے اپنے ماننے والوں کی زندگی ہی سے نہیں بلکہ علم و فن سے  
بھی دین و اخلاق کے رشتہ کو بڑی حد تک کاٹ دیا ہے اس تصور کے خلاف علامہ اقبالؒ نے اپنی  
شاعری کے ذریعہ اور مولانا ابوالاعلیٰ مودودیؒ نے اپنی نثر کے ذریعہ نہ صرف بھرپور تنقید کی بلکہ مثبت  
طور پر انسانی زندگی اور علم و فن کو دین و اخلاق سے جوڑنے کی جدوجہد کی اور اس میں بڑی حد تک ان کو  
کامیابی ہوئی اور زندگی کے ہر شعبہ میں علامہ اقبالؒ اور جماعت اسلامی سے متاثر افراد نے قابل ذکر  
کام کیا۔

ماسٹر افضل حسین صاحب اس سلسلہ میں اپنے ذمہ ابتدائی نصاب تعلیم کی ترتیب کا کام لیا اور  
اور اسے انہوں نے بڑی خوبی سے نبھایا ان کے مرتب کردہ نصاب تعلیم پڑھنے کے بعد بچہ ایک  
طرف جدید علوم اور جدید معلومات سے بھی واقف ہو جاتا ہے تو دوسری طرف اس کے اندر دینی اخلاقی  
جس بھی پیدا ہو جاتی ہے۔ یہ ان کا ایسا بنیادی کام ہے جسے ہمیشہ یاد رکھا جائے گا۔

وہ خود جدید تعلیم پائے ہوئے آدمی تھے مگر جماعت اسلامی سے تعلق کے بعد انھوں نے عربی  
زبان اور قرآن و حدیث کا اچھا خاصہ گہرا مطالعہ کیا تھا کہ وہ اس سے اصول تعلیم و تربیت کے سلسلہ میں



زے متوازن نتائج اخذ کرتے تھے جس پر ان کی اصول تعلیم و تربیت کے کتاب شاہد ہے اس کام کے ساتھ جماعت اسلامی کے نظم و انتظام کی ذمہ داریاں بھی ان کے اوپر تھیں جسے وہ حسن خوبی سے انجام دیتے تھے اس کے ساتھ ہی کاموں اور ملی مسائل میں بھی دوسری مسلم جماعتوں اور افراد سے اپنے جماعتی حُذ کے اندر رتے ہوئے زیادہ سے زیادہ تعاون کرتے تھے، ان کے ساتھ انحال سے نہ صرف جماعت اسلامی کے طبقہ میں ایک خلا پیدا ہو گیا بلکہ ملت اپنے مسائل میں ایک متوازن اور اخلاقی پہلو سے رائے دینے والے سے محروم ہو گئی ہے۔ اللہ تعالیٰ انہیں ہر طرح سے اپنی اخروی نعمتوں سے دازے آمین۔ راقم الحروف نے اسی وقت مولانا ابوللیث ندوی امیر جماعت کو تعزیت کا خط لکھا اور مدرسہ میں ان کی تعزیت کا جلسہ ہوا، اور دعائے مغفرت کی گئی۔

## جامعہ اسلامیات اسلام آباد، ضلع دھولپہ-مہاراشٹر میں تجوید و قرأت کا مقابلہ

۹ جنوری ۱۹۹۹ء کو مدرسہ میں تجوید و قرأت کا ایک مقابلہ زیر صدارت حضرت مولانا محمد صدیق صاحب باندوی مظاہر ہوا، جس میں تقریباً ۶۷ ہزار روپے کے انعامات بچوں کو تقسیم کئے گئے۔ اسمائیل رحمانی صانے اسکی پوری تفصیل بھیجی ہے، مگر پرچہ میں اتنی گنجائش نہیں تھی اس لئے مختصراً اس کا ذکر کر دیا گیا ہے۔

بقیہ: صحیح حدیث الافک“ پر اعتراضات کا جائزہ

۱۔ تہذیب التہذیب ۲۵۰/۹ ۲۵۰/۹ ۲۵۰/۹ ۲۵۰/۹ ۲۵۰/۹ ۲۵۰/۹ ۲۵۰/۹ ۲۵۰/۹ ۲۵۰/۹ ۲۵۰/۹

۲۵۱/۹ ۲۵۱/۹ ۲۵۱/۹ ۲۵۱/۹ ۲۵۱/۹ ۲۵۱/۹ ۲۵۱/۹ ۲۵۱/۹ ۲۵۱/۹ ۲۵۱/۹

۲۵۱/۹ ۲۵۱/۹ ۲۵۱/۹ ۲۵۱/۹ ۲۵۱/۹ ۲۵۱/۹ ۲۵۱/۹ ۲۵۱/۹ ۲۵۱/۹ ۲۵۱/۹

۲۵۱/۹ ۲۵۱/۹ ۲۵۱/۹ ۲۵۱/۹ ۲۵۱/۹ ۲۵۱/۹ ۲۵۱/۹ ۲۵۱/۹ ۲۵۱/۹ ۲۵۱/۹

# الرشاد کی ڈاک

یمن منزل . بدر باغ . علی گڑھ ۲۳ نومبر ۱۹۸۹ء

مخدومی! زیدت معالیکم۔

تازہ شمارہ ملا، آپ نے جس محبت سے میرے مضمونچے کا تعارف کرایا، اس کا شکر گزار ہوں، میرے دل میں بھی یہی جذبہ مواخات موجزن ہے، پروفیسر آل احمد سرور اب اپنے دو لنگدہ (واقع سرسید نگر، علی گڑھ) میں مقیم ہیں، اور آپ کو یاد کرتے ہیں۔  
 ”قانون اضافیت“ پر مضمون ارسال خدمت ہے، ارادہ کر رہا ہوں کہ ہر ماہ اسی طرح لکھ دیا کروں، کچھ دنوں میں آپ کی فرمائش کے مطابق رسالہ تیار ہو جائے گا، اسے یکجا کرتے وقت ایک بار پھر پڑھ لوں گا۔

جنوری اور فروری میں اطالیہ کا سفر درپیش ہے، مگر بن پڑا تو وہاں سے بھی لکھوں گا۔ والسلام  
 سید الطفر چغتائی

۹ ربیع الاول ۱۴۱۱ھ

۲۱ اکتوبر ۱۹۸۹ء

کرم و محترم مولانا مجیب اللہ ندوی صاحب! السلام علیکم۔  
 الرشاد ماہ اکتوبر ۱۹۸۹ء پیش نظر ہے، اللہ کا شکر ہے کہ اہم فقہی اور دیگر مسائل سامنے آجاتے ہیں، اس شمارے میں مولانا محسن عثمانی ندوی کا مضمون ”قرآنی آیات کی غلط تاویل“ برکت ہے، اگر مجھ جیسے نااہل پڑھنے والے کو کافی تشفی نہیں ہوئی، میرے خیال میں استدلال پوری وضاحت

روا بہ روایت، اندیشاں صاحب اس عہد میں پوری بیاد صبر ہے، اور صبر فلسفہ کو پہنچنے کی اس حد تک لے جاتے ہیں جس کا جو فطرت انسانی سے نہیں ملتا، بیشک اُحد صبر کی عظیم الشان مثال ہے، مگر اس صبر میں حکمت نبوی شامل ہے، اور یہ داعیہ اس کا ہے کہ صبر حکمت کے ساتھ ہونا چاہیے، دفاع بھی ایک قسم صبری کی ہے، اور تاریخ اسلام میں دفاع کے مقامات کثیر ہیں، دفاع کے لیے جہاد لازمی ہے، مگر صبر ہو یا جہاد، جہاں دونوں بغیر حکمت کے بے کار ہیں، مثلاً بایوں کے حالیہ واقعہ میں شاید حکمت مکمل صبر میں تھی، ایک کالج کے طلبہ اردو کے غلات جلوس نکال رہے تھے، اس وقت جب اردو کا بل پاس ہو گیا تھا ان کا یہ جلوس نکالنا محض لایعنٰی تھا، مگر اس کے لیے جوابی جلوس نکالنا اور زیادہ فکری انکس کا مظہر تھا۔

خود اسلامی جہاد میں جبکہ صورت جنگ کی ہو کتنے ہی مقامات صبر کے ہیں، ضعیف کو نہ مارنا، بچوں اور خواتین پر ہاتھ نہ ڈالنا، کھیتیاں نہ برباد کرنا وغیرہ وغیرہ، اس لیے صبر کا نقطہ طے وسیع معنوں میں استعمال ہو سکتا ہے، لیکن جہاں دفاع کی ضرورت ہے وہاں پیچھے بیٹھ جانا صبر نہیں ہے، بلکہ دفاع کے لیے آگے بڑھنا ہی صبر ہے، اگر ایسا نہ ہوتا تو غزوات کی یہ کثیر تعداد سننے نہ آتی، ہر ایک اپنی جگہ معرکہ اُحد ہی نظر آتا۔

مولانا نے محترم جاپان کی مثال اکثر دیتے ہیں، مگر جاپان کا صبر جاپان کی قومی حکومت کی حکمت عملی تھی، انفرادی یا گروہی ہوش مندی نہیں تھی، ہندوستان میں قومی حکمت کسی دوسرے کے ہاتھ میں ہے، کبھی کبھی ہمارا صبر حکمت کش ہوتا ہے، مثلاً تعلیم کے بارے میں ہم نے اتنے صبر سے کام لیا کہ ایک دم نیچے چلے گئے، کیونکہ حکومت نے صبر کو کمزوری سمجھا، اور اب جس نکتہ زوال تک پہنچ گئے ہیں، وہاں سے ابھرنا مشکل معلوم ہوتا ہے، کیونکہ حکومت صبر کی زبان سمجھنے سے قاصر ہے یہاں مسلم تعلیمی اداروں کی منظوری کا مسئلہ نہیں برس سے موضع التواء میں ہے، چار ہزار مکاتب کی گرانٹ بند کر دی گئی، وہ مفقوداً منجر ہو گئے، نہ مسلمان کوئی ٹیکنیکل ادارہ کھول سکتے، نہ میڈیکل نہ یونانی۔ میں یہ مانتا ہوں کہ بہت سے حادثات ایسے پیش آتے ہیں جس میں صبر سے غفلت اسلام اور عروج انسانیت کا اظہار ہوتا، مثلاً فسادات میں اگر مسلمان ایک طرف یہ فیصلہ کر لیں کہ جو ہندوان کے حلقہ اثر میں آجائیں گے، وہ اپنے کو مومن سمجھیں تو اس میں اسلام اور انسانیت کی غفلت ہے، اور یہ صبر کی

ٹھنڈے دل سے غور کرنا چاہیے، ہم یہ بھی مانتے ہیں کہ ہم نے بطور مومن کے اپنا کوئی تاثر برادرانِ وطن پر نہیں ڈالا، یہ تاثر وقار اور حکمت کے ساتھ ڈالنے کی ضرورت تھی اور اب بھی ہے۔

بعض ایسے مسائل بھی ہیں جن کے متعلق مولانا مسلم لیڈروں کو مورد الزام قرار دیتے ہیں، مگر دو ٹوک بات نہیں کہتے کہ انہیں کرنا کیا چاہیے، مثلاً بابر مسجد کے مسئلہ میں مولانا کھل کر کیوں نہیں کہتے کہ اسے دشوہند و پریشد کے حوالے کر دینا چاہیے، اور چار گواہ مسجد میں جن پر ہندوؤں کا دعویٰ ہے وہ بھی ان کو دے دینا چاہیے کہ یہ مسبر کی عظیم الشان مثال بھی ہوگی، اس معاملہ میں شخصیت کا جو طریقہ مولانا نے اختیار کیا وہ کچھ اچھا نہیں لگا۔

مولانا کے طرز بیان سے یہ تاثر پیدا ہو جاتا ہے کہ ہندوستان کے تمام مسلم لیڈر، تمام مسلم علماء اور تمام مسلم دانشور اور شعراء کرام بشمول علامہ اقبال سب کے سب بے وقوف اور خود غرض ہیں اور تھے، یہ طریق استدلال تو ذریعہ نہیں دیتا، اور شاید وہ جتنا پر دیگنڈا اپنی اعلیٰ شخصیت کو اچھالنے کا کرتے ہیں اسے دوسروں کے لیے چھوڑ دیتے تو کچھ ان کے لیے مفید ہوتا۔

مولانا وحید الدین خان صاحب کا ”الرسالہ“ بہر حال ایسا تو ہے کہ مشغول ترین انسان اسکو پڑھنے کے لیے وقت نکال سکتا ہے، دوسری بات یہ ہے کہ ہر شمارے میں ہمہ گیری ہوتی ہے بہت سے مسائل بیک وقت سامنے آجاتے ہیں، اور ایک مشغول انسان کے دائرہ فکر کو وسعت ملتی ہے، رہی یہ بات کہ ان کا بنیادی استدلال مرکز وسطیٰ سے ہٹا ہوا ہے تو اس کے متعلق اہل فکر و خیر عقلی اور قرآنی دلائل سے ملت کو آگاہ کرتے رہیں تو مضائقہ نہیں، مولانا روزمرہ کے حالات پر جو نقطہ نظر رکھتے ہیں اس سے جس حد تک فائدہ اٹھایا جاسکتا ہے اٹھانا چاہیے، اور جہاں تنقید کی ضرورت ہے، تنقید بھی پورے استدلال کے ساتھ آنا چاہیے۔

میرے اس غریبے کسی کی تنقیص منظور نہیں ہے۔ والسلام

احقر ریاض الدین احمد

سابق پرنسپل محمدیہ کالج۔ الہ آباد

۲/۶۱/۸۲۲ - نیشنل پبلشرز - الہ آباد

محترم المقام جناب مولانا مجیب اللہ ندوی صاحب، زیت میاں  
السلام علیکم ورحمۃ وبرکاتہ

امید ہے کہ آپ بعافیت ہوں گے۔

دہلی سے شائع ہونے والا مجلہ الرمالہ کے مدیر محترم وحید الدین خاں صاحب عرصہ دراز سے  
مسلم قائدین اور ملی رہنماؤں کے بارے میں جس طرح اظہار خیال فرماتے رہتے ہیں وہ بہت ہی دل آزار  
ہے، خانصاحب بغیر مستند جملہ قائدین، علماء اور رہنماؤں کو نادان، احمق، بے بصیرت وغیرہ الفاظ سے  
یاد کرتے ہیں۔

یہ بات تو قابل تسلیم ہو سکتی ہے کہ مسلمانوں کے بعض رہنما جذباتی تقریریں کر کے مسلمانوں کو غلط  
راہ پر مڑاتے ہیں۔ مگر سب کے سب رہنما نادان اور بے بصیرت ہوں اور صرف خانصاحب ہی صحیح  
رہنمائی فرماتے ہوں، یہ بات کوئی صاحب فہم تسلیم نہیں کر سکتا۔

الرمالہ کا دسمبر ۱۹۷۸ء عدد ۱۵ موصول ہوا تو اس میں تقریباً ۱۵ جگہوں پر عام مسلمانوں  
اور ان کے رہنماؤں کے بارے میں جو الفاظ لکھے گئے ہیں وہ ساتھ کے کاغذ میں نقل کر کے ارسال  
کرتا ہوں۔

افسوس تو اس بات کا ہے کہ خانصاحب، حضرت سید احمد شہیدؒ، مولانا اسماعیل  
شہیدؒ اور ان کے رفقاء کے بارے میں بھی بالاکوٹ مارچ کا طنز آمیز لفظ لکھ رہے ہیں جن کے  
اخلاص بے غرضی اور فداکاری پر کوئی شبہ نہیں کیا جاسکتا، انہوں نے اُس وقت کے حالات  
میں اسلام اور مسلمانوں کے لئے جو اقدام مناسب سمجھا اس میں خود اپنی جان کی بازی لگا دی کامیابی  
اور ناکامی تو من جانب اللہ ہوتی ہے انسان تو صرف اس بات کا مکلف ہے کہ وہ جن حالات  
سے دوچار ہو ان حالات میں جس اقدام کو دینی لحاظ سے ضروری سمجھے اس سے دریغ نہ کرے۔  
خانصاحب اپنے آپ کو اسلام کا داعی خیال کرتے ہیں اور مسلمانوں کو صبر و ضبط اور بردبارانہ  
وطن کو نرمی اور حکمت و موعظت کے ساتھ اسلام کی طرف بلانے کی بار بار نصیحت فرماتے ہیں مگر  
جب مسلمانوں کو نصیحت کرنے کے لئے قلم اٹھاتے ہیں تو موعظہ محنت کی جگہ طنز و تشنیع، تحقیر و  
تضحیک کا اسلوب اختیار فرماتے ہیں، معلوم نہیں، دعوت کی یوں سی قسم ہے کہ غیر مسلموں کے ساتھ نرمی اور اداری ہو اور

مسلمان اخبار در سائل میں خانصاحب کے اس غلط رویہ پر مناسب انداز سے گرفت کی شدید ضرورت ہے۔  
 امید ہے کہ الرشاد میں خانصاحب کے افکار و نظریات پر مٹی انداز میں آپ ضرور لکھتے رہیں گے جیسا کہ حدیث  
 پر جس کا ذکر خاں صاحب بہت کرتے ہیں آپ نے لکھا تھا۔ اللہ تعالیٰ سب کو صحیح فہم نصیب فرمادے اور اسلاف  
 کی دینی محنتوں کی قدر کی توفیق عطا فرمائے۔ آمین والسلام عبداللہ غفرلہ  
 والعلوم فلاح دارین ترکہ ضلع سوات گجرات

مخدوم و کرم حضرت مولانا صاحب السلام علیکم ورحمۃ اللہ وبرکاتہ  
 امید ہے مزاج گرامی بخیر ہوگا۔ اس ناکارہ کو آپ سے غائبانہ عقیدت ہے اور اسی تعلق سے  
 "الرشاد" کا مطالعہ دلچسپی سے کرتا ہوں۔ رمضان بری دام پور میں دسمبر سوشلہ کا شمارہ نظر سے گذرا۔ اس  
 شمارہ کے صفحہ ۳۹ پر آپ نے "بزرگوں کی یادگار" کے تحت "مرحومین" کے سلسلے میں اپنے تعزیتی جذبات  
 تحریر فرمائے ہیں۔ ان میں سے اول الذکر بزرگ کے بارے میں آپ نے اکثر باتیں غلط واقعہ تحریر کی  
 ہیں جن کی اصلاح کر رہا ہوں۔

(۱) حضرت مولانا مرحوم کا نام ZAFARUDDIN A. ظفر الدین احمد صدیقی تھا آبائی وطن  
 موانہ ضلع الہ آباد تھا لیکن ساری زندگی کانپور ہی میں رہا و تدبیریں میں بسر کی۔ حضرت مرحوم سب  
 حقیقی ماموں تھے۔

(۲) آپ کو انتقال کی خبر بہت تاخیر سے ملی۔ انتقال اکتوبر ۱۹۷۷ء میں ہوا تھا اور اسکی  
 اطلاع قومی آواز و دیگر اردو انگریزی اخبارات شائع ہوئی تھی۔ نماز جنازہ میں بلا اختلاف مسلک عقیدہ  
 تقریباً ساٹھ ہزار لوگ شریک ہوئے اور یہ کانپور کی تاریخ میں کسی جنازہ میں شرکت کا ریکارڈ ہے۔

(۳) حضرت مرحوم فاضل دیوبند نہیں تھے۔ پوری تعلیم از ابتدا تا انتہا کانپور ہی میں حاصل  
 کی۔ حضرت شیخ الہندؒ کے ایک خاص شاگرد و تحریک جہاد میں ان کے شریک کار حضرت مولانا عثمان  
 صاحبؒ (مال نربادالے) نے کانپور میں مدرسہ اشرف العلوم قائم کیا تھا اس زمانے میں حضرت  
 تھانوی کانپور کے مدرسہ جامع العلوم میں مدرس تھے۔ ماموں صاحب مرحوم نے پوری تعلیم مدرسہ اشرف العلوم  
 کانپور میں حضرت مولانا عثمان صاحبؒ سے حاصل کی اور استاد کے حکم سے بس اسی کام میں لگ گئے اور

ساری عمر علوم دینیہ کی خدمت میں بسر کی۔

(۳) حضرت مرحوم کا مدرسہ ضیاء العلوم سے کوئی تعلق نہیں تھا۔ بلکہ انہوں نے خود ایک مدرسہ قائم کیا تھا۔ جس کا نام جامعہ اسلامیہ قلی بازار کا پتہ ہے۔ حضرت مرحوم اس کے ناظم تھے اور ساری زندگی اسی ادارے کی خدمت کی اور سیکڑوں فضلاء و حفاظ یہاں فارغ ہو چکے ہیں۔ اس مدرسہ کو ایک بڑے دارالعلوم میں بدلنے کی مرحوم کو بہت تمنا تھی جس کے لئے ایک بہت بڑی زمین کا پتہ میں خرید کر اس پر تعمیری کام کا آغاز کرا چکے تھے مگر عمر نے وفات کی الحمد للہ یہ کام ان کے فرزند کمار ہے ہیں اور کافی تعمیروں کرا چکے ہیں۔

(۴) مولانا ظہیر الحسن جامعی۔ مرحوم کے صاحبزادے نہیں ہیں بلکہ شاگرد ہیں۔ حضرت مرحوم کے اکلوتے صاحبزادے مولوی فاروق احمد ہیں جو موجودہ ناظم جامعہ اسلامیہ محلہ قلی بازار کا پتہ ہیں۔ امید ہے کہ ان توضیحات کی روشنی میں مذکورہ صفحہ کی اصلاح فرمائیں گے۔

والسلام علیک

گھر کا پتہ : امتیاز احمد ندوی، معرفت ڈاکٹر محسن۔ یندریہ فتح علی خاں رام پور۔ پوپی

بسم اللہ الرحمن الرحیم

مخدومی دکنی زید محمد کم و دامت قیومکم

السلام علیکم ورحمۃ اللہ وبرکاتہ

امید کہ مزاج گرامی بجا فیت ہوں گے۔ بفضلہ تعالیٰ میں بھی بخیر ہوں۔ آج ماہ نومبر کا ارشاد ملا۔ حسب سابق سب سے پہلے ادارہ پڑھا۔ بہت سی نئی باتیں معلوم ہوئی جن کا علم یہاں نہیں ہو پاتا کیونکہ جو خبریں یہاں تک پہنچتی ہے یکطرفہ ہوتی ہیں اور وہ بھی جھٹی ہوئی۔ عرب پریس کو تو گانے بجانے اور پامٹ دیئے ہوئے ہے تو فلسطین کا ریکارڈ آن کر دیتے ہیں۔ بس عوام عربیت اور یهود و نصیب کے ایفون میں مدہوش ہیں۔ کس کو فرصت ہے کہ دنیا کے مسلمانوں کے احوال بھی لکھیں دیکھیں اور غور کریں جملانا

خاص دعاء کو معلوم ہو چکا ہے۔ اگر سالہ کی اشاعت کو وہ اس کی مقبولیت سمجھتے ہیں مگر اب اکثر لوگ ان کا اضطراب جانتے کے لئے اس کا مطالعہ کرتے ہیں یا پھر ان کا زور قلم جاننے کے لئے۔  
ہندوستان میں انتخابات کا طوفان گند گیا اور کتنے پہلوانوں کو خس و خاشاک کی طرح بہا لے گیا اور ایسوں و سیوں کو کیسا کیسا بنا گیا۔ مگر مسلمانوں کے جان و مال و عزت و آبرو کی حفاظت ان کے مستقبل کا سوالیہ یہ نشان اور بھی بڑا ہو گیا۔ اب مسلم رہنما اور سیاستداں نیز علماء کرام کیا سوچ رہے ہیں۔ اب تو وہ ہی راستہ ہے یا تو وحید الدین صاحب کے نظریہ کے مطابق مسلمان اپنا شخص بھول کر اکثریت میں گم ہو جائے یا پھر سر پر کفن باندھ لے۔

چھٹیوں کے بعد سے یہ پہلا رسالہ ملا ہے۔ حیرانی تھی کہ آخر میرے کیوں نہیں مل رہے ہیں۔ پتہ چلا کہ اب تک میرے پتے کی درستگی نہیں ہوئی ہے۔ اوروں سے بغیر پوسٹ کس نمبر کے بھیجا جا رہا ہے۔ ظاہر ہے اس کے بغیر یہاں خط و کتابت ناممکن ہے۔ وہ تو کبھی کبھی ڈاک والوں کی مہربانی سے پہنچ جاتا ہے۔ اس لئے یا تو پتہ درست کر لیا جائے یا پھر بھیجنا بند کر لیا جائے۔ بقیہ احوال لائق شکر ہیں۔ والسلام

خادم

حبیب اللہ ندوی

انڈین اسکول - دہلی - ۱۱۲۱

السلام علیکم ورحمۃ اللہ

محترم مولانا حبیب اللہ صاحب !

قبل ازیں ایک مفصل خط قدمت والا میں روانہ کر چکا ہوں۔ اس کے جواب کا انتظار ہے۔  
"اسلامی سکرٹریٹ" کی تشکیل اگر آپ کے پیش نظر ہو تو اس معاملہ کو آگے بڑھانے کی فوری سعی کی جائے۔ میں نے آپ کے خیالات کی تائید کچھ سوچ کر لکھا ہے۔ میں اس مقصد کے لئے آپ کی پیش قدمی کا خواہشمند ہوں۔ چونکہ یہ تحریک آپ نے اپنے رسالہ کے ذریعہ پیش کی ہے لہذا اس پر مختلف اصحاب فکر و نظر کیا آرا حاصل ہوئیں گے اس کا کوئی علم نہیں ہے۔ لیکن آپ کی تحریک نہایت جاندار تحریک ہے۔ ۳۱ جولائی، ۱۹۵۸ء کا کام دار شروع کیا جاتا ہے۔



تبادلہ خیال کا ارادہ ہے۔ ایسے میں مجھے آپ کا عندیہ مل جائے تو سہولت کا موجب ہو گا۔ چنانچہ آپ کے جواب کا منتظر ہوں۔ امید کہ مزاج بخیر ہو۔ والسلام  
ملک کے نئے سیاسی تغیرات کے استفادہ کے لئے بھی ایسے محاذ کی شدید ضرورت ہے۔ اسلئے  
آپ بھی یقیناً متفق ہوں گے۔  
مخلص

وحید الدین سلیم  
۱۲ دسمبر ۱۹۸۹ء حیدرآباد

محترم مولانا مجیب اللہ ندوی صاحب  
آداب خلوص

سلام مسنون۔ امید کہ آپ بخیر ہوں گے۔ دسمبر ۱۹۸۹ء کا بہ چرچہ مطالعہ ہے۔ رشحات صفحہ ۶ پڑھنے سے معلوم ہوتا ہے کہ ہمارے ذہن و دل کی ترجائی ہے رشحات پڑھ کر ہمیشہ ایسا لگتا ہے کہ یہ مضمون خود اپنا ہی شائع کردہ ہے۔ تعلیم کے سلسلے میں سیاسی نظریہ کے بارے میں یا اور جو بھی آپ رشحات میں لکھتے ہیں طبیعت خوش ہو جاتی ہے لیکن انوس اس بات کا ہے کہ علما کی اکثریت خاص طور سے گردپ بندی میں مبتلا ہو کر قوم کو صحیح راہ نہیں دکھا پاتی مگر مولانا اسعد مدنی نے دلی سے کچھ کہا تو ان کے گردپ کے لوگ وہی راگ الاپتے لگیں گے چاہے جلال پور کے مولانا ضمیر احمد ہوں یا ان کے گردپ کے لوگ چاہے کہیں ہوں۔ باتیں تو بہت ہیں وہ سب تو آپ لکھتے ہی رہتے ہیں ہم چونکہ بہت کم پڑھے ہیں صرف سوچ سکتے ہیں لکھ نہیں پائیں گے اس لئے خدا حافظ اللہ ہم سب کو اپنی رحمتوں سے نوازے ایمان و اخلاق و کردار میں بخلی عطا فرمائے آمین

تنگ اسلاف

رئیس احمد رنگر نیر جلال پور فیض آباد

۱۹ دسمبر ۱۹۸۹ء

محترم المقام حضرت مولانا مجیب اللہ صاحب ہندی متعنا اللہ بطول حیات

سلام سنون !

غیریت دام و خواہم !

اللہ آپ جیسے حقیقت پسند اور حق گو لوگوں کا سایہ امت مسلمہ پر تا دیر باقی رہے، آمین، جو امت مسلمہ کو ان کے رہبر و ہزن میں فرق بتاتا رہے اور حقیقت کو کھول کر رکھ دے، اس لئے جمادی الاہلیٰ کا ارشاد نظروں سے گزرا جس میں آنجناب مظللہ العالی نے جمیعتہ علماء کے صدر مولانا اسعد مدنی صاحب کی بے پنی کی حقیقت کا انکشاف فرمایا، حقیقت بھی یہی ہے کہ مسلمانوں کے اندر اختلاف و انتشار کے جہاں بہت اسباب ہیں اس میں سے ایک سبب ان حضرات کا رہیے گا ہے، جس نے دارالعلوم دیوبند سے لیکر جمیعتہ علماء کو دو حصوں میں بانٹ کر مسلمانوں کے اختلاف و افتراق کو فروغ دیا اور امت مسلمہ میں جمیعتہ علماء دہلی جمیعتہ کے نام سے دو گروہ پیدا کیا۔ اور اس سے پہلے کئی بزرگوں کو پیچھے ڈال کر اپنے ماننے والوں کی طاقت سے آگے بڑھ گئے حالانکہ یہ بزرگ ان کے محترم والد صاحب کے ساتھ برسوں کام کر چکے تھے۔

ہمارے بزرگوں نے جمیعتہ علماء کے پلیٹ فارم کو قوم و ملت کے مفاد و عام کے خاطر قائم کیا تھا اور ملت اسلامیہ کو ایک پلیٹ فارم پر لا کر ان کی دینی، سماجی، سیاسی قوت کو یکجا و متحد کرنے کی زندگی بھر کوشش فرمائی تھی اور اس پلیٹ فارم کو اپنے ذاتی مفاد اور اعراض کے خاطر استعمال نہیں کیا تھا۔

لیکن جب اللہ تعالیٰ نے ان بزرگوں کو اپنے پاس بلالیا اور ان حضرات نے داعی اجل کو لبیک کہا تو ان کے بعد جمیعتہ علماء کی باگ ڈور ایسے نا عاقبت اندیش کے ہاتھوں میں آئی جس نے اسی پلیٹ فارم کو جس کو ہمارے بزرگوں نے امت مسلمہ کے مفاد کے خاطر قائم کیا تھا اپنا ذاتی مفاد حاصل کرنے اور انگریزوں کی کرسی پر فائز رہنے کے لئے استعمال کیا،

جس پلیٹ فارم سے ہمارے اسلاف نے امت کے پیچیدہ مسائل کا حل نکالا وہاں سے انہوں نے امت کے مسائل کو الجھا کر مشکلوں میں ڈال دیا، جہاں سے ہمارے اسلاف نے امت کو یکجا و متحد کرنے کی کوشش کی اسی مرکز سے انہوں نے امت کو مختلف گروہ اور جماعتوں میں تقسیم کر دیا، جس مرکز سے ہمارے بزرگوں نے تعمیر کا کام کیا وہاں سے انہوں نے تخریب کاری کی جس مرکز میں بیٹھ کر ہمارے اسلام نے امت مرحومہ کے تعمیری و ترقی کے پروگراموں کو ترتیب دیا، وہاں بیٹھ کر انہوں نے امت کی تخریب اور اختلاف و انتشار کے پروگراموں کو مرتب کیا، اور ہمیشہ اس بات کی کوشش کی کہ امت بٹ جائے

جس کی واضح دلیل یہ ہے کہ امارت شرعیہ بہار دار لیسہ، پھلواری شریف پٹنہ جو ایک قومی ادارہ ہے اور قوم و ملت کی بے نظیر و بے مثال خدمت انجام دے رہا ہے، ملت اسلامیہ کے مسائل کے حل میں اس کے ذمہ دار حضرات مصروف و کوشاں ہیں، تو اس شخص نے اس کے اپوزٹ میں امارت شرعیہ الہند قائم کیا، جس کے نائب امیر الہند موصوف خود ہی گئے، اور امت مسلمہ کو تقسیم کرنے کے لئے ایک دوسرا دروازہ کھولا۔ اللہ تعالیٰ ان کے کمر و فریب سے معذور اسکیموں اور پلانوں کو ناکام فرمائے اور ان کے فتنے سے امت مسلمہ کی حفاظت فرمائے۔ اب جبکہ کانگریس شکست کھا گئی اور موصوف جی کرسی پر فائز تھے اس کے جانے کا اندیشہ و غطو لاحق ہوا تو انہوں نے ملک و ملت بچاؤ تحریک کا اعلان کیا۔

عوام سے بھی گزارش ہے کہ وہ اپنے رہبر اور رہزن کو پہچانے اور اس طرح بھیس بدل کر تے واپس کو ان کی تحریکوں میں ناکام کر کے شرمناک سزا دے، والسلام

مخلص

محمد جعفری۔ پٹنہ ۲۰/۱۲/۸۹ء

## پندرہ روزہ حق و باطل

دین حق کا داعی خیر امت کا ترجمان اور ملت کی تعمیر نو کا نقیب

پندرہ روزہ حق و باطل حیدرآباد

باطل کے اندھیوں میں حق کی کرن

سالانہ زرتعدادن = ۲۵ ... .. بیرون ممالک سالانہ = ۱۵۰

تاحیات نمبری = ۵۰۰ ... .. تاحیات نمبری = ۲۰۰۰

سالانہ تاحیات نمبری قبول فرما کر دین حق کی توسیع اشاعت میں علا حصہ لیں۔

پندرہ روزہ حق و باطل ۱۷-۳-۲۰۱۳ ریگلی کٹر کی، حیدرآباد، ۵۰۰۰۲۳

وکیل احمد انصاری ایڈووکیٹ

حجیراجہ گرس کالج — جونپور



برادر وکیل احمد انصاری صاحب پیشہ ور شاعر نہیں ہیں مگر ان کے اندر حرمین شریفین اور فاضل  
طور پر حرم نبوی کی زیارت کا ایک بے پایاں جذبہ شوق ہے یہ نعت اسی جذبہ شوق  
کا پُر سوز نمونہ ہے۔

( مرتب )

گناہوں سے میں بوجھل ہوں بہت بخندہ رخیدہ  
مگر اللہ کی رحمت پہونچوں گا مدینے میں  
پٹے گی گنبد خضراء پہ جیسے ہی نظر میری  
کوئی سرکار کے جب سامنے جاسے رکے گا  
بھرم کھل جائیگا میرا مدینہ میں جب بھی جاؤں گا  
گئے تھے قتل کرنے کو در رحمت پہ جب پہونچے  
عجب دربار عالی ہے سبھی پر رعیت طاری  
مدینے بار بار جاتیں مناظر دیکھنے والے

ہیں کچھ حالات بھی میر بہت پیچیدہ  
رہا کرتا ہوں میں اکثر بہت غم دیدہ  
قدم رکھوں گا طیبہ میں بہت بخندہ رخیدہ  
تو دیکھوں گا میں جالی کو بہت زیدہ دیدہ  
دُعائیں مانگی ہیں گو کہ بہت ہوشیدہ پوشیدہ  
تو دیکھا ہے کہ لوٹے ہیں بہت گردیدہ گردیدہ  
وہاں ولیوں کو دیکھا ہے بہت ترسیدہ ترسیدہ  
لگیں گے پھر بھی سب منظر بہت تادیدہ تادیدہ

وکیل ناتواں کو اسے خدا پھر ایک موقع دے

پہونچ جائے گا طیبہ میں بہت خندہ خندہ

# محترم مترسب ارشاد کی وہ کتابیں دارالتألیف والترجمة جال الشاد اعظم گڈھ

سے شائع ہوئی ہیں

۱۔ اہل دل کی باتیں | یہ حضرت مولانا محمد راحمد صاحب پرتاپ گڈھی غلہ کے ان ملفوظات کا مجموعہ ہے جس کے پڑھنے سے ایمان میں تازگی، آخرت کی یاد اور دل کا جذبہ پیدا ہوتا ہے، قیمت ۱۰ روپے

۲۔ اسلامی تعلیم حصہ اول، دوم، سوم، چہارم | اس میں اسلامی مسائل کو بڑے سلیس اور دلچسپ انداز میں بیان کیا گیا ہے، یہ سیکڑوں مکاتیب کے نصاب میں داخل ہے، پورٹ کی قیمت ۱۰ روپے

۳۔ قرآن پاک کی تعلیم اور اس کی عظمت | اس میں قرآن پاک کی تعلیم اور اس کی عظمت کو بڑے موثر انداز میں پیش کیا گیا ہے اور ساری مثالیں قرآن پاک کی آیات اور احادیث نبوی سے دی گئی ہیں۔ قیمت صرف ۱۰ روپے ہے۔

۴۔ خطبہ نکاح | جو خطبہ نکاح کے وقت پڑھا جاتا ہے وہ ایک زبردست معاشرتی ہدایت ہے، مصنف نے اس کی بڑی موثر تشریح کی ہے یہ ہر نکاح کے وقت تعلیم کرنے کے قابل ہے، قیمت صرف ۱۰ روپے ہے

۵۔ مسئلہ کفالت | شادی بیاہ میں برابری کا خیال کرنا صحیح ہے مگر یہ برابری دینی تقویٰ میں ہونی چاہیے، مسلمانوں میں جو پیشہ کے اعتبار سے مستقل طور پر برادری قائم ہو گئی ہیں ان کی کوئی شرعی حیثیت نہیں ہے بلکہ یہ فہم و تہذیب کے اثر سے ہے، اس مسئلہ پر مصنف نے سیر حاصل بحث کی ہے۔ قیمت صرف ۱۰ روپے ہے۔

۶۔ جہنیز کی شرعی حیثیت | اس وقت شادی بیاہ میں جہنیز کے مطالبہ نے ایک فتنہ کی صورت اختیار کر لی ہے جس سے لڑکیوں کی شادی عام آدمیوں کے لئے ایک مصیبت بن گئی ہے، اس پر ایک عالم نے بہت تحقیقی بحث کی ہے جس پر مولانا ندوی کے قلم سے ایک نیا یہ بھی ہے، قیمت صرف ۱۰ روپے ہے یہ نئیوں کتابیں اصلاح معاشرہ کے لئے بہترین تحفہ ہیں۔

۷۔ **دینی مدارس انکی فہماریاں** | اس میں دینی مدارس کی ذمہ داریوں کو بٹے پڑا اثر اور  
پرسوز انداز انداز میں بیان کیا گیا ہے اس کے بعض  
مضامین کو شیخ الحدیث مولانا کریم الرحمن علیہ نے کئی تنقید کے مجمع میں پڑھ کر سنوایا اور فرمایا کہ اس کو ہر  
استاذ اور طالب علم کو پڑھنا چاہیے۔ قیمت پچھنٹہ روپے۔

۸۔ **عبادت و خدمت** | اس میں خدمت خلق پر اس نقطہ نظر سے بحث کی گئی ہے کہ خدمت  
خلق بھی عبادت ہے اس کا انگریزی اور عربی ترجمہ ہو چکا ہے قیمت پچھنٹہ روپے

۹۔ **سرمہ اور انکی رباعیاں** | اس میں سرمہ کے حالات زندگی اور ان کی رباعی گوتی  
اور ان کے قتل کے اسباب پر مفصل روشنی ڈالی گئی  
ہے اور آخر میں ان کی رباعیاں ترجمہ کے ساتھ شامل کر دی گئی ہیں اس سے پہلے کسی نے اتنی  
تفصیل سے اس موضوع پر کوئی چیز نہیں لکھی ہے یہ کتاب زیر ترتیب ہے۔

۱۰۔ **خواجہ میر درد اور انکی شاعری** | عام طور پر خواجہ میر درد کو ایک شاعر سمجھا جاتا  
ہے لیکن شاعری میں بلند مقام رکھتے ہوئے  
ان کی ثنائی حیثیت ہے وہ ایک زبردست عالم اور صاحب سلسلہ شیخ اور صاحب ل بزرگ تھے  
مصنف نے ان کی کتابوں کی روشنی میں ان کی زندگی اور شاعری کی دالہ انداز میں تفصیل کی ہے،  
کتاب زیر ترتیب ہے اس کا کچھ حصہ الرشاد میں شائع ہو چکا ہے۔

۱۱۔ **فقہ اسلامی کا دائرہ کار** | یہ ایک طویل مقالہ ہے خدا بخش خاں لاہوری  
میں پڑھا گیا تھا اب اس میں مزید اضافہ کے بعد  
اُسے کتابی شکل دینے کی کوشش کی جا رہی ہے۔

ان کتابوں کے علاوہ ابھی مصنف مدظلہ کے درجنوں مضامین ہیں جن کو کتابی شکل دینے کی کوشش  
کی جا رہی ہے مثلاً خدمت حدیث میں عورتوں کا حصہ، قرآن پاک میں آیت رجم، نماز اور خشوع، تواضع مسلمانوں  
بادشاہوں کی تصانیف، ذرائع آمدنی اور تقسیم ملکیت کا مسئلہ و قہر ایک دولت ہے وغیرہ

شکیل احمد، مکتبہ دارالتالیف والترجمہ جامعہ الرشاد، راولپنڈی، اعظم گدھ

# محترم مرتبہ ارشاد کی وہ کتابیں جو دوسرے مکتبوں

شائع ہوئی ہیں

۱۔ اسلامی فقہ حصہ اول دوم | ڈوبرس سے اصلی اسلامی فقہ بالار سے غائب تھی

محمد ثناء اب اسلامی فقہ کا شاندار حصہ اول کا چھٹا

اور حصہ دوم کا پانچواں ایڈیشن تاج کمپنی نئی دہلی سے شائع ہو کر بازار میں آ گیا ہے۔

مصنف موصوف نے اس میں غیر معمولی اضافہ کر دیا ہے جس کا یہ بالکل نئی کتاب بن گئی ہے، شروع میں اسلامی عقائد کے باب کا اضافہ کر دیا گیا ہے اسی طرح معاشرتی و معاملات والے حصہ میں سیکڑوں جدید مسائل۔ مثلاً خون چڑھانا، پوسٹ مارٹم، نسبندی اور نسلی زادہ انسانی اعضاء سے پیوند کاردی وغیرہ کے احکام کا اضافہ کر دیا گیا ہے گویا شریعت اسلامی کا کوئی گوشہ ایسا نہیں ہے جس پر اس کتاب میں روشنی نہ پڑ گئی ہو۔ یہ کہنا مبالغہ نہ ہو گا کہ اسلامی فقہ کے موضوع پر اردو زبان میں اس سے زیادہ مفصل کوئی کتاب موجود نہیں ہے، تمام اہم مسائل میں ائمہ اربعہ کے مسلک کا متن یا حاشیہ میں ذکر کر دیا گیا ہے تاکہ شریعت اسلامی کی وسعت کا پورا اندازہ ہو سکے اب اس کی ضخامت ایک ہزار صفحات سے زیادہ ہو گئی ہے۔ اس لئے دو جھٹوں میں کر دی گئی ہے، یہ کتاب نہ صرف عام پڑھے لکھے لوگوں کے لئے مفید ہے بلکہ عربی مدارس کے طلبہ اساتذہ کے لئے بھی ایک نادر تحفہ ہے، یہ کتاب ہر گھر اور ہر لائبریری کے رکھے جانے کے قابل ہے۔

۲۔ اسلامی قانون و اجرت | اس کتاب میں مزدوروں کے مسائل پر اسلامی نقطہ نظر سے بحث کی گئی ہے اس کا لیلیا میں ترجمہ بھی ہو چکا ہے اس

کا پہلا ایڈیشن لاہور سے شائع ہوا ہے اب یہ دونوں کتابیں تاج کمپنی دہلی سے شائع ہوئی ہیں۔

اب یہ دونوں کتابیں تاج کمپنی دہلی سے شائع ہوئی ہیں۔

پتہ : تاج کمپنی ۳۱۵۱ ترکمان گیٹ نئی دہلی ۱۱۰۰۰۶

اس کتاب میں انیس کا مرتبہ تابعین کے علم فضل کا مفصل ذکر ہے،

جس میں امام ابو یوسف، امام محمد اور عبد اللہ بن مبارک بھی شامل

۳۔ تبع تابعین

ہیں۔ قیمت ۲۰

۴۔ اہل کتاب صحابہ تابعین | اس کتاب میں ان ترانوے صحابہ صحابہ  
اور تابعین کا ذکر ہے جو اسلام سے پہلے

یہودی یا نصرانی تھے اور پھر مسلمان بنی کسی زبان میں اس موضوع پر کوئی کتاب موجود نہیں ہے،  
قیمت ۲۰ یہ دونوں کتابیں دارالمصنفین، اعظم گڑھ سے شائع ہوئی ہیں۔

۵۔ اجتہاد اور تبدیلی احکام | اس کتاب میں ان نئے مجتہدین کا اہل اور مفصل  
جواب دیا گیا ہے جو کہتے ہیں کہ قرآن و سنت

کے مرتب احکام کو بھی اجتہاد کے ذریعہ بدلا جاسکتا ہے۔ قیمت چالیس روپے۔

۶۔ فتاویٰ عالمگیری اور اس کے موفین | عالمگیر رحمۃ اللہ علیہ کے حکم سے فتاویٰ  
عالمگیری کو علماء کی ایک پوری جماعت

نے مرتب کیا تھا مگر اب تک ان کے مصنفین کے نام سے لوگ ناواقف تھے مصنف نے بڑی  
تلاش و جستجو سے ان کے حالات جمع کر دیئے ہیں اور اس میں فقہ کی کن کتابوں سے مدد لی گئی ہے  
اس کی تفصیل بھی کر دی ہے۔ قیمت ۲۰

۷۔ اسلام کے بنی الاصول و تعلقا | اسلام نے بین الاقوامی تعلقات کے سلسلہ میں جو اصول  
دیئے ہیں ان پر اس میں مفصل گفتگو کی گئی ہے یہ تقار

تقا جو ۱۹۵۱ء میں مسلم یونیورسٹی علی گڑھ میں پڑھا گیا مصلاب اضافہ کر کے کتابی شکل دے دی گئی ہے یہ خود  
کتابیں دیال سنگھ ٹرسٹ لائبریری، بسنت روڈ، لاہور سے شائع ہوئی ہیں ہندستان میں بھی اس  
کے چھاپنے کی کوشش کی جا رہی ہے۔

۸۔ فقہ اسلامی اور دوسرے جدید کے مسائل | انہیں ان بنیادی اصولوں کا تفصیل سے ذکر  
کیا گیا ہے جن کی بنیاد پر مسئلے پیش آمدہ مسائل

میں ایک غور کر کے ان کے جوابات دیئے جاسکتے ہیں یہ کتاب مکتبہ جامعہ نئی دہلی سے شائع ہوئی قیمت

شکل احمد، مکتبہ دارالتالیف والترجمہ، جامعہ الرشاد، رشادنگر، اعظم گڑھ



سالانہ چند :- غیر مالک سے :- ۱۵ ڈالر امریکی 15/8	جامعۃ الرشاد اعظم گڑھ کا ترجمان ماہنامہ الرشاد جامعۃ الرشاد	سالانہ چند :- ہندوستان سے ۳۵/- خصوصی سعادین ۱۰۰/- قیمت فی پرچہ ۳۰/-
---	--	--

جلد ۱۸ مارچ ۱۹۹۰ء مطابق شعبان ۱۴۱۰ھ شمارہ ۲۱

### فہرست مضامین :-

- |    |                             |
|----|-----------------------------|
| ۱۔ | ۲۔ رشحات                    |
| ۳۔ | ۳۔ العشر فی القرآن          |
| ۴۔ | ۴۔ زکوٰۃ دنیا کی سب سے پہلی |
| ۵۔ | ۵۔ اجتماعی خود کفالت        |
| ۶۔ | ۶۔ الرشاد کی ڈاک            |
| ۷۔ |                             |
- 
- |     |                              |
|-----|------------------------------|
| ۲۔  | مرتب                         |
| ۹۔  | مولانا محمد رفیع چودھری      |
| ۲۷۔ | مولانا سید اسعد گیلانی لاہور |
| ۳۹۔ | مرتب                         |

### مجلس ادارت

مجیب اللہ ندوی (مرتب)

- ڈاکٹر محمد نعیم صدیقی ندوی، بقیع ابو ظہبی
- ڈاکٹر مشیر الحق داس چانکر کشمیر یونیورسٹی

منیجر قومی معاشیات: مولوی عقیل احمد صاحب ٹانڈوی • کاتب: ابو الحسنات، خورشید احمد

مجیب اللہ ندوی، پرنٹر، پبلشر اور ایڈیٹر نے نشاط آنسٹ پریس ٹانڈہ سے چھپوا کر دفتر جامعۃ الرشاد اعظم گڑھ سے شائع کیا

# رشتہ

سوشل کے لکشن کے بعد یہ پہلا موقع ہے کہ ہندوستان کا سیاسی توازن اب نہ تو کانگریس کے ہاتھ میں باقی رہا اور نہ جتنا دل کی حکومت کی گرفت میں ہے بلکہ فسطائی ذہن رکھنے والی پارٹی یعنی بی جے پی کے ہاتھ میں چلا گیا ہے۔ اس کی ساری ذمہ داری کانگریس پارٹی اور اس کی حکومت پر ہے۔ ہندوؤں کے ایک طبقہ میں فرقہ داریت یوں تو آزادی سے پہلے سے موجود تھی مگر اس کو بڑھاوا ہماری سیکولر کانگریس سرکار نے دیا۔ سردار پٹیل، پرشوتم داس ٹنڈن اور کے ایم منشی کا کانگریس حکومت میں جتنا عمل دخل تھا وہ پنڈت جواہر لال نہرو اور جہا تما گاندھی کا بھی نہیں تھا۔ اسی بنا پر ایک موقع ایسا آیا کہ جواہر لال نہرو استعفیٰ ہونے کے لئے تیار ہو گئے تھے اس صورت حال میں مجبور ہو کر جواہر لال کو بھی اپنی سیکولر پالیسی سے کچھ نہ کچھ ہٹنا پڑا۔ اور اندرا گاندھی نے سوشل کے بعد سے اپنے کو آر۔ ایس۔ ایس کی گود میں دے دیا تھا۔ اور راجی سہی کسران کے صاحبزادے سنجے گاندھی نے پوری کر دی۔ راجیو گاندھی ذاتی طور پر فرقہ پرست نہیں تھے مگر اپنی حکومت کے آخری دو تین سالوں میں فرقہ پرستوں کے پورے طور پر گھیرے میں آ گئے تھے اور اسی کے نتیجے میں شیلا پوجا اور شیلا نیاس کی مہم حکومت کی نگرانی میں جلائی اٹھوں نے پیغ ہندو ووٹ بٹوانے کے لئے کیا تھا مگر اس کا فائدہ بی جے پی نے اٹھایا۔

مسلمانوں میں کچھ آسائش پسند لوگ ایسے ہیں جو یہ کہتے ہیں کہ موجودہ فرقہ دار افسانہ اور اس کی فضا بابر مسجد تحریک کے نتیجے میں پیدا ہوئی ہے، لیکن وہ لوگ بھول جاتے ہیں

کہ بابرؒ مسجد کا مسئلہ سنہ ۱۵۲۹ء میں اُس وقت پیدا ہوا جب اُس میں بت رکھا گیا اور گوند و لب پٹختہ اور جواہر لال نہرو نے اُس کے نکالنے کا حکم دیا۔ کلکٹرنے اُس کو مگر مسلمانوں نے صبر سے کام لیا اور عدالتی چارہ جوئی سے آگے نہیں گئے وہ مسئلہ سرد پڑ گیا تھا مگر سنہ ۱۸۵۷ء میں بٹیا ٹرھی سے رتھ یا تراشیں نکلتی شروع ہوئیں اور اُن کے استقبال کے لئے ہمارے یوپی کے لائق سابق وزیر اعلیٰ ویر بہادر سنگھ صاحب نے سنہ ۱۸۵۷ء میں غلط ڈھنگ سے بابرؒ مسجد کا تالا کھول کر اس میں پوجا شروع کرادی، اب ایسی صورت میں مسلمانوں کو بالکل خاموش ہو جانا چاہئے تھا یا ان کو کچھ کرنا چاہئے تھا؟ اور کیا مسلمان اس کے خلاف آواز اٹھانے میں حق بجانب نہیں تھے؟ مسلمانوں نے کسی کے حق پر ڈاکہ تو نہیں ڈالا تھا، صرف اپنے ایک حق کا مطالبہ ہی تو کیا کوئی تشدد اختیار نہیں کیا، تو موجودہ فرقہ واریت کے ذمہ دار وہ کیسے گردانے جاسکتے ہیں، فرقہ واریت کو بڑھا دارتھ یا تراشوں اور شیلہ پوجا کرنے والوں اور حکومت نے دیا۔ پھر آزادی کے بعد جو کئی ہزار فسادات ہوئے اور آسام میں مسلمانوں کا جو قتل عام ہوا۔ مسلم پرنسپل لاکو مجروح کیا گیا، اردو زبان کو ختم کیا گیا وہ کس بابرؒ مسجد کے تحریک کے نتیجے میں ہوا۔ لیکن ہے اسے تقسیم کا نتیجہ قرار دیا جائے تو اس سلسلہ میں بھی عرض کروں گا کہ تقسیم کے ذمہ دار تنہا مسلمان نہیں ہیں بلکہ کانگریس پارٹی اور سردار پٹیل اور ان کے ہمنا بھی ہیں اگر کانگریس نے کرپس اسکیم مان لی ہوتی تو ہندوستان تقسیم نہ ہوتا، جناح نے نے تو اسے مان لیا تھا۔ مگر گاندھی جی تک نے بھی یہ بیان دے دیا کہ اس میں پاکستان کی نو آ رہی ہے۔

ہم تمام سیاسی پارٹیوں اور فرقہ پرست جماعتوں سے یہ بات صفائی سے عرض کر دینا چاہتے ہیں کہ آپ مسلمانوں کے امتیازات کو مٹانے یا فسادات وغیرہ کے ذریعہ مرحوب کرنے کی پالیسی کو ترک کر دیجئے اس سے نہ تو آپ ان کو مٹا سکیں گے اور نہ اس سے ملک کا کوئی بھلا ہوگا بلکہ اس سے مسلمان تو کمزور نہ ہوگا البتہ ملک ضرور کمزور ہوگا اگر مسلمان آج نیچ سے ہٹ جائے تو ملک میں طوائف الملوک پیدا ہو جائے گی جیسا کہ ملک میں مسلمانوں کی آمد سے پہلے طوائف الملوک

نہیں سہا رہے۔ آپ باریے لوں یہ۔ مسلمانوں کو اس ملک لے لئے مصیبت  
 نہ سمجھئے بلکہ رحمت سمجھئے، مسلمان مرنا تو پسند کرے گا مگر وہ اپنے دین اور اپنی تہذیب  
 سے ہٹنا پسند نہیں کرے گا۔

یہ صحیح ہے کہ مجموعی حیثیت سے ہندو قوم مسلمانوں کے سلسلہ میں متعصب  
 نہیں ہے لیکن ان کا پڑھا لکھا ایک طبقہ ایسا موجود ہے جو ان کے ذہن کو مسموم کرتا رہتا  
 ہے تو ایسے لوگوں سے غرض ہے کہ آپ مسلمانوں کی نفسیات اور مزاج کو سمجھنے کی کوشش  
 کیجئے وہ دبانے سے دبتا نہیں بلکہ ابھرتا ہے۔

اسلام کی فطرت کو قدرت نے پلک دیا ہے  
 اتنا ہی وہ ابھرے گا جتنا کہ دبائیں گے،

یہ بات بھی ہم صفائی سے عرض کئے دیتے ہیں کہ پنجاب میں یا کشمیر میں یا مشرقی صوبوں  
 میں جو دہشت پسندی کا مزاج بنتا جا رہا ہے وہ یوں ہی ایک دن میں نہیں بن گیا ہے بلکہ وہ  
 وہ فرقہ پرستوں اور حکومت کی تنگ نظری اور مسلسل نظر انداز کر دینے والی پالیسی کے نتیجہ  
 میں بنا ہے اور اگر کھلے ذہن سے اس پالیسی کو تبدیل نہیں کیا گیا تو یہ لے اور بھی آگے بڑھ  
 سکتی ہے۔ مسلمانوں کے اندر مجدد خدا بھی اعتدال پسند رہا ہمارا موجود ہیں اور خاص طور پر اہل  
 دین اور علماء کی گرفت عوام پر اب بھی باقی ہے اس لئے ان کے اندر تشدد پسندی بڑی حد  
 تک رکی ہوئی ہے لیکن اگر یہ صورتحال نہ بدلی تو پھر نوجوان طبقہ بہت دنوں تک ان کے  
 قابو میں نہ رہ سکے گا جیسا کہ اس کے آثار شروع ہو گئے ہیں خدا خواستہ اگر عوامی طور پر یہ صورت  
 پیدا ہو گئی تو پورا ملک اس کی لپیٹ میں آجائے گا اور جب یہ جذبات پیدا ہو جائے ہیں تو  
 روس جیسا سپر پاور ملک بھی کمزور سمجھے جانے والے عوام کو قابو لانے میں ناکام رہتا ہے۔

اس لئے عرض ہے کہ آپ گزشتہ تاریخ اور دنیا کے موجودہ حالات سے سبق لینے کی کوشش  
 کیجئے ظلم و جور اور تنگ نظری کی بنیاد پر کوئی حکومت بہت دنوں تک نہیں چل سکتی۔ جتنا دل کی سکوت  
 اب تک کی پالیسی اندازہ ہوتا ہے کہ اور کتنے دلاں اس حقیقت کو سمجھنے کی کوشش کر رہے ہیں آئندہ دیکھئے اس کا  
 رخ کا ہوتا ہے۔

آزادی سے پہلے گاندھی جی کی بیوی کستوربا کا انتقال ہوا تو انہوں نے کستوربا فنڈ قائم کیا، جس میں ہندو قوم نے تین کروڑ روپیہ دیا، اس رقم سے گاندھی جی نے ایک ایک ملیں قائم کیں اور ان کی آمدنی کے بیشتر حصے ان کا خاندان فائدہ اٹھا رہا ہے، مگر آج تک ان کی قوم ان پرائنگسٹ نمائی نہیں کی اور نہ ان سے حساب طلبی کی مگر مسلمانوں کا حال یہ ہے کہ وہ چند ہزار روپے اگر کسی راہنمایا جماعت کو دے دیں گے تو کوئی لاکھ لاکھ مانگیں گے۔

ابھی تین سال پہلے بارہ ہنگی میں پی۔ اے۔ سی نے جو بربریت کی تھی جس کے نتیجے میں جنوں مسلمان شہید اور زخمی ہو گئے تھے مسلمانوں نے بابر مسجد ایشیائی کمیٹی کو ۵-۶ لاکھ روپے دیئے جس میں سے انھوں نے چار پانچ لاکھ روپے تقسیم کر دیئے اور بقیہ مقدمات وغیرہ کے لئے رکھ دیا تو کچھ لوگوں نے ان سے حساب طلبی شروع کر دی لیکن اگر ان سے پوچھا جائے کہ تم بابر مسجد تحریک کو کتنا سرمایہ دیا تو وہ کوئی جواب نہ دے سکیں گے، جبکہ صرف شیلیا ہاں کے دن ہندوؤں نے اپنے راہنماؤں کو ایک کروڑ روپیہ دیا اور نو کروڑ روپیہ اس کی تعمیر کے لئے جمع کر دیا اور کسی نے نہیں پوچھا کہ شیلیا نیاں کے دن ایک کروڑ روپیہ کہاں اور کیسے خرچ ہوا،

مسلمانوں سے میری گزارش ہے کہ بلا وجہ آپ بدگمانی اور اعتراض کی عادت چھوڑ دیجئے جو لوگ آپ کے کاموں میں لگے ہوئے ہیں اور اس کے لئے وقت دے رہے ہیں ان کی اہمیت کو محسوس کیجئے، ان کی دل جوئی کیجئے، دل شکنی نہ کیجئے، ملٹی کام کرنے والوں میں عوام و خواص کی بڑی تعداد ایسے لوگوں کی ہے جو اس کام میں کسی ذاتی غرض سے نہیں بلکہ اپنے ملٹی احساس اور دینی جذبہ کی وجہ سے لگے ہوئے ہیں ان میں بڑی بڑی صلاحیتوں اور حیثیتوں کے لوگ بھی ہیں ان میں کتنے ہیں جو اپنے بال بچوں کا پیٹ کاٹ کر اور اپنے کاموں کا حرج کر کے اس میں پیسہ خرچ کرتے ہیں اور وقت لگاتے ہیں، اس لئے آپ ان کی قدر کیجئے اور ان کی ذات کو عظمت جانئے ورنہ آئندہ آپ ایسے لوگوں کو بھی نہ پاسکیں گے جن کو آپ اس وقت حقیر سمجھ کر نظر انداز کر رہے ہیں۔

## خطبہ افتتاحیہ کی چند سطرین

۴ مارچ ۱۹۷۰ء کو مسلم مجلس اتر پردیش کی نظر

سے بنیادی حقوق کی بازیابی کے لئے جو کنونشن ہوا

تھا اس میں خطبہ افتتاحیہ راقم الحروف نے پڑھا تھا، راقم الحروف کا مسلم مجلس سے کوئی قانونی تعلق نہیں ہے لیکن دینی و ملی کام کرنے والی ہر جماعت کے تعاون کرنا اپنا فرض سمجھتا ہوں، اسلئے مجلس کے ذمہ داروں کی خواہش پر اس میں شریک ہونے اور خطبہ پڑھنے کو سعادت سمجھ کر آمادہ ہو گیا، اس خطبہ کا بیشتر حصہ نومبر ۱۹۶۸ء الرشاد میں آچکا ہے اس لئے کہ یہ اکتوبر میں ہونے والے کنونشن کے لئے لکھا گیا تھا جو ملتوی ہو گیا تھا، مگر اس کا وہ حصہ جس میں مسلمانوں سے خطاب ہے اس میں کچھ مزید باتیں آگئی ہیں اس لئے اتنا حصہ بیان نقل کیا جا رہا ہے۔ (مرتب)

محترم حضرات! ایک اور بات عرض کر دینی ضروری سمجھتا ہوں کہ مسلمان اس کنونشن کے عنوان سے یہ نہ سمجھیں کہ اگر یہ چند حقوق ہم کو مل گئے یا چند مسلمان نام کے آدمی اسمبلی اور پارلیمنٹ کے ممبر بن گئے یا ملازمتوں میں ہمارا تناسب بڑھ گیا۔ تو اس سے ہمارے ملی مسائل حل ہو گئے اور ہمارا کام ختم ہو گیا۔ اس وقت بھی سیکڑوں کی تعداد میں اسمبلی اور کئی درجن کی تعداد میں پارلیمنٹ اور راجیہ سبھا کے ممبر ہیں لیکن دو چار کو چھوڑ کر یہ سب ملت کے لئے باعث ننگ ہیں وہ ملت کی قیمت پر اپنا ذاتی مفاد پورا کر رہے ہیں۔ اس کنونشن کا واحد مقصد یہ ہے کہ ہماری صفوں کا انتشار ختم ہو ہمارے اندر ایک اجتماعی قیادت ابھرے اور ایک باوقار ملت کی حیثیت سے ہم کو زندگی گزارنے کا موقع ملے۔

ہمیں مسلمانوں کے علماء راہنماؤں اور خاص طور پر سیاسی افراد سے گزارش کرنی ہے کہ آپ سیاسی یا معاشی مفاد کو مقصد نہیں بلکہ مقصد کا ذریعہ بنائیں آپ شخصی یا جماعتی یا طبقاتی مفاد کے مقابلہ میں ملی مفاد کو ترجیح دیں۔ آزادی سے پہلے ملی کاموں میں علماء پیش پیش رہتے تھے، مگر آزادی کے بعد تو یہ کہنا پڑتا ہے ۔

کامل اس فرقہ زہاد سے اٹھانے کوئی کچھ ہوئے تو یہ زندانِ قلع و محارم بنے

۱۔ ۲۔ ۳۔ ۴۔ ۵۔ ۶۔ ۷۔ ۸۔ ۹۔ ۱۰۔ ۱۱۔ ۱۲۔ ۱۳۔ ۱۴۔ ۱۵۔ ۱۶۔ ۱۷۔ ۱۸۔ ۱۹۔ ۲۰۔ ۲۱۔ ۲۲۔ ۲۳۔ ۲۴۔ ۲۵۔ ۲۶۔ ۲۷۔ ۲۸۔ ۲۹۔ ۳۰۔ ۳۱۔ ۳۲۔ ۳۳۔ ۳۴۔ ۳۵۔ ۳۶۔ ۳۷۔ ۳۸۔ ۳۹۔ ۴۰۔ ۴۱۔ ۴۲۔ ۴۳۔ ۴۴۔ ۴۵۔ ۴۶۔ ۴۷۔ ۴۸۔ ۴۹۔ ۵۰۔ ۵۱۔ ۵۲۔ ۵۳۔ ۵۴۔ ۵۵۔ ۵۶۔ ۵۷۔ ۵۸۔ ۵۹۔ ۶۰۔ ۶۱۔ ۶۲۔ ۶۳۔ ۶۴۔ ۶۵۔ ۶۶۔ ۶۷۔ ۶۸۔ ۶۹۔ ۷۰۔ ۷۱۔ ۷۲۔ ۷۳۔ ۷۴۔ ۷۵۔ ۷۶۔ ۷۷۔ ۷۸۔ ۷۹۔ ۸۰۔ ۸۱۔ ۸۲۔ ۸۳۔ ۸۴۔ ۸۵۔ ۸۶۔ ۸۷۔ ۸۸۔ ۸۹۔ ۹۰۔ ۹۱۔ ۹۲۔ ۹۳۔ ۹۴۔ ۹۵۔ ۹۶۔ ۹۷۔ ۹۸۔ ۹۹۔ ۱۰۰۔

فسادزدگان میں ریلیف کا کام کرنے میں بھی ہمارے اندر رسد کشتی جاری رہتی ہے اور ہم مظلوموں کی مدد سے زیادہ جماعتی اور شخصی حیثیت کو نمایاں کرنے میں لگے ہوئے دکھائی دیتے ہیں۔

آزادی کے بعد ہندوستان کے مسلمانوں میں پہلے سے زیادہ خوش حالی بھی آئی ہے، اور سیاسی شعور بھی پیدا ہوا ہے اور چند افراد کو بڑے بڑے عہدے بھی ملے ہیں۔ مگر آپ غور کریں گے تو آپ کو محسوس ہوگا کہ اس سے آپ کا ملی وزن بڑھانہیں بلکہ گھٹا ہے۔ بلکہ یہ کہنا صحیح ہوگا کہ بحیثیت ملت آپ کو صفر کے درجہ پر پہنچا دیا گیا ہے، آپ کی بحیثیت نہ ہونی چاہیئے بلکہ لوگ آپ کے پیچھے بھاگیں، آپ نے اس سے پہلے ملک کو بہت کچھ دیا ہے، آپ نے ملک کو علم و فن دیا ہے، ایک نئی زبان اور تہذیب دی ہے، تلسی داس کی ہندی زبان بھی مسلمان عہد کی پیداوار ہے، اونچ نیچ ختم کر کے انسانی مساوات دی ہے فکر و عقیدہ کو بلندی عطا کی ہے، آج بھی آپ بہت کچھ دے سکتے ہیں۔

آپ لوگوں کے پیچھے بھاگیں

اس وقت ملک کو سب سے زیادہ ضرورت اچھے اور پُر امن اور دیانتدار اور باکراہ افراد اور شہریوں کی ہے آپ جس دین کے ماننے والے ہیں اس نے ان اخلاقی خوبیوں کو آپ کے ایمان جوڑ رکھا ہے، سنے یہ آپ کے ایمان کا تقاضا ہے کہ آپ ملک کی اس کمی کو اپنے طرز عمل سے دور کریں۔ یہ اسی وقت ممکن ہے کہ جب آپ کی صفوں کا انتشار دور ہو آپ ایک آزاد ہوں اور ایک اجتماعی قیادت کے سپرد اپنے سارے معاملہ کو کر دیں بہرچہ کے عمل میں ایک برادری بھائیوتی ہے آپ اگر کسی تھاکہ کو کٹھا کام لینا چاہیں اور اس بات کریں تو وہ آپ سے بات نہیں کریگا، بلکہ وہ کہے گا بھیا (دوسرے لوگوں کو وہ بھیا کہتے ہیں) ہجر بات مت کرو سردار سے بات کرو تم تو کو بھیا ہیں (کمانے والے ہیں) کاش ہم بھی ایک ایسی اجتماعی قیادت کو بروئے کار لائے، ادا اپنے ذاتی مفاد کو اجتماعی مفاد کے تابع کر کے دوسروں سے کہتے ہیں کہ ہماری اجتماعی قیادت جو فیصلہ کرے گی ہم وہ کریں گے۔ ہم یہاں دو ادوار ہم باتیں بھی عرض کر دینا ضروری سمجھتے ہیں یکت کہ اس وقت دنیا میں کمونزم کے شکست و سخت کا جو عمل تیزی سے جاری ہے اسے ذہن میں رکھیں، آذربائیجان کا وہ علم علما جس کے بارے میں ہم یہ سمجھنے لگے تھے کہ وہاں کمونزم نے ایمان کی نشی ہمیشہ کے لئے بھجادی ہے مگر معلوم ہوا کہ کمونزم کا غیر فطری نظریہ ایمان و اسلام کی فطری نشی کو بھجانے میں کامیاب نہیں ہو سکا، ایمان کی دلی ہوئی چنگاریاں مجرمانہ شعلہ بن کر بھجنا شروع ہو گئی ہیں، اس انقلاب پر انسانی و سیاسی فرائض توں سے غور کریں، دنی حیثیت سے غور کرنے سے میری مراد

حاکمیتیں اسے اپنے پھونکوں سے نہ بچا سکیں گی سیاہی حیثیت قابلِ خود بات یہ ہے کہ جبر و ظلم کی سیاست بظاہر کچھ دنوں کے لئے کامیاب نظر آتی ہے لیکن آخر میں اس کا زوال ضروری ہے۔ دوسرے یہ کہ ابھی آپ نے جنوبی افریقہ میں نیلین منڈیلا کی رہائی کی خبر سنی ہوگی، ہمارے عوام اور رہنماؤں دونوں کے لئے اٹل میں بڑی عبرت ہے، رہنماء ۲۷ برس تک قید و بند کی مصیبت بھیدتا ہے، مگر اپنے مقصد سے ایک قدم پیچھے نہیں ہٹتا، اور عوام نے بھی احسان شناسی کے جذبہ کے ساتھ اپنے رہنما کو یاد رکھا اور اس کی قربانی کو ایکٹن بھی نہیں بھولے، کاش! ہمارے رہنما میں بھی یہی جذبہ ایثار و قربانی اور استقامت اور عوام میں احسان شناسی اور جذبہ وفاداری پیدا ہو جاتا تو ہمارے سارے مشکل مسائل چند دن میں حل ہو جاتے۔

## بقیہ: العشر فی القرآن

کاغذ ہمارے لئے بہترین مثال ہے اور دوسرے کے لئے آج ہم خود اجتہاد کر سکتے ہیں اور ہمارے اس طرزِ عمل سے حدیث یا شریعت کی خلاف ورزی نہیں ہوگی بلکہ اس کا عین منشا پورا ہوگا۔

نفاذِ زکوٰۃ و عشر کے سلسلے میں البتہ یہ بات قابلِ غور ہے کہ قرآن حکیم کے پیش نظر انسان کی صرف معاشی صلاح و فلاح نہیں ہے بلکہ وہ پوری حیات انسانی کی ہدایت و فلاح کے لئے اپنا ایک عالمگیر اور ہمہ گیر نظام فکر و عمل رکھتا ہے۔ قرآن کی معاشی ہدایات و احکام دراصل اس کی مجموعی دعوت کا محض ایک حصہ ہیں۔ اس لئے اسلام کے صرف کسی جز کو نافذ کر کے اس کے ذریعے سے اس کے کلی نفاذ کی برکات حاصل نہیں کی جاسکتیں۔

لہذا جب تک نظام اسلام کو اس کے ہمہ جہتی اصولوں کی بنیاد پر پورے اخلاص سے قائم کرنے کی کوشش نہیں ہوگی اس وقت تک اسلامی انقلاب کی منزل مقصود حصول ایک خواب سے زیادہ حقیقت نہیں ہو سکتا۔



# العشر فی القرآن

مولانا محمد رفیق چودھری

یہ ایک حقیقت ہے کہ مفلس سے مفلس آدمی بھی اللہ تعالیٰ کی ان گنت نعمتوں سے فیضیاب ہوتا ہے اور منعم حقیقی کی ہر نعمت اپنے منعم علیہ بندے سے مناسب شکرگزاری کا تقاضا کرتی ہے۔ مال و دولت دنیا جہاں اللہ تعالیٰ کی طرف سے انسان کے لیے ایک آزمائش ہے۔ وہاں ایک عظیم نعمت بھی ہے اور اس پر شکرگزاری کی معین صورت یہ ہے کہ اس نعمت سے مستفید و متمتع ہوتے ہوئے اس کا کچھ خاص حصہ ان لوگوں تک منتقل کر دیا جائے جو اس سے بالکل محروم ہیں۔ اگر ایسا نہ کیا جائے تو خدا تعالیٰ کی یہ نعمت خود انسان کے لئے نعمت بن جاتی ہے جس کے نتیجے میں اسے دنیا و آخرت میں ناکامی و ناکامی سے دوچار ہونا پڑتا ہے۔

خدا نے رحیم نے اپنے مالدار بندوں کو ایسی صورت حال سے بچانے۔ ان کو اپنا فرمانبردار بنانے اور دنیا و عقبیٰ میں فلاح یا بکرنے کے لیے مال و دولت پر بطور شکرگزاری زکوٰۃ کی ادائیگی لازم ٹھہرائی ہے اور اس سلسلے میں زرعی پیداوار پر عشر ادا کرنا واجب کیا ہے۔ عذر کرنے سے زکوٰۃ و عشر کے اس وجوب و حکم کی حکمت سمجھ میں آ سکتی ہے کیونکہ جس طرح مال و دولت اکثر و بیشتر خدا تعالیٰ کی خاص بخشش کا فیضان ہوتا ہے بالکل اسی طرح پھل اور اناج کی زرعی پیداوار رب العالمین

کے مخصوص فضل و کرم کی مرہون منت ہوتی ہے۔  
 اب ظاہر ہے کہ ہر استحقاق اپنے ساتھ کچھ نہ کچھ ذمہ داری بھی رکھتا ہے۔ مال و دولت  
 اور زرعی پیداوار کے اسی استحقاق پر مذکورہ عشر کی ذمہ داری عائد ہوتی ہے۔  
 قرآن حکیم میں اس حقیقت کو کئی مقامات پر مختلف ہیرایوں میں بیان کیا گیا ہے۔ مثال کے  
 طور پر سورہ واقعہ میں اللہ تعالیٰ فرماتا ہے۔

اَفَرَأَيْتُمْ مَا تَحْنُثُونَ ۝	ترجمہ: جہاں تم اس بات پر غور کرو کہ جو کچھ
اَنْتُمْ تَزْعُمُونَ اَمْ نَمُنُّ	تم کا شکاری کہتے ہو، اُسے تم اگاتے
الَّذِي مَوَّ ۝ لَوْ نَشَاءُ	ہو یا ہم اگاتے ہیں؛ اگر ہم چاہیں تو
لَجَعَلْنَاهُ حُطَامًا فَظَلْتُمْ	اُسے چوہا چوہا کر دیں اور تم صرف باتیں بتا
تَفَكَّهُوْنَ ۝ اِنَّا لَمُخْرَمُونَ	رہ جاؤ۔ کہ ہم پمائی چٹی پڑ گئی بلکہ ہم
بَلْ نَحْنُ مَحْرُومُونَ ۝	تو اپنی محنت کے سارے فائدوں
اَفَرَأَيْتُمُ الْمَاءَ الَّذِي	ہی سے محروم ہو گئے۔ اچھا تم نے
تَشْرَبُونَ اَآلَمْ نَزِلْنَا	دیکھا کہ یہ پانی جو تمہارے پینے کے کام
مِّنَ الْمُزْنِ اَمْ نَحْنُ	آتا ہے۔ اُسے کون برساتا ہے؛
الْمُنزِلُونَ ۝ لَوْ نَشَاءُ	تم برساتے ہو یا ہم برساتے ہیں؛
جَعَلْنَاهُ اَجَاجًا فَلَوْلَا	اگر ہم چاہیں تو اسے کھاری کر دیں۔
تَشْكُرُونَ ۝	تم کیوں شکر نہیں کرتے؛

(الواقعه ۳۰ تا ۴۰)

گویا جس مہستی کی ربوبیت کے فیض سے تمہیں اناج اور پھلوں کا رزق عطا ہوا، اسی رب کا  
 کا یہ حق ہے کہ اس کے دیئے ہوئے رزق کا کچھ حصہ محروم المعیشت لوگوں کو بھی ادا کیا جائے۔  
 دوسرے مقام پر فرمایا:

فَلْيَنْظُرِ الْاِنْسَانُ اِلٰى طَعَامِهِ	ترجمہ: انسان اپنی غذا پر نظر
اِنَّا صَبَبْنَا الْمَاءَ صَبًّا ۝	ڈالے۔ ہم پہلے زمین پر پانی

شَرَّ شَقَقْنَا الْأَرْضَ شَقَّاهُ  
فَأَنْبَتْنَا فِيهَا حَبًّا وَعِنَبًا  
وَقَضْيَا وَزَيْتُونًا وَنَخْلًا  
وَحَدَادٍ بَقٍ غُلْبًا وَمَكِهَةً  
وَأَبَا مَتَا مَا لَكُمْ وَلَا نَعْمًا لَكُمْ  
(عبس ۲۴ تا ۳۰)

ایک اور مقام پر فرمایا:

أَمِنْ خَلَقِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ  
وَالْأَرْضِ وَأَنْزَلَ لَكُمْ مِنَ  
السَّمَاءِ مَاءً فَأَنْبَتْنَا بِهِ حَدَائِقَ  
ذَاتِ بَهْجَةٍ مَا كَانَ لَكُمْ أَنْ  
تَنْبِتُوا شَجَرَهَا ؕ أَلَمْ  
مَعَ الشَّيْءِ بَلْ هُمْ قَوْمٌ  
يَعْدِلُونَ ؕ (النمل ۶۰)

پھر ارشاد ہوا:

وَأَنْزَلْنَا مِنَ السَّمَاءِ مَاءً  
يَقْدِرُ فَنَنْسِفُهُ فِي الْأَرْضِ قَدْرًا  
وَأَنَا عَلَى ذَٰلِكُمْ لَقَادِرٌ  
فَأَنْشَأْنَا لَكُمْ بِهِ جَنَّاتٍ  
مِّنْ تَجْوِيلٍ وَأَخَذْنَا مِنْكُمْ  
فِيهَا فَوَائِدَ كَثِيرَةً وَفِيهَا  
فَأَصْكُوتُونَ ؕ

(الأنعام ۱۱۰ تا ۱۱۱)

برساتے ہیں پھر اس کی سطح شق کر دیتے  
ہیں پھر اس سے طرح طرح کی چیزیں  
پیدا کر دیتے ہیں ابلج کے دانے  
انگور کی بیجیں، سبزی ترکاری، زیتون کا  
تیل، کھجور کے خوشے، گھنے باغات، تم  
کے میو، پھل اور طرح طرح کا چارہ۔ یہ سب  
کچھ تمہارا نفع دے کیلئے اور تمہارا جانوروں کے لیے۔  
ترجمہ: بھلا آسمانوں اور زمین کو کس لیے پیدا  
کیا؟ آسمان سے تمہارے لیے کس نے پانی برسا لیا  
پھر اس کے ذریعے سے ہم نے خوشنماں اگانے۔  
حالانکہ تمہارے بس کی یہ بات دیکھی کہ اُن  
باغوں کے درخت اُگاتے۔ کیا اللہ  
کے ساتھ کوئی دوسرا معبود بھی ہے؟ انہو  
یہ لوگ راہِ حق سے ہٹے ہوئے ہیں!

ترجمہ: اللہ ہم نے ایک خاص انداز سے  
کے مطابق آسمان پانی برسا لیا۔ پھر زمین  
میں ٹھہرائے کھا، اللہ ہم اس پر بھی قادر  
ہیں کہ اُسے واپس لے جائیں۔ پھر اسی پانی  
سے ہم نے تمہارے کھجوروں اور انگوروں  
کے باغات پیدا کر دیے جن میں بہت سے پھل  
لگتے ہیں اور انہی سے تم اپنی غذا بھی حاصل  
کرتے ہو۔

اسی طرح ایک اور جگہ فرمایا:

أَنَّ اللَّهَ قَالِقُ الْحَبِّ وَالْتَوَى  
(الانعام - ۹۶)

ایک اور مقام پر ارشاد ہوا:

وَهُوَ الَّذِي أَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ  
مَاءً فَأَخْرَجْنَا بِهِ نَبَاتَ كُنْ  
شَنِءٍ فَأَخْرَجْنَا مِنْهُ خَضِرًا  
نُخْرِجُ مِنْهُ حَبًّا مُتَرَاكِبًا وَمِنَ  
التَّغْلِيلِ مِنْ حَلِّهِمَا قِنَوَاتٌ  
دَانِيَّةٌ وَجَنَّتِ مِنْ إِيْنَابٍ  
وَالزَّيْتُونِ وَالتَّرْقَانِ مُشْتَبِهًا  
وَعَيْرُ مُتَشَابِهٍ أَنْظَرُوا  
إِلَى ثَمَرِهِ إِذَا أَثْمَرَ وَيَنْعِهِ  
إِنَّ فِي ذَلِكَ لَكُمُ لَآيَاتٍ لِّمَن  
يُؤْمِنُونَ

(الانعام - ۱۰۰)

پھر فرمایا:

وَأَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً  
فَأَخْرَجَ بِهِ مِنَ الثَّمَرَاتِ  
رِزْقًا لَّكُمْ كَذَٰلِكَ

(البقرة: ۲۲)

ترجمہ: یقیناً اللہ ہی کی قدرت ہے کہ وہ دانے اور گٹھلی کو  
شق کر نسلبے (بھرا گس) ہر چیز کا پیدا کر دیتا ہے۔

ترجمہ: اور وہی (اللہ) ہے جس نے آسمان  
سے پانی برسایا۔ پھر اس کے ذریعے سے ہر قسم  
کی نباتات اُگائی، پھر اس سے سرسبز کمیت اور  
درخت پیدا کئے، پھر ان سے تہہ بہ تہہ چڑھ ہوئے  
دانے نکالے اور کھجور کے سگوں سے بھوکے گٹھے  
پیدا کئے جو بوجھ کی وجہ سے جھکے پڑتے ہیں۔ اور انکو  
زیتون اور انار کے باغ اُگائے جن کے پھل  
ایک دوسرے سے ملتے جلتے بھی ہیں اور پھرائے  
الگ الگ بھی ہیں۔ جب یہ درخت پکتے  
ہیں تو ان میں پھل آنے اور ان کے پکنے کی کیفیت  
پر نظر ڈالو۔ ان تمام چیزوں میں ایمان لائے والوں  
کے لئے بہت سی نشانیاں موجود ہیں۔

ترجمہ: اور اسی (اللہ) نے آسمان سے پانی،  
برسایا اور اس کے ذریعے سے ہر طرح کی پیداوار  
نکال کر تمہارے روزی فراہم کر دی۔

قرآن حکیم کی درج بالا آیات کا مدعا و مطلب یہ ہے کہ ربوبیت الہی کی کار فرمائی انسان کو جس کی  
معمولی محنت و مشقت کے صلے میں زمین سے بہت زیادہ اناج اور پھل مہیا کر دیتی ہے۔ اس

کے بعد انسان کا یہ فرض ہے کہ وہ شش رسانی اور عطائے ربانی سے جہاں خود مبرہ یا ب بولے وہاں خدا تعالیٰ کے ان بندوں کو فراموش نہ کر بیٹھے جو تہی دامن اور بے سرو سامان ہیں بلکہ ان کی بنیادی ضروریات کو پورا کرنے اور ان کو معاشی سہارا دینے کے لئے اس نعمت خداوندی کا ایک مخصوص حصہ ان تک پہنچا دے۔

**عشر کیا ہے؟** | عشر کے لغوی معنی "کسی چیز کا دسواں حصہ" کے ہیں شرعی اصطلاح میں یہ زمری پیداوار پر زکوٰۃ کا دوسرا نام ہے۔ ربانی زمین کی صورت میں اس کی پیداوار کا دسواں حصہ اور غیر ربانی آراضی یعنی نہری یا چاہی وغیرہ کی صورت میں اس کی پیداوار کا بیسواں حصہ شرعاً عشر کے طور پر واجب الادا ہوتا ہے بشرطیکہ کل پیداوار شرعی نصاب کے مطابق ہو۔

**قرآن اور عشر** | جیسا کہ پہلے عرض کیا جا چکا ہے، عشر دراصل زمری پیداوار کی زکوٰۃ کا دوسرا نام ہے۔ اس لیے جہاں تک مطلق زکوٰۃ کے حکم کا تعلق ہے تو اس کی فرضیت اور وجوب کے لئے قرآن مجید میں بیسیوں آیات موجود ہیں بالعموم اقامت صلوٰۃ اور ایتائے زکوٰۃ یعنی نماز و زکوٰۃ کا حکم ساتھ ساتھ آیا ہے لیکن زکوٰۃ کی اس غلط قسم یعنی عشر کا ثبوت میں قرآن حکیم کی درج ذیل آیات سے ملتا ہے۔

۱۔ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے:-

ترجمہ: اور وہی اللہ ہے جس نے باغات پیدا کئے جو ٹیٹوں پر چڑھائے ہوئے ہیں اور بعض نہیں چڑھائے ہوئے نیز کھجوروں کے درخت اور کھیتیاں اگائیں جن میں مختلف قسم کے کھانے کی چیزیں ہوتی ہیں اور زیتون اور انار بھی باہم مشابہہ بعض مشابہہ نہیں ہوتے تم ان کے پھلوں اور پیداوار میں سے کھاؤ اور ان نعمتوں کے شکریہ میں ان کے کاٹنے اور

وَهُوَ الَّذِي أَنشَأَ جَنَّاتٍ مَّعْرُوشَاتٍ وَغَيْرَ مَعْرُوشَاتٍ وَالنَّخْلَ وَالزَّرْعَ مُخْتَلِفًا أَكْلُهُمُ وَالزَّيْتُونَ مُمْتَشِبًا وَغَيْرَ مُمْتَشِبٍ يَذُوقُوا مِنْهُ ثَمِيرًا إِذَا أَشْبَرُوا النَّوَاحِيظَ يَوْمَ حَصَادِهِمْ وَلَا تَسْرِفُوا إِنَّهُ لَا يُحِبُّ الْمُسْرِفِينَ

توڑنے کے دن ان کا معین حصہ ادا کیا کرو۔  
 فضول خرچی نہ کرو کیونکہ فضول خرچی کرنیوالوں  
 کو اللہ پسند نہیں کرتا۔

اس آیت کے الفاظ ”وَآتَوْا حَقَّهُ يَوْمَهُ حَصَادٍ“ (اور فصل کی کٹائی اور  
 پھل توڑنے کے دن ان کا معین حصہ ادا کیا کرو۔) سے ظاہر ہے کہ کھیت سے فصل اور پھل  
 حاصل کرتے وقت اس کا ایک خاص حصہ بطور حق المال الگ کر کے ادا کرنا واجب ہے اور  
 عشر کا یہ وجوب اسی لمحے عائد ہو جائے گا جس لمحے زرعی پیداوار حاصل کر لی گئی۔  
 اس آیت کے تحت چند مفسرین کرام کی آراء ذیل میں پیش کی جاتی ہیں۔

۱۔ تفسیر طبری : (از ابن جریر طبری)

اس تفسیر میں حضرت ابن عباسؓ، حسنؓ، انس بن مالکؓ، جابر بن زیدؓ، سعید بن مسیبؓ  
 قاذہؓ، طاؤسؓ، محمد بن خفیفؓ، ضحاکؓ اور زید بن اسلمؓ کا یہ قول نقل کیا گیا ہے :

”هَذَا امْرُؤٌ مِنْ أَهْلِ بَايَتِ الْمَدَقَةِ الْمَفْرُوعَةِ مِنَ الثَّمَرِ وَالْحَبِّ“

(ابو جعفر محمد بن جریر الطبری، تفسیر الطبری، ۱۲ : ۵۸، طبع مصر)

ترجمہ : یہ اللہ کا حکم ہے کہ پھلوں اور اناج سے فرض زکوٰۃ یعنی عشر ادا کیا جائے۔

۲۔ تفسیر الکشاف (از علامہ زعزعی) :

اس تفسیر میں آیت مذکورہ کے تحت درج ہے کہ :

الْأَيَةُ مِلْكِيَّةٌ وَالزَّكَاةُ انْصَافٌ	ترجمہ : یہ آیت کی ہے اور مدینہ میں زکوٰۃ
فَرَضَتْ بِالْمَدِينَةِ فَارِيدٌ	فرض ہوئی ہے لہذا اس آیت میں ”حق“
بِالْحَقِّ مَا كَانَ يَتَصَدَّقُ	سے مراد وہ صدقہ ہے جو فصل کی کٹائی کے
بِهِ عَلَى الْمَسَاكِينِ يَوْمَ الْحَصَادِ	وقت مسکینوں کو دیا جاتا ہے۔ ابتدا میں یہ
وَصَحَابُ ذَلِكَ وَاجِبًا حَتَّى	صدقہ واجب تھا، پھر عشر اور نصف
نَسَخُوا افْتِرَاضَ الْعَشْرِ	عشر کی فرضیت کے بعد منسوخ ہو گیا۔ یہ
مِنْهُ الْخُمْسُ وَقَبْلَهُ الْعَشْرُ	بھی کما گیا۔ کہ آج ۱۴۰۰ھ، ۲۱/۱۱/۱۴۰۰

ہیں "حق" سے مراد وہ زندگی پیداوار پر (زکوٰۃ ہے جو فرض ہے۔

۳۔ احکام القرآن (ابن العربی) :

وقد افادت هذه الآية وجوب

الزكاة فيما سقى الله سبحانه

وافادت بيان ما يجب فيه من

مخرجات الارض التي احملها

في قوله : "وَمِمَّا أَخْرَجْنَا لَكُمْ

مِنَ الْأَرْضِ" فسترها ما هنا كانت

آية البقرة عامة في المخرج كله

مجلة في القدر، وهذه الآية

خاصة في مخرجات الارض مجلة

في القدر، فبينته رسول الله صلى

الله عليه وسلم الذي أمر

بأن يبين للناس ما نزل عليهم

فقال : "فيما سقت السماء العشر

وما سقى بنضح او دالية نصف

العشر، فكان هذا بياننا

لمقدار الحق المجمل في هذه

الآية۔ وقال ايضا صلى الله عليه

وسلم ليس فيما دون خمسة

أوسق من حَبٍّ او تمر صدقة۔

خرجه مسلم وغيره۔ فكان

هذا بياننا للمقدار الذي

ترجمہ : اس آیت اس چیز کے واجب ہونے

کا ثبوت لہا ہے جب اللہ تعالیٰ نے زکوٰۃ کا نام

دیا ہے اور اس کے ساتھ ہی اس جگہ پر اللہ تعالیٰ

کے ایک اور ارشاد "وَمِمَّا أَخْرَجْنَا

لَكُمْ مِنَ الْأَرْضِ" یعنی (لے ایمان

والو!) ان اشیاء میں سے (اللہ کی راہ میں

خرچ کرو) جو ہم نے زمین سے نکالی ہیں۔

البقرہ ۲۲۴) کی تشریح بھی مل جاتی ہے کہ وہاں

پہلے زمین سے نکالی ہوئی اشیاء سے کیا مراد

سورہ بقرہ کی آیت کے مفہوم میں وہ تمام اشیاء

آ جاتی تھیں جو زمین میں سے نکلتی ہیں اور اس

کے علاوہ وہاں نصاب زکوٰۃ کا بھی ذکر نہیں تھا۔

مگر اب سورہ النعام کی آیت زیر بحث کے مفہوم

میں زمین سے نکلنے والی اشیاء کی خاص نوعیت

بیان کر دی گئی ہے اگرچہ یہاں پہلے بھی نصاب

زکوٰۃ کا ذکر نہیں کیا گیا۔ پھر اسی آیت کے

کی تشریح تیسرین اللہ کے رسول صلی

اللہ علیہ وسلم نے فرمائی ہے۔ جنہیں قرآن

کی تشریح و تبیین کرنے کا حکم خود خدا

نے قرآن مجید میں دیا ہے۔

يُؤْخَذُ مِنْهُ الْحَقُّ ، وَالَّذِي يَلِي سُنَّتِي  
فِي السَّنَةِ الْعُلَمَاءُ نَصَابًا -

( ابن العربي : احكام القرآن : ۲۱۲ )

( ۲۱۳ طبع مصر ۱۳۳۱ھ )

وہ تشریح تیسویں ہے کہ :



جو زمین بارش سے سیراب ہوتی ہے اس  
پر عرش ہے اور جو دوسرے وسائل آبپاشی  
کے ذریعے سیراب ہوا اس پر نصف عرش ہے۔

” فیما سقت السماء العشر  
وما سقی بنضج اود الیة نصف  
العشر “

سنت نبوی نے آیت مذکورہ کے لفظ ” حَقَّقْنَا “ میں حق کے اجمال کی یہی تفصیل بیان  
کی ہے۔

پھر اس کے علاوہ اسی سلسلے میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے :

لیس فیما دون خمسة اوسق      ترجمہ : غلے اور کھجور میں پانچ  
من حب او تمر صدقة۔      حق سے کم مقدار پر زکوٰۃ عشر  
( صحیح مسلم )      نہیں ہے۔

گویا اس حدیث نے وہ مقدار بھی تعین کر دی جس پر حق کی وصول کی جائے گی اور جسے ملا کر ہم  
اپنی اصطلاح میں ” نصاب کہتے ہیں :

۴۔ تفسیر ( امام غزالی )

فی تفسیر قطب ( وَاَقْتُوا حَقَّكُمْ )      ترجمہ : اللہ تعالیٰ کے قول ” وَاَنْذَرُ  
ثَلَاثَةَ اقْوَالٍ - الْقَوْلُ الْاَوَّلُ :      حَقَّكُمْ “ کی تفسیر میں تین قول ہیں پہلا

رگدشتہ منور ماشیہ ( قرآن مجید میں : ) وَاَنْزَلْنَا اِلَيْكَ السِّبْكَ لَتَسْبِغَنَّ لِلنَّاسِ مَا نَزَّلَ  
اِلَيْهِمْ۔ اور ( اسے نبی ) ہم نے اس سراپا ذکر یعنی قرآن کو آپ پر نازل کیا ہے تاکہ آپ کی طرف سے جو کچھ بھیجا  
گیا ہے اسے آپ لوگوں پر واضح فرمادیں۔



قال ابن عباس في رواية عطاء  
يريد به العشر فيما سقت السماء  
ونصف العشر فيما سقى بالحواليب  
وهو قول سعيد بن المسيب  
والحسن وطائوس والصنعاء

د الفخوالرازي . التفسير الكبير

۱۳: ۲۱۳ طبع مصر ۱۹۴۰

۵۔ تفسیر قرطبی ( الجائع لاحکام القرآن ) — امام قرطبی :

" اختلف الناس في تفسير هذا  
الحق ما هو فقال انس بن مالك  
وابن عباس وطائوس والحسن و  
ابن زيد وابن الحنفية والضحاك  
وسعيد بن المسيب هي الزكوة  
المقروضة العشر نصف العشر  
( ابو عبد الله محمد بن احمد النضاري

القطبي : ۴ : ۹۹ طبع مصر ۱۹۹۰ )

۶۔ تفسیر ابن کثیر :

" عن ابن عباس ( وَاَتُوا حَقَّ  
يَوْمَ حَصَادٍ ) يعني الزكوة المقروضة  
يَوْمَ يَكْالُ وَيَعْلَمُ كَيْلُهُ "

( عماد الدين اسماعيل بن كثير :

تفسير القرآن العظيم ۲ : ۸۱ طبع

سهيلى اكيڏى ، لاهور )

قول جسے عطائے ابن عباس کے حوالے  
سے بیان کیا ہے یہ ہے کہ اس سے  
بارانی زمین کا عشر اور غیر بارانی کا نصف  
عشر ہے۔ یہی قول سعید بن مسیب  
حسن طائوس اور ضحاک کا بھی ہے۔



ترجمہ : اس آیت میں لفظ "حق" کے بارے  
میں مختلف رائیں ہیں۔ حضرت ابن عباس  
انس بن مالک طائوس حسن ابن زید، ابن  
الحنفیہ، ضحاک اور سعید بن مسیب کی رائے  
میں اس سے مراد وہ فرض زکوٰۃ ہے  
جو عشر اور نصف عشر کی صورت میں ہے۔



ترجمہ : ابن عباس کا قول ہے کہ وَاَتُوا  
حَقَّ يَوْمَ حَصَادٍ سے مراد  
وہ فرض زکوٰۃ یعنی عشر ہے جب فصل  
کی مقدار معلوم کر لی جائے۔



## ۷۔ احکام القرآن — ابو بکر جصاص۔

”روی عن ابن عباس وجابر بن زید، معتمد بن

والحسن، سعید بن المسیب وطفاء بن زید، بن اسلم وبقاة  
والصناعات انہ العشر ونصف  
العشر۔“

۸۔ تفسیر جلالین :

”العشر ونصف۔“

(جلال الدین سیوطی: تفسیر جلالین:

۹۸ طبع دہلی ۱۹۲۲ء)

## ۵۔ تفسیر مظہری (قاضی ثناء اللہ رپانی پتی) :

”قال ابن عباس وطاء وس  
والحسن وجابر بن زید  
وسعيد بن المسيب انه الزكاة  
المفروضة من العشر ونصف  
العشر لان الامر للوجوب۔“

(قاضی ثناء اللہ رپانی پتی: تفسیر مظہری:

۳: ۲۹۳ طبع دہلی ۱۹۶۶ء)

## ۱۰۔ تفسیر روح المعانی (علامہ محمود آلوسی) :

”وَالْوَحَقُّ الَّذِي أَدَّيْهِ  
اللَّهُ تَعَالَى فِيهِ يَوْمَ حَصَادٍ“

عن ابن عباس العشر ونصف

ترجمہ: ابن عباس، جابر بن زید، محمد  
بن حنفیہ، حسن، سعید بن مسیب، طاؤس  
زید بن اسلم، قتادہ اور ضحاک کے  
رئے یہ ہے کہ اس آیت میں عشر اور  
نصف عشر مراد ہے۔



ترجمہ: اس سے عشر یا نصف  
عشر مراد ہے۔

ترجمہ: ابن عباس، طاؤس  
حسن، جابر بن زید اور سعید بن مسیب  
کا قول ہے کہ اس جگہ فرض زکوٰۃ مراد  
ہے جو عشر اور نصف عشر کی صورت میں  
ہے کیونکہ فعل امر سے وجوب کا حکم  
ثابت ہوتا ہے۔

ترجمہ: ”وَالْوَحَقُّ“ میں  
”حق“ سے مراد وہ حق ہے جسے اللہ تعالیٰ  
نے واجب ٹھہرایا ہے۔ اس بارے

العشر واليه ذهب الحسن و  
سعيد بن المسيب و قتادة  
وطاؤس وغيرهم (علامہ مصنف  
الموسى : ٨ : ٣٨ طبع بيروت )

میں ابن عباس کا قول ہے کہ اس سے  
عشر اور نصف عشر مراد ہے۔ یہی رائے  
حسن ، سید بن مسیب قتادہ اور طاؤس وغیرہم  
کی ہے۔

اس طرح تقریباً تمام مفسرین حضرات نے آیت زیر بحث سے عشر کی فرضیت کا اثبات  
کیا ہے۔

دوسری جگہ پر حکم خداوندی ہے کہ :  
يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا آتُوا  
مِنْ حَبِيبَاتٍ مَا كَسَبْتُمْ وَمِمَّا  
أَخْرَجْنَا لَكُمْ مِنَ الْأَرْضِ  
وَلَا تَتِمَّمُوا الْحَبِيبَ مِنْهُ تُنْفِقُونَ  
وَلَسْتُمْ بِأَخْذِيهِ إِلَّا أَنْ  
تُعْصُوا فِيهِ وَاعْلَمُوا أَنَّ  
اللَّهَ عَنِّي حَمِيدٌ ۝

اے ایمان والو ! اپنی کمائی میں سے عمدہ  
چیزیں ( اللہ کی راہ میں ) خرچ کرو اور  
ان چیزوں سے بھی جو ہم نے تمہارے لئے زمین  
سے پیدا کی ہوں۔ لیکن خراب چیز کو ( اللہ کی  
راہ میں خرچ کرنے کا ارادہ نہ کرو درحالیکہ تم  
خود بھی اسے لینا پسند نہیں کرتے الا یہ کہ  
چشم پوشی کرو۔ خوب جان لو کہ اللہ بے نیاز  
اور ستودہ صفات ہے۔

( البقرة : ۲۶۷ )

اس آیت کے الفاظ " آتُوا مِنْ حَبِيبَاتٍ مَا كَسَبْتُمْ " اپنی کمائی میں سے  
بھی چیزوں کا انفاق کرو ( کے بعد وَمِمَّا أَخْرَجْنَا لَكُمْ مِنَ الْأَرْضِ ) اور ان  
چیزوں میں سے بھی انفاق جو ہم نے تمہارے لئے زمین سے پیدا کیں ( سے واضح ہے کہ  
زمینی پیداوار میں سے کچھ خاص حصے کے انفاق کا حکم دیا گیا ہے۔ غور کیجئے ، زمینی پیداوار  
کے کچھ خاص حصے کا یہ حکم انفاق سوائے حکم عشر کے اور کیا ہو سکتا ہے ؟  
ایک اور مقام پر اللہ تعالیٰ فرماتا ہے :

اللَّهُ الْغَنِيُّ ( متقیوں ) کے مالوں میں مانگنے والے اللہ  
محتاج کا حصہ ہوتا تھا۔

وَلِيَّ أُمَّةٍ الْإِخْرَاقُ لَيْسَ بِئِل  
وَالْمَخْرُومِ ( الدائمات )

یہ آیت اپنے سیاق کلام کے لحاظ سے معین کے اوصاف کے ضمن میں آئی ہے۔ اس کا مطلب یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ کے فرمانبردار بندوں کی ایک صفت ہے کہ وہ ہر سائل اور محروم المعیشت آدمی کے لئے اپنے مال میں سے ایک معین حصہ بطور حق ادا کرتے ہیں۔ اب ظاہر ہے کہ نہ تو زرعی پیداوار کو ”اموالہم“ کے قرآنی عموم سے خارج سمجھا جاسکتا ہے اور نہ ہی زرعی پیداوار کے لئے سائلوں اور مفلسوں کا فقدان ہو سکتا ہے۔ پس معلوم ہوا کہ حسب نصاب متعین جہاں دوسرے اموال میں سے زکوٰۃ ادا کرتے ہیں وہاں وہ زرعی پیداوار کی زکوٰۃ یعنی عشر بھی دیتے ہیں اور ان کی طرف سے عشر کی یہ ادائیگی بطور حق ضروری تصور ہوئی ہے۔ قرآن کی ایک اور آیت یہ ہے۔

وَالَّذِينَ فِيْ اَمْوَالِهِمْ حَقٌّ  
مَّعْلُوْمٌ لِّلسَّائِلِ وَالْمَحْرُوْمِ  
ترجمہ: اور جن لوگوں کے اموال میں  
ایک معلوم معین حصہ ہے، مانگنے اور نہ  
مانگنے والے حاجت مندوں کے لئے۔  
(المائدہ ۲۴ تا ۲۵)

آیات بالا میں اپنے سیاق و سباق میں جتنی لوگوں کی صفات کے تذکرے میں وارد ہوئی ہیں وہ اعمال جن کی جزا کے نتیجے میں نیک لوگ جنت کے سستی قرار پائیں گے ان میں سے ایک عمل یہ ہوگا کہ ان کے اموال میں دست سوال دراز کرنے والے غریبوں اور نہ مانگنے والوں کی معاشی ضروریات کو پورا کرنے کے لئے ایک خاص حصہ بطور حق معین ہوتا تھا۔ ”اموالہم“ کے عموم میں زرعی پیداوار بھی شامل ہے۔ لہذا ان دونوں آیات سے جہاں ایک طرف زکوٰۃ کے حکم کا اثبات ہوتا ہے وہاں دوسری طرف عشر کا ثبوت بھی فراہم ہو جاتا ہے۔ ایک اور مقام پر ارشادِ خداوندی ہے :

حٰذِ مِنْ اَمْوَالِهِمْ صَدَقَةً  
تُطَهِّرُهُمْ وَتُزَكِّيهِمْ بِهَا وَصَلِ  
عَلَيْهِمْ اِنَّ صَلٰوةَكَ سَكَنٌ  
لَّهُمْ وَاللّٰهُ سَمِيعٌ عَلِيْمٌ  
ترجمہ: (اے نبی!) ان لوگوں  
کے مال میں سے بھی زکوٰۃ لے لیا کریں تاکہ  
اس طرح آپ ان کو لگنا ہوں سے پاک و صاف  
کریں اور ان کے غم میں دوا بخیر کریں کیونکہ آپ کی دعا  
ان کیلئے سکون بخش ہے اور اللہ بہت سننے والا اور  
(التوبہ ۱۰۳)

جاننے والا ہے۔

یہ آیت سیاق بیان میں ان لوگوں کے بارے میں آئی ہے جو ایمان کے باوصف مرض منافقت میں بھی مبتلا تھے۔ گویا قانونی اعتبار سے اُن پر مسلمان ہونے کا اطلاق ہوتا تھا اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو اللہ تعالیٰ نے اس مقام پر یہ حکم دیا ہے کہ ایسے لوگوں سے زکوٰۃ وصول کریں۔ آیت میں مستعمل لفظ صَدَقَہ (یا صدقات کا لفظ) قرآن مجید میں زکوٰۃ کے ہم معنی ہے جیسا کہ سورۃ توبہ میں ہے۔

إِنَّمَا الصَّدَقَاتُ لِلْفُقَرَاءِ  
وَالْمَسْكِينِ ..... (التوبہ ۶۰۰)  
زکوٰۃ تو اُن کا حق ہے جو فقرا ہوں ،  
مساکین ہوں ۔.....

تو یہاں پر صدقات سے مراد صرف صدقہ واجبہ یعنی زکوٰۃ ہے (ان کے اموال میں سے زکوٰۃ وصول کرو) اس طرح آیت زیر بحث میں "خُذْ مِنْ أَمْوَالِهِمْ صَدَقَہ" کے عام معنی میں ندی پیداوار بھی بطور مال شامل ہے جس میں سے زکوٰۃ یعنی عشر کی وصولی کا یہ حکم اللہ تعالیٰ نے اپنے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو دیا ہے۔

ایک اور جگہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے :

الَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِالْغَيْبِ  
وَيُقِيمُونَ الصَّلَاةَ وَمِمَّا رَزَقْنَاهُمْ  
يُنْفِقُونَ ۝  
ترجمہ : (متقین وہ ہیں) جو غائباً  
طور پر ایمان رکھتے ہیں نماز قائم کرتے ہیں اور  
جو کچھ ہم نے اُن کو دے رکھا ہے اس میں  
خدا کی راہ میں بھی خرچ کرتے ہیں۔

(البقرہ ۳)

آیت مذکورہ میں آمدہ الفاظ "وَمِمَّا رَزَقْنَاهُمْ يُنْفِقُونَ" (اور جو کچھ ہم نے ان کو دے رکھا ہے۔ اس میں سے راہِ خدا میں خرچ کرتے ہیں) سے واضح ہے کہ اللہ تعالیٰ نے اپنے بندوں کو حروفِ عطا کی ہے تو اس کے بندے اللہ تعالیٰ کی عطا کردہ روزی میں انفاق کرتے ہیں۔

اس آیت کے سیاق کلام میں متقین کے جو اوصاف بیان ہوئے ہیں ان میں جہاں ایمان بالغیب اور اقامتِ صلوٰۃ کی خصوصیات کا ذکر ہوا ہے وہاں انفاق کو بھی متقین کی ایک خصوصیت کے طور پر بیان کیا گیا ہے۔

اہل نظر سے یہ امر پوشیدہ نہیں ہے کہ قرآن مجید کا یہ ایک عام اسلوب ہے اور اس کے بیسیوں نظائر بھی موجود ہیں کہ نماز پر اتفاق کا عطف بالعموم زکوٰۃ کے مفہوم کا حامل ہوتا ہے کیونکہ خود نماز پر زکوٰۃ کا عطف آنا قرآن مجید کا عام انداز بیان ہے۔

اب زیر نظر مقام پر غور کریں تو معلوم ہوگا کہ قرآنی الفاظ ”وَمِمَّا رَزَقْنَاهُمْ يُنْفِقُونَ“ (اور ہمارے دیئے میں سے خرچ کرتے ہیں) کا مطلب یہ ہے کہ متقین کے اوصاف میں سے ہے کہ وہ حالت ایمان میں اقامت صلوٰۃ کے ساتھ ساتھ ایتائے زکوٰۃ بھی کرتے ہیں۔ یا اس کا دوسرا ادب جامع مفہوم یہ ہو سکتا ہے کہ متقین نماز پڑھتے اور اتفاق کرتے ہیں اور پھر اس اتفاق میں صدقات واجبتی زکوٰۃ و عشرہ صدقات نافلہ یعنی خیرات دونوں مفایم بیک وقت موجود ہوں گے الغرض دونوں مذکورہ مطالب کی رو سے زکوٰۃ کا مفہوم اس آیت میں شامل رہتا ہے۔

اب دوبارہ اصل قرآنی الفاظ پر غور کریں تو معلوم ہوتا ہے کہ اللہ تعالیٰ کس عطا کردہ روزی اور اس کے بخشے ہوئے رزق کے تحت جہاں دوسرے اموال آتے ہیں جن پر زکوٰۃ واجب ہے وہاں وہ روزی اور وہ رزق بھی بطور مال آ جاتا ہے جو زمین سے حاصل کرتے ہیں اس لئے زرعی پیداوار پر عشر کا وجوب ثابت ہوتا ہے۔ پھر یہ امر بھی یاد رہے کہ اس مقام پر متقین کے صرف تین ہی بنیادی اوصاف کا ذکر کیا گیا ہے۔ ایمان، نماز اور اتفاق کا۔ اور صرف انہی تینوں خصوصیات کی بنا پر ایسے لوگوں کے راہ ہدایت پر ہونے اور ان کے فلاح یا ب ہونے کی خوشخبری بھی دی گئی ہے۔

”وَمِمَّا رَزَقْنَاهُمْ يُنْفِقُونَ“ کے الفاظ اسی انداز میں صلوٰۃ پر عطف کے ساتھ قرآن حکیم میں چند اہم مقامات پر بھی وارد ہوئے ہیں اور وہاں بھی بالعموم زکوٰۃ ہی کا مفہوم لئے ہوئے ہیں۔ مثال کے طور پر سورۃ انفال میں ہے کہ :

الَّذِينَ يُتِيمُونَ الصَّلَاةَ      ترجمہ : مومنین وہ ہیں، جو نماز قائم کرتے  
وَمِمَّا رَزَقْنَاهُمْ يُنْفِقُونَ      ہیں اور ہم نے ان کو روزی دی ہے اس

( الانفال : ۳ ) میں سے خدا کی راہ میں خرچ کرتے ہیں۔

البتہ اس ساری بحث پر یہ اعتراض ہو سکتا ہے کہ ہم نے یَنْفِقُونَ کے مضارع سے وجوب حکم ثابت کیا ہے جبکہ عربی زبان میں فعل مضارع وجوب حکم کے لئے نہیں آتا بلکہ وجوب حکم کے لئے فعل امر آنا چاہیے۔

مگر اول تو یہ اصول بنیادی طور پر صحیح نہیں ہے اسلئے قرآن مجید کے بہت سے نظائر اس اصول کے خلاف موجود ہیں اور ہمیں قرآن حکیم کے مقابل میں بہر حال اپنے بنائے ہوئے اصولوں کو کچھ بھی وقعت نہیں دینی چاہیے۔ اس لئے کہ جن مقامات کی طرف ہم نے اشارہ کیا ہے۔ وہاں ساتھ ہی معطوف علیہ کے طور پر یُقِيمُونَ الصَّلَاةَ بھی فعل مضارع ہی کے ساتھ آیا ہے۔ تو کیا اس فعل مضارع کے سبب صلوٰۃ کا وجوب باقی نہیں رہے گا اور ایسے تمام مقامات پر فرض نمازوں کی بجائے نفل نمازیں مراد لی جائیں گی؟ دوسرے یہ کہ خود قرآن حکیم نے اہل ایمان کے لئے جہاں یَنْفِقُونَ کی صورت فعل مضارع کے ساتھ آئی ہے وہاں وہ فعل امر میں اہل ایمان کو انفاق وجوبی کا حکم دیا ہے۔ جیسا کہ سورۃ بقرہ میں آیا ہے۔

اللہ تعالیٰ فرماتا ہے :

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَنْفِقُوا مِمَّا رَزَقْنَاكُمْ مِنْ قَبْلِ أَنْ يَأْتِيَكُمْ يَوْمٌ لَا بَيْعَ فِيهِ وَلَا خُلَّةٌ وَلَا شَفَاعَةٌ وَالْكَافِرُونَ هُمُ الظَّالِمُونَ (البقرہ)

ترجمہ : ایمان والو ! ہمارے دیئے میں سے راہ خدا میں بھی خرچ کر لو اس سے پہلے کہ وہ دن آ موجود ہو جس میں نہ خرید و فروخت ہوگی اور نہ دوستی کام آئے گی اور نہ سفارش کام دے گی۔ اللہ کا فر لوگ ہی ظالم ہیں۔

اس آیت میں أَنْفِقُوا مِمَّا رَزَقْنَاكُمْ ( ہمارے دیئے میں سے راہ خدا میں خرچ کرو ) میں أَنْفِقُوا کا مفعول امر کا ہے جس سے انفاق واجب ثابت ہوتا ہے نیز اس آیت کے آخری ٹکڑے وَالْكَافِرُونَ هُمُ الظَّالِمُونَ ( اللہ کا فر لوگ ہی ظالم ہیں ) کا اشارہ بھی ہو سکتا ہے کہ جو لوگ اس انفاق کے وجوب کو نہ مانیں اور

اس حکم پر عمل نہ کریں تو ایسے لوگوں کی یہ روئے مومنانہ کردار لی نہیں بلکہ کافرانہ طرز عملی غماز ہے۔  
 لہذا اس آیت کے الفاظ "اَنْفَعُوْا اِمْتَارَ زَقَاتُكُمْ" (ہمارے دینے میں سے خرچ کر دو)  
 سے زکوٰۃ اور عشر کا حکم ثابت ہو گیا کیونکہ کفر کا معاملہ صرف ضروریات دین کے انکار ہی سے پیدا  
 ہو سکتا ہے اور زکوٰۃ و عشر کے ضروریات دین میں ہونے سے کسے انکار ہے۔

اس سلسلے میں "وَالْكَافِرُوْنَ هُمُ الظَّالِمُوْنَ" کی تفسیر میں علامہ زحشری نے  
 اپنی تفسیر الکشاف میں لکھا ہے کہ :

"وَالْكَافِرُوْنَ هُمُ الظَّالِمُوْنَ"

"وَالْكَافِرُوْنَ هُمُ الظَّالِمُوْنَ"

ارادوا لئلا يكون الزكاة لهم

(اور کافروں کو ہی ظالم ہیں) سے مراد یہ

الظالمون فقال والكفرون

بے کہ زکوٰۃ نہ دینے والے ظالم ہیں۔ اَلْكَافِرُوْنَ

للتغليظ ، كما قال في اخريه

کا لفظ شدت کے لئے آیا ہے جیسا کہ آیت

الحج "وَمَنْ كَفَرَ" مكان من

حج کے آخر میں آیا ہے کہ وَمَنْ كَفَرَ اللّٰه

لعمري حج ، ولانته جعل ترك الزكاة

جس نے کفر کیا، آل عمران آیت (آیا ہے۔

من صفات الكفار في قوله "وَوَيْلٌ

حالانکہ وہاں پر مفہوم یہ تھا کہ اللہ جس نے حج نہ

يَلْمُشْرِكِيْنَ الَّذِيْنَ لَا يُؤْتُوْنَ

کیا۔" پھر یہ بات بھی ہے کہ اللہ تعالیٰ نے دس

الزكاة " :

ذیل آیت میں ترک زکوٰۃ کو کافروں کی علامت کے

طور پر بیان کیا ہے : "وَوَيْلٌ يَلْمُشْرِكِيْنَ

الَّذِيْنَ لَا يُؤْتُوْنَ الزَّكَاةَ" اور

مشرکین کے لئے ہلاکت ہے کیونکہ وہ زکوٰۃ ادا

نہیں کرتے۔

ایک دوسرے مقام پر فعل امر کے وجوب کے ساتھ اللہ تعالیٰ کا اہل ایمان ارشاد ہے

وَاَنْفَعُوْا مِنْ مَّا رَزَقْنَاكُمْ

ترجمہ : اور (اے ایمان والو!) ہمارے دینے

مِنْ قَبْلِ اَنْ يَّآتِيَ اَحَدَكُمْ الْمَوْتُ

میں سے خدا کی راہ میں خرچ کرتے ہو کہ خدا

فَيَقُولَ رَبِّ لَاْ اَخْرِجْنِيْ اِلٰى

سے پہلے کہ تمہیں موت آئے اور آدمی کہنے



إِلَىٰ أَجَلٍ قَرِيبٍ فَأَصْدَقْ وَلَا تُكْفِرْ  
مَعَ الشَّالِحِينَ •  
(المنافقون : ۱۰)

کہ اے میرے رب! کاش تو مجھے کچھ  
دنوں کی مہلت دیدیتا تو میں صدقہ دیتا  
اور پھر صالحین میں سے ہوتا۔

آیت بالا میں اہل ایمان مخاطب ہیں اور اس آیت سے پہلے کی آیت میں وہ مذکور  
ہیں اور اس جگہ بھی اہل ایمان ہی کو فعل امر کے وجوب کے ساتھ اتفاق کا حکم دیا گیا ہے اور ایسا  
اتفاق اور ”صدقہ“ کرنے کا حکم موجود ہے جو کسی آدمی کو زمرہ صالحین میں شامل ہونے کے لئے شرط  
کی حیثیت رکھتا ہے۔ اللہ کی دی ہوئی رزقی سے وہ اتفاق اور وہ صدقہ کیا چیز ہے جو صالحین  
کی خصوصیت اور اہل ایمان کا وصف خاص ہے؛ کیا اس سے زکوٰۃ و عشر مراد نہیں ہو سکتے اور  
کیا یہاں ہر بھی صرف صدقاتِ نافلہ یا خیرات مراد لی جاسکتی ہے؛ ہرگز نہیں۔ البتہ وَاَنْفَقُوا  
مِنْ مَّا رَزَقْنَاكُمْ (اور ہمارے دیے میں سے خرچ کرو) کے عمومی الفاظ میں زکوٰۃ و  
عشر اور خیرات دونوں کا مفہوم بیک وقت ممکن ہے۔

ارشاد خداوندی ہے :

قُلْ تَعِبَادِيَ الَّذِينَ آمَنُوا  
يَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَيَنْفِقُوا مِمَّا  
رَزَقْنَاهُمْ سِرًّا وَعَلَانِيَةً مِّنْ  
قَبْلِ أَن يَأْتِيَ يَوْمٌ لَا بَيْعَ فِيهِ  
وَلَا خَلْقٌ •

ترجمہ : (اے نبی) میرے ان بندوں کو جو  
ایمان لائے ہیں کہہ دو کہ نماز قائم کیا کریں اور جو  
کچھ ہم نے ان کو عطا کیا ہے اس میں سے  
پوشیدہ اور علانیہ طور پر (خدا کی راہ میں) خرچ کیا  
کریں اس سے پہلے کہ وہ دن آجائے جس میں نہ  
کچھ خرید و فروخت ہوگی۔ اور نہ ہی دوستی کچھ  
کام آسکے گی۔

(ابراہیم : ۳۱)

آیت بالا میں بھی فعل امر (غائب) کے ساتھ اہل ایمان کو یہ حکم دیا گیا ہے کہ وہ ایک  
نماز کا اہتمام کریں اور دوسرے اللہ تعالیٰ کے دیے ہوئے مال سے اس کا کچھ حصہ اسی  
کی ماہ میں خرچ کیا کریں۔ اتفاق کے اس حکم میں زکوٰۃ و عشر کے ساتھ ساتھ صدقہ و خیرات بھی شامل  
ہیں۔ اول الذکر کے لئے آیت کے لفظ عَلَانِيَةً اور ثانی الذکر کے لئے سِرًّا کا اشارہ

اور قرینہ موجود ہے۔ اور اس سے بڑھ کر فعل امر غائب کا صیغہ اس انفاق کو وجوب و حکم کا درجہ دیدیتا ہے۔ پھر نازہ انفاق کا یہ عطف بھی زکوٰۃ و عشر کا مفہوم لئے ہوئے ہے جس کے نظائر قرآن حکیم میں موجود ہیں اور جن کی مثالیں اس سے قبل ہم نے بیان کر دی ہیں۔

آیت مذکورہ بھی منجملہ اُن آیات قرآنیہ میں سے ہے جن سے زکوٰۃ و عشر کے فرض و واجب ہونے کا ثبوت ملتا ہے۔

اس مختصر سے مضمون میں ہم نے قرآن حکیم کی چند ایسی آیات پیش کر دی ہیں جن سے صراحۃً یا اشارۃً عشر کے فرض واجب ہونے کا ثبوت ملتا ہے۔ باقی رہیں اس نظام عشر کی عملی تفصیلات، تو نظام زکوٰۃ کی طرح وہ بھی سنت نبوی کے نصوص مصداقہ کرام کے اجماع اور باقی امت کے تعامل سے معلوم کر لینی چاہئیں۔

البتہ اس سلسلے میں ایک ضروری امر پیش نظر رہنا چاہیے کہ قرآن حکیم کے عمومی حکم کے باوصف بعض اموال و اشیاء کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے زکوٰۃ و عشر سے مستثنیٰ بھی کیا ہے مثال کے طور پر گھوڑوں، غلاموں اور بنوؤں کے بارے میں حضور کا ارشاد ہے کہ ان پر زکوٰۃ و عشر واجب نہیں ہے۔ لیکن آج ایسی تمام منثبات پر بھی زکوٰۃ و عشر عائد کیا جاسکتا ہے بشرطیکہ وہ مال تجارت کی تعریف میں آجاتے ہوں اور نصاب قمرہ کے مطابق ہوں۔

حضرت سمرہ بن جندب کی روایت ہے کہ :

ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم	ترجمہ : رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہمیں ایسی تمام اشیاء سے زکوٰۃ نکالنے کا حکم دیتے تھے جن کو ہم لوگ بغرض تجارت استعمال کرتے تھے۔
ان نخرج الصدقة من	
الشيء نبيًا للبيع	
(سنن ابی داؤد، کتاب الزکوٰۃ)	

اس حدیث کی رو سے ان گھوڑوں پر بھی زکوٰۃ عائد ہو سکتی ہے جو تجارت کی غرض سے ہوں اور نصاب کے مطابق ہوں، اور ان تمام پھلوں اور سبزیوں پر بھی عشر عائد ہوگا جو بغرض تجارت ہوں اور ۶۰ مقدار نصاب ہوں۔ پہلے معاملے کے لئے عمر فاروق رضی اللہ عنہ

# زکوٰۃ دنیا کی سب سے پہلی اجتماعی خود کفالت

از: مولانا سید اسعد گیلانی لاہور

دنیا میں سب سے پہلے اسلام نے غریب و مساکین اور محرومین کی کفالت کے بارے میں ایک اجتماعی اسکیم تیار کی اور اسے ایک عبادت بنا کر نافذ کیا۔ دین اسلام کے پانچ بنیادی ارکان میں سے اسے ایک رکن بنایا۔ اسے ادا کرنا ہر صاحب نصاب فرد معاشرہ پر لازم کیا اور خلیفہ راشد حضرت ابو بکر صلی اللہ عنہ کے عمل کے مطابق جو اس کی ادائیگی سے انکار کرے اس کے خلاف اسلامی حکومت کو جہاد کرنے کا حکم دیا گیا ہے تاکہ غریب و مساکین کا یقی جو معاشرے کے متحمل اور صاحب ثروت افراد کے ذمے خود خدا کی طرف سے عائد کیا گیا، اس سے سرتابی کی کسی شخص کو جرأت نہ ہو۔ بقول علامہ اقبالؒ اسلام وہ دین ہے جس میں غریب و مساکین عائد کرتے ہیں اور یہ کوئی بھیک اور خیرات نہیں ہے بلکہ غریب و مساکین اور محرومین کا حق ہے جو امرا کے ذمے ہے اور جب تک امرا اس حق کو ادا نہ کریں۔ وہ خدا و رسول اور تمام غریب و مساکین کے مقررین ہیں۔

اسلام کا یہ رکن واضح طور پر ایک اجتماعی فریضہ ہے اور اسلام کے اقتصادی نظام میں زکوٰۃ کی حیثیت مرکزی اور محوری ہے اس کو نظر انداز کر کے اسلام کے اقتصادی نظام کا کوئی تصور نہیں کیا جاسکتا۔ زکوٰۃ مسلمانوں کے مال پر خدا اور رسول اور غریب مسلمانوں کی طرف سے عائد ہونے والا ایک اجتماعی حق ہے۔ ایک پہلو سے یہ عبادت ہے اس لئے کہ یہ ارکان اسلام میں سے ہے اور ارکان اسلام سب عبادات ہیں۔ اور دوسرے اعتبار سے یہ اجتماعی ٹیکس یا اجتماعی فریضہ ہے جو غریب مسلمانوں کی فلاح و بہبود اور ان کی اجتماعی کفالت کا ذریعہ ہے۔ غریب کی اجتماعی کفالت ایک ایسا فریضہ ہے جس میں پورے معاشرے کو مجتمع ہو کر شریک ہونا چاہیے۔ اس کا تصور صرف اسلام نے دیا ہے اس لئے اگر کسی معاشرے کے اندر غریب و مساکین کی ایک خاص تعداد موجود ہو جو اپنی غذا و مرہ کی

ضروریات بھی پوری کرنے سے بھی قاصر ہو جو سیدھی سادی جسمانی ضروریات ہیں تو وہ معاشرے کے صحیح ارتقائیں کوئی حصہ نہیں لے سکتے جس کے نیچے میں وہ معاشرہ صرف حیوانی مندرجات کی فراہمی کے لئے باجمعی کشمکش کرنے والا خالص مادی اور حیوانی معاشرہ بن کر رہ جاتا ہے۔ اور انسان احسن تعویج کے اس مقام سے گر جاتا ہے جو منشاء خلق انسانیت ہے۔ اس لئے اسلام کے مخصوص مزاج کو سامنے رکھتے ہوئے ہم زکوٰۃ کو ایک عبادتی و اجتماعی فریضہ قرار دیں گے۔ زکوٰۃ کا نام اس امر کی طرف اشارہ کرتا ہے کہ اس کے معنی میں طہارت اور ضمیر کی پاکیزگی پوشیدہ ہے جو زکوٰۃ کی ادائیگی کے بعد ادا کرنے والے کو حاصل ہوتی ہے۔ یہ گویا قلب کی اس صفائی کا نام ہے جو حسب ذات اور حرص و نخل سے بلند ہے نیاز ہو جانے پر انسان پر میسر آتی ہے۔ مال تو ہر ایک کو عزیز نہ ہوتا ہے۔ اور اپنی ملکیت ہر ایک کو محبوب ہوتی ہے۔ لیکن انسان یہ مال دوسروں کی خاطر صرف کرے تو اسے پاکیزگی نفس اور طہارت ضمیر حاصل ہوتی ہے۔ اس میں اس کی عبادت مضمر ہے۔ زکوٰۃ مال کی وہ پاکیزگی ہے جو حق مال ادا کرنے اور اس طرح حلال قرار پانے کے بعد اسے حاصل ہوتی ہے۔ زکوٰۃ کا یہی عبادتی پہلو ہے جس کے سبب اسلام کے لطیف احساس نے یہ گوارا دیا کہ اہل ذمہ اور اہل کتاب سے اس عبادت کی ادائیگی کا مطالبہ کرے۔ چنانچہ اس نے اس کے عوض ان پر یہ جزئیہ عائد کیا تاکہ وہ اس کے ذریعہ ریاست کے عام اخراجات میں شریک ہو سکیں۔ اور جبر کسی اسلامی عبادت کے پابند نہ قرار دیے جائیں۔

زکوٰۃ سماج کا ایک حق ہے جو فرد پر واجب ہوتا ہے تاکہ ضرورت مند طبقوں کی ضروریات پوری ہو سکیں۔ اور ناگزیر ضروریات کے علاوہ کبھی انہیں کچھ سالانہ زندگی فراہم کیا جاسکے۔ اس طرح اسلام کسی حد تک اپنے اس اصول کو عملی جامہ پہنا رہا ہے جو آیت کریمہ **کُلَّا لَا تَمُوتُنَّ دُونََ بَيْتٍ** **الْأَغْنِيَاءُ مِنْكُمْ** میں بیان ہوا ہے۔ اسلام کو انسانوں کا فقر و احتیاج میں مبتلا رہنا گوارہ نہیں ہے اس نے یہ اصول طے کر دیا ہے کہ فرد اگر استطاعت رکھتا ہو تو اپنی قوت بازو کے بن پر اپنی ضرورت کی تکمیل کا اہتمام کرے اور اگر کسی وجہ سے ایسا نہ کر سکتا ہو تو اسے سماج کے مال میں سے کفالت دیا جائے۔ معذوری کی صورت میں معاشرے کے ذمے اس کا حق کفالت ہے

اسلام کو انسان کا فقر و احتیاج میں مبتلا رہنا کیوں گوارہ نہیں ہے۔ اس لئے کہ وہ چاہتا ہے کہ انسان کو اس کی مادی ضروریات سے فارع کر کے ان بلند مقامات و منازل کی طرف توجہ کرنے کا موقع

فراہم کرے، جو مقام انسانیت اور اس خصوصی شرف و امتیاز کے شایان شان ہیں۔ جو اللہ نے بنی آدم کو عطا فرمایا ہے۔

”ہم نے بنی آدم کو بزرگی دی اور ان کو خشکی و تری میں سواریاں عطا کیں اور ان کو پاکیزہ چیزوں سے رزق دیا اور اپنی بہت سی مخلوقات پر نایاں فوقیت بخشی۔“

( بنی اسرائیل ۵ )

اللہ نے انسانوں کو یہ زندگی عقل و جذبات اور جسمانی ضروریات سے بلند تر مقاصد کی طرف روحانی میلانات دے کر عملاً عطا کر دی ہے اب لگنا انسانوں کو مزدوری سامان زندگی اس قدر بھی میسر نہ ہو کر انہیں روحانی میلانات اور فکری بلند پروازیوں کے لئے کچھ وقت مل سکے تو اس کا مطلب یہ ہوگا کہ ان کی یہ بزرگی ان سے حسین لی گئی اور وہ جانوروں کے مقام پر واپس چلے گئے بلکہ اس سے بھی نیچے کیوں کہ جانوروں کو تو عموماً کھانے پینے کو مل جاتا ہے بہت سے جانور دست ہو کر گلیں کرتے پھرتے ہیں اور کتنی ہی چیزیاں پیٹ بھر لینے کے بعد زندگی کی رعنائیوں پر خوشیاں مناتی اور چہریتی پھرتی ہیں پھر انسان اس سے محروم کیوں ہو؟ ایسا شخص جسے اپنے کھانے پینے کی فکر ہی ہر وقت مشغول رکھے وہ کسی بلند مقام انسان کے شایان شان افکار و تصورات کیسے رکھ سکتا ہے۔ اگر اسے اتنی فرصت بھی میسر نہ ہو جتنا چرند پرند کو حاصل ہوتی ہے تو وہ نہ تو انسان کہلانے کا مستحق ہے اور نہ اللہ کے نزدیک شرف امتیاز کا حامل۔ غرض یہ صورت حال کہ آدمی اپنا سارا وقت صرف کر دینے اور ہر ممکن کوشش کر لینے کے باوجود بقدر کفایت و کفالت روزی حاصل نہ کر سکے اس کے حق میں زہر قاتل ہے یہ صورت حال آگس مقام سے بہت نیچے گرا دیتی ہے جو اللہ تعالیٰ نے اس کے لئے پسند فرمایا ہے۔ یہ صورت حال اس معاشرے کے حق میں بھی مہلک ہے جس کے افراد اس صورت حال میں مبتلا ہوں۔ ایسا معاشرہ ایک پست معاشرہ ہے جو اللہ کی طرف سے ملنے والی عزت و بزرگی کا مستحق نہیں ہے۔ اس لئے کہ اس نے ارادۃ الہی کی خلاف ورزی کی ہے اور انسان کو اسن تقویم کے مقام سے اسفل السافلین میں گرا دیا ہے۔

انسان کو اللہ نے منصب نیابت عطا فرمایا ہے تاکہ وہ اس زمین پر زندگی کی شادابی اور محنت سے لطف اندوز ہو کر ان ساری نعمتوں پر اللہ کا شکر ادا کرے۔ جو اللہ کی عطا کردہ ہیں لیکن اگر کسی انسان کی زندگی بس روزانہ گذرے، ہوا، آواز، غذا، مکان، مقام، کو کچھ حاصل ہو کر بکے گا۔ جہنم میں آئے گا۔

• اسلام کو یہ بات بہت ناپسند ہے کہ امت مسلمہ کے مختلف افراد کے درمیان اتنا تفاوت پایا جائے کہ کچھ لوگ تو عیش و عشرت کی زندگی گزاریں اور دوسرے لوگ خستہ حال اور پریشان ہوں۔ اور یہ خستہ حال اور مفلسی۔ فاقہ کشی اور کپڑوں کے بغیر ننگے رہنے کی حد تک جا پہنچے۔ ایسی قوم مسلمان نہیں کہی جاسکتی۔ اللہ کا دھول فرماتا ہے۔

” جس بستی میں کسی شخص نے اس مال میں صبح کی وہ رات بھر بھوکا رہا اس بستی سے اللہ کی حفاظت و نگرانی کا وعدہ ختم ہو جاتا ہے۔“ (سند امام احمد)

آپ نے یہ بھی فرمایا کہ۔

تم میں کسے کسی ایمان اس وقت تک معتبر نہیں جب تک وہ جو کچھ اپنے لئے پسند کرتا ہے وہی اپنے بھائی کے لئے نہ پسند کرے۔ (متفق علیہ)

اسلام امت کے مختلف افراد کے درمیان اتنے زیادہ تفاوت کو کیوں نہیں پسند کرتا؛ اس کا جواب حدود و کینے کے ان پر خطر جذبات میں مضمر ہے جو طبقاتی احساس کے نتیجے میں معاشرے کی بنیادیں ہلا دیتے ہیں۔ اس کا جواب اس ہے جا امتیاز، حق تلفی، اور سنگ دلی میں پوشیدہ ہے جو قلب و ضمیر کو آلودہ کر دیتے ہیں۔ اتنا تفاوت ہونے کا مطلب ضرورت مندوں کو چوری اور غصب کرنے یا عزت نفس اور خوداری سے ہاتھ دھو کر انتہائی ذلت و خواری میں مبتلا ہو جانے پر مجبور کرنا ہے۔ یہ انسانوں کو بستی کی طرف لے جانے والے عوامل میں سب سے بڑا سبب ہے۔ جن سے اسلام معاشرے کو بچانے رکھنا چاہتا ہے اسلام نہیں چاہتا کہ دولت مال دار افراد کے درمیان ہی گردش کرتی رہے اور عوام کی اکثریت کو خرچ کرنے کے لئے مال میسر نہ ہو کیوں کہ اس کا نتیجہ یہ ہوتا ہے کہ قوم کی زندگی ٹھٹھک کر رہ جاتی ہے اور روزگار اور آمدنی کی سطح گر جاتی ہے۔ اکثر لوگوں کے ہاتھوں میں مال ہو گا تو وہ اسے ضروریات زندگی کی خریداری میں خرچ کریں گے۔ اشیاء کی طلب بڑھے گی۔ پیداوار میں اضافہ ہو گا اور قابل کار افراد کے لئے کل روزگار حاصل ہو سکے گا۔ اس طرح محنت، پیدائش دولت اور صرف دولت کا عمل اپنے قدرتی انداز پر جاری رہ کر مفید نتائج سامنے لاسکے گا۔ دولت کی گردش میں ہی معاشرے کی اقتصادی صحت پوشیدہ ہے۔ یہی مقصد زکوٰۃ کا ہے۔ اسلام نے اسے ایک مالی فریضہ قرار دیا ہے۔ یہ محوین اور مستحقین کا ایک قانونی حق ہے۔ یہ زکوٰۃ نکالنے والوں کا احسان نہیں ہے۔ بلکہ ان کے مال کے تحفظ کی

ضمانت ہے۔ اس کا نصاب اس طرح مقرر کیا گیا ہے کہ سارے مال دار لوگ اس کی ادائیگی میں شریک ہو جاتے ہیں کیونکہ وہ حد نب سے کم مال پر زکوٰۃ نہیں عائد ہوتی۔ صرف بیس مثقال سونلہ ہے۔ جو ہمارے سکے میں تیس پاونڈ کے برابر ہے البتہ شرط یہ ہے کہ مالک مفروض نہ ہو۔ یہ رقم ضروریات کے علاوہ اس کے پاس فاضل پنج رہی ہو۔ اور اس پر پورا ایک سال گزر چکا ہو۔ ظاہر ہے کہ جو آدمی خود ہی زکوٰۃ کا مستحق ہو اس سے زکوٰۃ ادا کرنے کا مطالبہ نہیں کیا جاسکتا، عسریا دوسرے الفاظ میں زرعی پیداوار اور پھلوں کی زکوٰۃ فصل کے موسم میں وصول کی جاتی ہے اور فصل تیار ہونے پر واجب ہو جاتی ہے۔ سالانہ تجارت کی زکوٰۃ سونے یا چاندی میں اس کی جو قیمت آتی ہے، اس کے حساب سے لی جاتی ہے۔ پیشیوں کی زکوٰۃ کی شرحیں بھی مقرر ہیں اور ان میں وہی تناسب ملحوظ رکھا گیا ہے جو نقد سرمایہ کی زکوٰۃ میں پایا جاتا ہے (یعنی مالیہ و اموال حصہ) یہی مال زکوٰۃ کی دوسری اقسام کا ہے۔

**مستحقین زکوٰۃ** | اسلام نے معاشرے کے حاجت مند حضرات کو چن چن کر اس مال کا مستحق قرار دیا ہے۔ قرآن کریم کی صراحت کے بموجب مال زکوٰۃ کے مستحق یہ لوگ ہیں۔

**۱۔ فقراء** | یہ وہ لوگ ہیں جو نصاب سے کم مال رکھتے ہیں۔ یا اگر صاحب نصاب ہیں تو اتنے مفروض ہیں کہ قرضہ وضع کرنے کے بعد صاحب نصاب نہیں رہ جاتے۔ اسلام چاہتا ہے کہ ہر فرد کو جہاں تک ممکن ہو سامان دنیا سے مستفید ہونے کی خاطر قدر کفایت سے کچھ زیادہ بھی حاصل ہو۔ وہ لوگ جن کے پاس کچھ نہ ہو۔ قدرتی طور پر یہ لوگ فقراء سے زیادہ مستحق ہیں لیکن احکام مستحقین میں فقراء کے ذکر کو دوسروں پر مقدم رکھنا اس بات کی طرف اشارہ کرتا ہے کہ فقراء کے پاس جو تھوٹا مال ہوتا ہے وہ کافی نہیں اور ان کا حال بھی گویا مساکین جیسا ہی ہوتا ہے اور ظاہر ہے کہ اسلام بقدر ضرورت کفالت کی فراہمی پر متوجہ نہیں ہے وہ اس سے کچھ زیادہ فراہم کرنا چاہتا ہے۔

**۲۔ مساکین** | یہ وہ لوگ ہیں جو زکوٰۃ کی تحصیل عمل میں لاتے ہیں ان کو ان کے کہنے کے مطابق معاذ کے طور پر جو کچھ دیا جاتا ہے۔ وہ ظاہر ہے کہ اسی میں سے

**۳۔ عاقلین زکوٰۃ**

نظام محنت و اجرت سے ہے۔ نہ کہ ضروریات کی تکمیل سے یہ کفالت نہیں ہے۔ فراہمی زکوٰۃ کے فریضے اور ادائیگی کا کردگی کی اجرت ہے

۴۔ مؤلفۃ القلوب | یہ وہ لوگ ہیں جو ابھی نئے نئے اسلام میں داخل ہوئے ہوئے ہوں ان کو مال دے کر ان کی ہمت افزائی کرنا

اور نئے حالات میں ان کو سہارا دینا اور ان جیسے دوسرے لوگوں کو اسلام کی طرف لانا مقصود ہوتا ہے۔ اگرچہ حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ کے زمانے میں اس مصروف پر خرچ کرنا بند کر دیا گیا تھا۔ لیکن چونکہ قرآن کی ایک آیت کی موجودگی میں حضرت عمرؓ اور دوسرے فقہاء اس سلسلہ میں تصرف کرنے میں کوئی حرج محسوس نہیں کرتے تھے اس لئے ضرورت کے مطابق یہ مدد دور میں استعمال کی جاسکتی ہے۔

۵۔ گردنیں چھڑانے میں (قیدیوں اور غلاموں کی) | اس سے مراد ان مکاتب

غلاموں کی مالی امداد ہے جو اپنے آقاؤں سے ایک متعین رقم کے عوض آزادی حاصل کر لینے کا معاہدہ کریں تاکہ وہ اپنا مقصد حاصل کر سکیں۔ قیدیوں کے لئے بھی یہ رقم صرف کی جاسکتی ہے اور بے گناہ قیدیوں کی ربانی یا ان کے قرضوں کی ادائیگی کے کام آسکتی ہے۔

قرض دار | وہ لوگ جن کی پونجی سے کہیں زیادہ قرض ہو ان کا قرض ادا کرنے میں مدد کرنے کے لئے البتہ شرط یہ ہے کہ وہ قرض کسی گناہ کے کام کے لئے نہ لیا گیا ہو۔ مثلاً عیش پرستی وغیرہ۔ ان کو زکوٰۃ سے حصہ دینا ایک طرف تو قرض سے نجات کا ذریعہ بنے گا۔ دوسری طرف ان کو صاف ستھری باعزت زندگی بسر کرنے کا موقع مہیا کرے گا۔

۷۔ فی سبیل اللہ | یہ ایک عام مد ہے جس کی عملی شکلیں حالات ہی متعین کر سکتے ہیں۔ مجاہدین کی تیاری، بیماروں کا علاج جو لوگ خود سے تعلیم نہ حاصل کر سکتے ہوں، ان کی تعلیم کا بندوبست۔ غرض یہ کہ وہ سارے کام جو مصالح مسلمین کی خاطر مفید اور ضروری ہوں حتیٰ کی تبلیغ دین اور اشاعت دین کے کام بھی اس مد کے تحت آجاتے ہیں۔

۸۔ مسافر | وہ شخص جو غریب الوطنی کے باعث اپنے مال سے فائدہ نہ اٹھا سکتا ہو

یہ ایک عام غلط فہمی ہے جسے مضمون نگار نے دھرا ہے اس کی تردید کے لئے مرتب کتاب جہاد و تبدیلی احکام گنتی چار و مرتب (رسالہ) نے اس میں اٹکی دوست دینی صحیح نہیں ہے۔



اور اس وقت اس کا اٹھ خانی ہو۔ اس تعریف کے تحت آج کل کے جابرین بھی آجاتے ہیں۔ جو جنگ غارت گری اور ظلم و جبر کے باعث بے گھر جاتے ہیں۔ جو کچھ مال و دولت ان کے پاس تھا وہ دہیں چھوڑ گیا اور اب ان کے لئے اس سے استفادہ ممکن نہیں رہ جاتا واضح رہے کہ اسلام ان مستحقین کو زکوٰۃ میں سے حصہ پانے کا حق اسی وقت دیتا ہے جب کہ کسب مال کی کوشش کے باوجود ان کا کام نہ چلے۔ اس پالیسی کی وجہ یہ ہے کہ اسلام عزت نفس اور خوداری کو سب سے اہم چیز سمجھتا ہے اس لئے وہ اس کا اہتمام کرتا ہے کہ ہر فرد کو روزی کا ایک ایسا ذریعہ حاصل رہے جو اس کے اپنے اختیار میں ہو اور جس کے سلسلہ میں وہ کسی کا بھی بیاں نہ لے کہ معاشرے کا بھی، محتاج اور دست نگر بننے پر مجبور نہ ہو۔ اسی لئے وہ لوگوں کو ترغیب دلاتا ہے کہ محنت کریں اور اس طرح مدد لینے سے مستغنی ہو جائیں۔ اسی لئے اس نے حکومت اور معاشرے کی اولین مرداری یہ قرار دی ہے کہ ہر فرد کے لئے روزگار فراہم کرے۔ ایک آدمی نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے کچھ مانگنے آیا۔ آپ نے اُسے ایک درجہ عنایت فرمایا کہ اس سے ایک سی خرید لے۔ جیگل سے لکڑیاں چنے اور انہیں باندھ کر لے آئے اور اس طرح اپنی قوت بازو کی کمائی پر گزر بسر کرے۔

زکوٰۃ کی رقم سے دی جانے والی امداد آخری اجتماعی بچاؤ ہے۔ یہ درحقیقت ایسے افراد کے لئے معاشرتی تحفظ ہے جو باوجود کوشش کے کچھ نہ کما سکیں یا ضرورت سے کم یا بعد و عذرت ہی حاصل کر سکیں زکوٰۃ کے ذریعہ یہ مقصد بھی حاصل کیا جاتا ہے۔ کہ دولت تمام افراد معاشرہ کے درمیان گردش کرتی رہے تاکہ پیادہ محنت اور صرفہ کے درمیان سرمایہ کی گردش موزوں طریقہ پر انجام پائی رہے۔ اسلام بیک وقت معاملہ کے دونوں پہلوؤں کی رعایت ملحوظ رکھتا ہے ایک طرف تو اس کی یہ خواہش ہے کہ ہر فرد اپنی طاقت بھر کام کرے اور اجتماعی امداد کا سہارا لے کہ بے کار و وقت گزاری نہ کرے۔ اور دوسری طرف وہ اس بات کا لحاظ رکھتا ہے کہ ضرورت مند کو بعد و ضرورت مدد سے کہیں روایات حیات کا، وجہ اس کے سر سے ہلکا کر دیا جائے اور اُسے ایک صاف ستھری اطمینان و سکون کی زندگی بسر کرنے کے مواقع فراہم کر دیئے جائیں۔ ساتھ ہی وہ اس کے ذریعہ سرمایہ کے موزوں طریقہ پر گردش کرتے رہنے کا اہتمام بھی کرتا ہے تاکہ مال معاشرے کے ہر گوشے تک پہنچ سکے۔

اصل اہمیت اس نظام زکوٰۃ کے ڈھانچہ کو حاصل نہیں ہے بلکہ اہم چیز اس نظام کی خود کفالتی کی روح ہے۔ اسلام اپنی تلقین و ترغیب، اپنے قوانین اور اپنے اجتماعی ضوابط کے ذریعہ جو معاشرہ برپا

کرتا ہے وہ اس نظام کے ڈھانچے اور اس کے طریقہ نفاذ سے مزاجی مناسبت رکھتا ہے۔ وہ قوانین اور ترتیبات سے مل کر تکمیل پاتا ہے۔ اس میں کفالت باہمی تعاون سے بھی جنم لیتی ہے اور ظاہری قوانین کے ذریعہ بھی عمل میں آتی ہے دونوں طریقے ایک دوسرے کی کمی پوری کرتے اور ہم آہنگ ہو جاتے ہیں کفالت باہمی کا یہ نظام جن بنیادی اصولوں پر استوار ہوتا ہے وہ یہ ہیں۔

۱۔ انسان زمین پر خدا کا نائب اور خلیفہ ہے وہ خود کسی شے کا فی نفسہ مالک نہیں ہے اس لئے کہ وہ اس کا خالق نہیں ہے دنیا کا نظام ملکیت دراصل نظام نیابت ہے اس لئے کہ زمین کے جملہ وسائل کا خالق اللہ تعالیٰ ہے اس لئے انسان پر لازم ہے کہ وہ خدا کی اس ملکیت میں خدا کی شریعت کے مطابق آٹھ کرے اس شرط کی خلاف ورزی سے تصرف کا حق کالعدم ہو جاتا ہے اور نیابت کے معاہدہ کی خلاف ورزی ہو جاتی ہے۔

۲۔ یوں تو یہ نیابت عام ہے البتہ افراد کو ان کے عمل اور محنت کے عوض انفرادی ملکیت کا حق حاصل ہوتا ہے۔ چنانچہ حقیقی مالک اللہ سبحانہ تعالیٰ نے انہیں بعض متعین الممالک کا مالک بنا دیا ہے پھر اس حق کو وہ عام تحفظات عطا کرتا ہے جن کے نتیجے میں فرد کو اپنی روزی کی طرح اطمینان حاصل ہو جائے اور وہ باعزت طریقہ پر زندگی گزار سکے۔ تاکہ وہ شریعت الہی کے نفاذ کے سلسلہ میں جدوجہد نگرانی اور احتساب کی وہ ذمہ داری بھی ادا کر سکے جو اس پر عائد کی گئی ہے۔

۳۔ امت مسلمہ کی زندگی کا بنیادی طریقہ انفرادی ملکیت کے اصول کی رعایت ملحوظ رکھتے ہوئے کفالت باہمی ہے انفرادی ملکیت پر عائد ہونے والی جن ذمہ داریوں کا ذکر کیا گیا ہے وہ اس اصول کفالت باہمی کا تقاضا ہیں ان حدود کو شریعت نے واضح کر دیا ہے کفالت باہمی پر عمل کے لئے شریعت کی عائد کردہ پابندیاں اور ذمہ داریاں کافی ہیں۔

۴۔ اس نظام کے ذریعے اس سے کہیں زیادہ اور بہتر اجتماعی عدل قائم ہوتا ہے جتنا انسان کے وضع کردہ کسی دوسرے نظام کے ذریعہ ممکن ہے جس میں مسخ اور غلط دونوں طریقوں کی آمیزش ہوتی ہے۔ غرض جب ہم اسلام کے نظام نزکوٰۃ کی خود کفالتی اسکیم کو دیکھتے ہیں تو اس سے ہمارے سامنے ایسا کا یہ منشا ہوتا ہے کہ انسانوں میں مال کی کمی کے سبب ذلت و رسوائی کا احساس اور زیادتی کے سبب غرور و کبرائی کی رجحان نہ پیدا ہونے پائے اسلامی معاشرے میں یہ روح کا فرمایا ہے۔

- انسان ہونے کے ناطے سے سب انسان ایک ہی والدین کی اولاد ہیں۔
- مسلمان ہونے کے رشتے سے سب برابر اور بھائی ہیں۔
- مال کی کمی بیشی کسی ذاتی زوال و کمال کی دلیل نہیں بلکہ خدا کی تقسیم کردہ معیشت میں بندوں کا پرچہ امتحانی ہے احساس ذمہ داری کا امتحان، اجتماعی اخوت کا امتحان خدا کے بندوں تک ان کا گم شدہ حصہ رزق پہنچانے کی دیانت کا امتحان اور یہ امتحان کہ کمی پر صبر کرنے والے اور بیشی پر شکر کرنے والے اور ان دونوں جذبوں کا حق کرنے والے کون لوگ ہیں؟

غرض اسلام کا نظام زکوٰۃ طبعاتی احساسات مثلاً اخوت و مساوات کا ماحول بناتا ہے۔ اس مساوات کے بہترین نمونے ہمارے سامنے دورِ اول کے آتے ہیں۔ رسول اکرمؐ نے اپنی پھوپھی زاد بہن زینب بنت جحش کی شادی جو فریشتہ کے ہاشمی خاندان سے تعلق رکھتی تھیں، اپنے آزاد کردہ غلام زید کے ساتھ کر دی۔ شادی ایک ایسا نازک مسئلہ ہے جس میں برابری کا سوال دوسرے سوالات سے زیادہ اہم ہوتا ہے۔ رسول اکرمؐ کے سوا کسی دوسرے شخص یا دین اسلام کے سوا کسی دوسری قوت کے بس میں نہ تھا ایسا معجزہ کر دکھائے جو آج بھی ممالک اسلامیہ کے سوا کہیں اور دیکھنا ممکن نہیں ہے۔ ممالک متحدہ امریکہ میں غلامی قانوناً ممنوع ہے لیکن کسی نیگرو کے لئے کسی گوری نسل کی عورت کے ساتھ خواہ وہ کتنی ہی گئی گزری ہو، شادی کرنا آج بھی ممنوع ہے۔ یہی نہیں بلکہ نیگرو کا پبلک بسوں اور ڈبوں میں سواریوں میں گوردن کے پہلو میں بیٹھنا یا ان کے ساتھ ریسٹوران یا ٹھیٹر میں جانا، یا کسی سرائے یا ہوٹل میں ٹھہرنا بھی آج بھی ممنوع ہے۔

ہجرت کے اولین دور میں جب محمد صلی اللہ علیہ وسلم نے مہاجرین اور انصار کے درمیان مواخاۃ کرائی تو ان کے آزاد کردہ غلام زید اور ان کے چچا معزہ بھائی بھائی قرار دیئے گئے اور حضرت خالد اور حضرت بلالؓ کے درمیان مواخاۃ ہوئی۔ یہ بھائی چارہ خونی رشتہ کے برابر تھا۔ جان و مال اور زندگی کے سارے ہی معاملات میں ان کے درمیان قرابت داری قائم ہو گئی۔

جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم واصلِ بقی ہوئے اور حضرت ابو بکرؓ حبش اسامہ کی روانگی پر اصرار کیا تو آپ نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے مقررہ کئے ہوئے کمانڈر کو ہی باقی لکھا آپ ان کو رخصت کرنے

اس جاں میں مدینہ کے بامبر تک نہ آئے۔ اساتذہ سواری پر تھے اور خلیفہ المسلمین ابو بکر پیدل چل رہے تھے پھر حضرت ابو بکرؓ کو یہ خیال آیا کہ ان کو حضرت عمرؓ کی ضرورت پڑے گی خصوصاً اب جب کہ خلافت کا بار ان کے کندھوں پر آن پڑا تھا۔ شکل یہ بھی عمرؓ ہمیشہ اساتذہ کے ایک سپاہی تھے۔ چونکہ اس کے امیر اساتذہ تھے لہذا ضروری تھا کہ ان سے اجازت حاصل کی جائے۔ چنانچہ خلیفہ المسلمین نے کہا اگر آپ مناسب سمجھ تو عمرؓ کو میری مدد کے لئے چھوڑ جائیں۔

اللہ اللہ یہ مقامات کتنے بلند ہیں۔ اتنے بلند کہ الفاظ ان تک پہنچنے سے قاصر ہیں۔ اسلامی معاشرہ ایک ہمہ گیر اجتماعی عدل کا نظام ہے۔ اس میں معذور روزی استطاعت اور غریب امیر سب کے درمیان بیک تعاون موجود ہوتا ہے مسلمانوں کی تاریخ اس پر گواہ ہے۔

۱۔ اسلام لاتے وقت حضرت ابو بکرؓ کے پاس تجارتی کاروبار کی آمدنی سے چالیس ہزار درہم جمع تھے۔ اسلام کے بعد انہوں نے تجارت کے ذریعے کافی نفع کمایا۔ مگر جس دن انہوں نے اپنے رفیق محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے ہمراہ مدینہ کو ہجرت کی ہے اس دن ان کی پونجی میں سے صرف پانچ ہزار درہم باقی رہ گئے تھے۔ اپنا سارا سرمایہ ان کمزور مسلمانوں کا نذر ادا کرنے میں صرف کر چکے تھے جو غلام تھے اور جنہیں اپنا آقاؤں کا تھک ہر طرح کا عذاب سہنا ہوتا تھا۔ اس مال میں سے وہ فقرا اور مساکین کی امداد بھی کرتے تھے۔

خلافت سے قبل حضرت عثمانؓ کے پاس شام سے ایک تجارتی قافلہ آیا۔ جو گھبروں روغن زیتون اور متقی سے لے کر ہر ایک ایک ہزار اونٹوں پر مشتمل تھا۔ قوط کا زنا تھا بہت سے تاجر آپ کے پاس آئے کہا کہ آپ لوگوں کی ضرورت مندی سے بخوبی واقف ہیں۔ یہ مال ہمارے ہاتھ فروخت کر دیکھئے۔ بڑے خوشی کے ساتھ یہ بتاؤ کہ مجھے قیمت خرید پر کتنا نفع دے گئے۔ تاہم جوں نے کہا کہ دو گنے دام لے لیجئے۔ آپ نے فرمایا مجھے تو اس سے زیادہ کی بیشی کش کی جا چکی ہے وہ لوگ حیران ہو کر کہنے لگے۔ اے ابو عمر۔ مدد کے سائے تاجر تو اس وقت آپ کی خدمت میں حاضر ہیں۔ کوئی دوسرا آدمی بھی ہم سے پہلے آپ سے نہیں ملا آخر یہ کون ہے جس نے اپنے کو یہ بیشی کش کی ہے۔ آپ نے فرمایا اللہ نے مجھے ایک کے دل دینے کا وعدہ کیا ہے۔ کیا تم اس سے زیادہ دے سکتے ہو۔ انہوں نے کہا: نہیں۔ عثمانؓ نے اللہ کو گواہ ٹھہرا کر اعلان کر دیا کہ اس قافلہ کا سارا مال اللہ کی راہ میں فقرا اور مساکین کے لئے صدقہ ہے۔

حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ اور ان کے گھروالوں کے پاس ایک دن سستو کی بنی ہوئی تین ردیوں کے

سوا کچھ نہ تھا۔ یہ دوڑیاں انہوں نے ایک مسکین ایک ستیم اور ایک فیری کو سندھ کو دیں۔ مسکین فیتیم اور فیری شکم سیر ہو گئے اور یہ خود فادہ کر کے سو رہے۔

حضرت حسینؑ پر فرض کا بار بہت بڑھ گیا تھا۔ ایک چشمہ آپ کی ملک تھا۔ جسے فروخت کر کے آپ فرض اتار سکتے تھے لیکن آپ اس لئے اسے نہیں فروخت کرتے تھے کہ اس سے غریب مسلمان سنبھالیں۔ مدینہ میں انصار نے کہا جبرین کو اپنے مال اور مکان پر چیزیں شریک ٹھہرا لیا۔ ان کو اپنا بھائی بنا لیا۔ ان کی طرف سے دیت ادا کی۔ ان کے قیدیوں کو یہ لہا غرض یہ کہ ان کو بالکل اپنا بنا لیا۔

حضرت عمر فاروقؓ نے بیت المال سے بچوں، بوڑھوں اور بیماروں کے لئے وظائف مقرر کئے۔ یہ وظائف زکوٰۃ کے معروف مصارف کے علاوہ تھے اپنی نوعیت کے اعتبار سے اسے اس دور کے لئے سماجی تحفظ کا نظام قرار دیا جاسکتا ہے۔ آپ نے قحط کے دوران چوری کی سزا معطل کر دی تھی کیونکہ اس بات کا شبہ موجود تھا کہ چوری پر بھوک نے مجبور کر دیا ہو۔ اسلام نے شبہ کی بنا پر حدود ال دی جاتی ہیں ظاہر ہے کہ یہ واقعات اجتماعی کفالت کی عملی مثالوں میں ایک فیصلہ کن حیثیت رکھتا ہے۔

ایک صحابی کے غلاموں نے ایک آدمی کی اونٹنی چرائی۔ ان کے اعتراف پر حضرت عمرؓ نے ان کے ہاتھ کاٹنے کا حکم دیا لیکن جب ہاتھ کاٹنے کے لئے ان کو لے کر چلے تو آپؓ نے ان کو روک لیا۔ اور صحابی سے فرمایا سنو۔ خدا کی قسم اگر مجھے یہ معلوم نہ ہوتا کہ تیرا ان غلاموں سے کام تو خوب لیتے ہو لیکن انھیں بھوکا رکھتے ہو۔ اور وہ اس حال کو پہنچ گئے ہیں کہ جس میں کوئی شخص حرام کھائے تو بھی اس کے لئے جائز ہو۔ پھر آپؓ نے اس صحابی سے مخاطب ہو کر فرمایا۔ خدا کی قسم میں ان کا ہاتھ نہیں کاٹوں گا۔ مگر تیرے اوپر تاجان عائد کروں گا۔ پھر آپؓ نے اونٹنی کے مالک سے اس کے دام معلوم کئے۔ اس نے کہا چار سو درہم حضرت عمرؓ نے صحابی سے کہا۔ جاؤ اور اسے آٹھ سو ادا کر دو۔ اور پھر آپؓ نے جوڑی کے مجرم غلاموں کو سزا معاف کر دی۔ کیونکہ ان کے آٹا نے انھیں بھوکا رکھ کر جوڑی کرنے پر مجبور کر دیا تھا۔

اسلام کی تاریخ میں اجتماعی کفالت کی شان کو جو چیز دبا لا کرتی ہے وہ اس کا اسلامی دائرہ سے نیکل کر پوری انسانیت کے لئے عام ہونا ہے۔ حضرت عمرؓ نے ایک بوڑھے نابینا کو ایک دروازے پر بٹکیا لگا کر کہا کہ یہاں تک نہ پہنچو کہ وہ مرنے لگے۔

حالت تک پہنچا دیا۔ اس نے جواب دیا جزیہ ضرورت اور بڑھاپا حضرت عمرؓ اس کا ہاتھ پکڑ کر اپنے گھر لے گئے اور اتنا کچھ دیا جو اس کی ضروریات کے لئے بہت کافی تھا۔ پھر آپ نے بیت المال کے خزانچی کو کہلا بھیجا اس شخص اور اس جیسے دوسرے اشخاص کی طرف توجہ کی جائے۔ خدا تعالیٰ کی قسم یہ انصاف کی بات نہیں ہے کہ ہم اس کی جوانی (کی کمائی) کھائیں اور بڑھاپے میں اُسے دھکا دیں۔ زکوٰۃ فقرا اور مساکین کے لئے ہے اور یاہل کتاب کے مساکین میں سے ہے۔ آپ نے اس فرد اور اس جیسے دوسرے افراد کو جزیہ سے بری قرار دے دیا۔ اور ان کا وظیفہ مقرر کرایا۔

غرض یہ کہ خود کفالتی کی یہ اسکیم ایسی تھی جس نے انسانیت کو بلند مقام پر پہنچا دیا اسلام نے سماجی تحفظ کو ایک انسانی حق قرار دے دیا جو کسی مخصوص مذہب یا فرقہ کے ساتھ بھی مشروط نہ تھا۔ خود کفالتی کے اس عمل پر اس بات کا کوئی اثر نہیں پڑ سکتا تھا کہ محتاج کا عقیدہ کیا ہے۔ اور وہ کس شریعت کا پابند ہے۔ یہ وہ مقام بند ہے جس کی طرف اقدام میں آج انسانیت کے قدم خشک چکے ہیں اور وہ اب بھی اس سے بہت دور ہے۔ انسانیت کو اس مقام تک صرف اسلام ہی پہنچا سکتا ہے۔

### بقیہ : الرشاد کی ڈاکٹ

محرمی و کمرمی السلام علیکم ورحمۃ اللہ وبرکاتہ ۱۹۰۲-۹۰  
عمر سے سوچ رہا تھا کہ آپ کو خط لکھوں لیکن عدم الفرستی کے باعث نہ لکھ سکا۔  
میں ماہنامہ الرشاد سے بہت دلچسپی لکھتا ہوں اور ہر ماہ مجھے تلاش کر کے پڑھنا پڑتا ہے اور  
یہ پرچہ مجھے بہت پسند ہے۔ اللہ تعالیٰ سے دعا ہے کہ وہ الرشاد کو دن و رات  
چو گئی ترقی عطا فرمائے اور آپ کو اجر عظیم دے۔ میں اس کا خریدار بننا چاہتا ہوں۔ مگر  
افسوس کہ میں سوچتا ہوں کہ اس ماہ چندہ بھیج دوں مگر ہر بار پیسے نہیں بچ پاتے ہیں۔ میں  
یہاں کی ایک مقامی درس گاہ میں تعلیم و تدریس کی خدمت انجام دے رہا ہوں لیکن قلیل  
تنخواہ اجازت نہیں دیتی کہ میں چندہ روانہ کروں۔ براہ کرم اگر آپ میرے نام ایک رسالہ  
جاری کر دیں تو آپ کا مشکور ہوں گا۔ اور جب بھی میرے پاس پیسے ہوتے تو کوشش کروں  
گا کہ بھیج دوں۔ اور میں یہی کوشش کروں گا کہ خریدار زیادہ سے زیادہ بن جائے۔  
امید ہے کہ میرے اس جذبے کو جلا بخشیں گے۔ اور مجھے مایوس نہیں کریں گے۔

# الرشاد کی ڈاک

محترم المقام المقام مولانا مجیب اللہ ندوی صاحب

اسلام علیکم

خدا کرے آپ بخیر ہوں اور ہمیشہ خیر و عافیت سے رہیں۔ دسمبر ۱۹۸۹ء کا جامعہ الرشاد پڑھا، رشحات نہایت حقیقت پسندانہ ہے، تحریری و تقریری جہاد کرنے والوں میں ہندوستان میں کئی لوگ ملیں گے۔ مولانا علی میاں ندوی، ڈاکٹر اشتیاق قریشی، سید شہاب الدین صاحب مولانا عبید اللہ اعظمی، شمیم ہفت روزہ وغیرہ لیکن ہندوستان گیرہ پانے پر قیادت کا ابھرنے والا افسوسناک ہے۔ علاقائی قیادتیں کہیں نظر آرہی ہے۔ علاقائی قیادتوں کو منظم کر کے ملکی قیادت کا ابھرنے والا ممکن ہے لیکن خلوص کی کمی نے خلوص کا سبق پڑھنے پڑھانے والوں میں کوئی کام ہونے نہیں دیا اگر ملکی قیادت فی الحال دشوار ہو (ناممکن نہیں) تو علاقائی قیادتوں کو متحد کرنے کے لئے بے لوث افراد کو فوری سعی کرنی چاہیے وقت تیزی سے گزر جا رہا ہے اور ملت کی پریشانیوں میں ہر روز اضافہ ہوتا جا رہا ہے۔ کانگریس کا دور حکومت خاص کر اندرا، سنجے، راجیو کا دور ملت پر ظلم و ستم کے معاملے میں ہٹلر کو بھی شرمندہ کرتا ہے اب وقتی طور پر عافیت ہے یہ ظالم حکومت میں نہ رہنے کی وجہ سے صرف کمزور ہوا ہے لیکن ریشہ دوانیوں اور ظالموں کا ساتھ دینے کی طاقت اب بھی بہت ہے، آج ملت کو پہلے خدا اعتمادی پھر خود اعتمادی کی سخت ضرورت ہے لیکن یہی نہیں بلکہ عمل کی ضرورت ہے، اللہ پاک نے جس کلام پاک میں اتمیہ اصول و اتوارکۃ فرمایا اسی میں ولعدو والهم ما استطعت من قوۃ بھی فرمایا آج دفاع کا مسئلہ ملت کے لئے پہلا مسئلہ ہے آپ نے مشترکہ کام عمل طے کرنے کا ارادہ ظاہر کیا ہے عین ماہ ہونے کو ہے

کیا پیش رفت ہوئی ہے مناسب سمجھیں تو مطلع کریں میرا ممکن تعاون لہذا حاضر رہیگا۔

فقط والسلام

ایس۔ ایے انصاری  
گودھرا - گجرات  
۱۵-۲-۹۰

مخدومی و معظی جناب حضرت مولانا مجیب اللہ صاحب دام ظلکم العالی  
السلام علیکم ورحمۃ اللہ وبرکاتہ

مزاج گرامی !

حضرت والا کا گرامی نامہ موصول ہو کر بیحد و مصلہ افزائی کا باعث ہوا ہے خط سے  
رسالہ الرشاد اور مندرجہ ذیل کتابیں مذاک سے موصول ہوئیں۔ حضرت والا کی اس توجہ  
فرمائی و حوصلہ افزائی کے ہم خدام مدرسہ بیحد ممنون و مشکور ہیں۔ اللہ تعالیٰ آپ کی صحت و  
عافیت اور آپ کی سرپرستی و توجہ فرمائی گو تا دیر قائم و دائم رکھے اور یہ جد قبول فرمائے۔  
انشاء اللہ حسب حکم پہلی فرصت میں مسجد کا کام شروع کر دیا جائے گا۔ اگرچہ ابھی نظر ہر کوئی  
انتظام نہیں ہے لیکن حضرت والا کا یہ فرمانا بجا ہے کہ جب کام شروع ہوگا تو اللہ تعالیٰ انتظام  
فرمائیں گے۔ اس سلسلہ میں مسجد کے لئے آپ کی پیش کش مزید ڈھارس کا باعث ہوئی۔ اسلامی  
حصہ اول تا چہارم نصاب میں داخل کرنے کے لائق ہے۔ ہم نے طے کر لیا ہے کہ درجہ حفظ میں  
خصوصیت سے جماعت دار یہ کتاب پڑھائی جائے گی۔ اس سے پہلے اسلامی فقہ ندوۃ کتب  
سے لایا تھا۔ اور مزید آپ کی کتابیں اپنے کتب خانہ میں رکھنا چاہتا ہوں۔ ہمارے یہاں کتب خانہ  
کے لئے آپ توجہ فرمائیں گے۔ حضرت والا کی اسی طرح سرپرستی رہی تو انشاء اللہ مدرسہ ترقی  
کرے گا اور یہاں اس ماحول میں ان میں اصلاحی کام اچھا ہوگا۔ حضرت والا کی صحت و عافیت  
کے لئے ہم خدام مدرسہ دعا کرتے ہیں اور خیر و برکت کے لئے دعا کی درخواست ہے۔

فقط والسلام

(حافظ، محمد خلیل، خدام مدرسہ ہذا)

۲۴ رجب المرجب ۱۴۱۱ھ



# المدرسة الإسلامية للتربية والتعليم جامعة الرشاد - اعظم گڑھ ۔

اس نام سے محترم شیخ سعید بن احمد آل قواہ صاحب نے وہی میں ایک ادارہ قائم کیا ہے جس کی مجلس انتظامیہ میں ممتاز اہل علم کے ساتھ عبدالرحمن بن راشد خلیفہ اور ڈاکٹر عبداللہ عمر نصیف وغیرہ بھی شامل ہیں، وہ پچھلے سال ہماری دعوت پر اعظم گڑھ تشریف لائے تھے، اس موقع پر انہوں نے اس کی ایک شاخ جامعۃ الرشاد کی نگرانی میں قائم کرنے کی منظوری کی تھی ان کے پیش نظر یہ کہ اس کیلئے ایک وسیع زمین خریدی جائے اور اس پر اس کے لئے عمارت بنائی جائے، زمین کا انتظام تو ہو گیا مگر عمارت کی تعمیر میں ابھی وقت لگے گا، ان کی خواہش ہے کہ یہ کام فی الحال کسی بھی ماضی عمارت میں شروع کر دیا جائے، انشاء اللہ ایک سال بعد یہ نئی عمارت میں منتقل ہو جائیگا، اس بنا پر اس کام کو جامعۃ الرشاد کے انڈر گراڈنگ ہال میں جولائی 1995ء سے شروع کیا جا رہا ہے۔ اس مدرسہ میں چھ برس کے ساتھ بچے داخل ہوں گے اور پندرہ برس کی عمر تک انھیں یہاں فارغ کر دیا جائے گا، اگر کوئی بچہ اردو، انگریزی اور حساب وغیرہ کسی دوسری اسکول میں پڑھا ہوگا تو اسٹ کے بعد اسے دوسرے درجہ میں بھی داخل کیا جاسکتا ہے۔

یہ کل نو برس کا کورس ہوگا جس میں چار برس کی بنیادی تعلیم دی جائیگی، ایک سال تعلیم کے ساتھ اس کا رجحان دیکھا جائے گا اور پھر چار برس تعلیم کے ساتھ اس کے رجحان کے مطابق اس کو کوئی نہ کوئی ٹیکنیکل تعلیم دی جائے گی، انگریزی، عربی، ٹائپنگ اور کمپیوٹر سسٹم کی تعلیم ہر لڑکے کے لئے لازمی ہوگی اور دوسری چھوٹی چھوٹی صنعتیں اس کے رجحان کے اعتبار سے سکھائی جائیں گی۔

اس ادارہ کا بنیادی مقصد یہ ہے کہ سن بلوغ کے بعد بچہ باپ کے اوپر بوجھ نہ بنے، بلکہ وہ اپنے پیروں پر کھڑا ہو جائے، اسی لئے انہوں نے تعلیم سے پہلے تربیت کا نفاذ رکھا ہے۔ اس میں ہر لڑکے کو دارالافتاء میں رہنا ضروری ہوگا اور کھانے، ناشتہ کی فیس کے علاوہ نجی فیس پچاس روپے ماہوار ہوگی، جو لڑکا جو ہنر سیکھے گا اس کی مشین وغیرہ کے انتظام کے سلسلہ میں ادارہ بھر پور تعاون کرے گا۔

## جامعہ اہل حق

### ۱۔ بچیوں کے لئے قدیم و جدید تعلیم کا بہترین مرکز

آج سے پچاس برس پہلے تک ماں کی گود ہمارا گھر اور ہمارا مال تھا۔ بچوں کی دینی نشوونما کے لئے کافی ہوتا تھا مگر اب جدید تہذیب و تمدن اور مادیت کے اثر سے بچوں کے ساتھ بچیوں کی اعلیٰ دنیاوی تعلیم کی جو باپھیل گئی ہے اس کی وجہ سے ہمارے گھروں نے یہ کہ دینی فضا ختم ہوتی جا رہی ہے بلکہ اس کی جگہ نہایت سطحی اور گندی فضا پیدا ہو رہی ہے اب لڑکیاں گھر کی ملکہ بننے اور اس کی ذمہ داریاں سنبھالنے کے بجائے بازار جیسی سطحی اور گندی فضا کی زندگی زیادہ پسند کرنے لگی ہیں اور والدین اس میں معاون بن رہے ہیں جدید اسکولوں کا ماحول اور اس کی تعلیم ایک طرف تو ان کو گھریلو زندگی کے قابل نہیں رکھتی، تو دوسری طرف ان کی دینی و اخلاقی حس اور شرفِ حیا بھی چھین لیتی ہے اگر خدا نخواستہ ہم نے اس طرف جلد توجہ نہ کی تو اس کے نتائج بڑے ہولناک نکلیں گے، ہماری صدر دینی اور تہذیبی قدیں محض عورتوں کی وجہ سے محفوظ نہیں اگر ان قلعوں میں بھی شکات پڑ گئیں تو پھر ہمیں الماحول بے دینی سے نہ تو مدد سوں کی فضا بچا سکتی ہے اور نہ وعظ و تلقین کی مجلسیں آج یہ حال ہو گیا ہے کہ ہماری لڑکیاں اردو زبان میں خط و کتابت تک نہیں کر سکتیں مگر ہر بے گناہ کی زبان سب سے گمانہ ہیں تو پھر قرآن پاک کے الفاظ سے کیسے دلچسپی پیدا ہو سکتی ہے، کیا ہمارے لئے یہ غیرت کی بات نہیں ہے کہ ایک ہزار برس تک مسلمانوں کے زیر اثر رہتے ہوئے ہندو عورتوں نے اپنی تہذیب و زبان نہیں چھوڑی اور ہماری عورتیں تیس چالیس برس میں اپنی زبان و تہذیب سے بے گمانہ ہوتی جا رہی ہیں۔ اس وقت بچوں کی دینی تعلیم و تربیت کے لئے ملک میں ابتدائی، ثانوی، اعلیٰ ہر طرح کی درس گاہیں موجود ہیں مگر یہ فسوناک بات ہے کہ چند سال پہلے تک پورے ہندوستان میں بچوں کی اعلیٰ دینی تعلیم کے لئے بہت کم جگہوں پر انتظام تھا اب ادھر اس طرف توجہ ہوئی ہے مگر ابھی ہرگز نہ

مقام پر بچوں کی ایک اعلیٰ درگاہ کی ضرورت ہے۔ گو اس کام میں بڑی ذمہ داریاں اور ذمہ داریاں ہیں لیکن یہ بھی ایک حقیقت ہے کہ مسلمان نسل کے دین و ایمان کا بقا اور تحفظ ہمیں عزیز ہے تو ہمیں اس کی طرف پوری توجہ دینی ہوگی ہم نے طے کیا ہے کہ بچوں کی تعلیم محض کتاب تک محدود نہ ہو بلکہ انہیں تعلیم کے ساتھ ہوم سائنس اور چھوٹی چھوٹی صنعتیں بھی سکھا دی جائیں، ہوم سائنس کا مطلب یہ ہے کہ انہیں اعلیٰ طور پر امور خانہ داری سے واقفیت حاصل ہو کہ وہ گھر کی دیکھ بھال کر سکیں اور اس میں دینی نفعا پیدا کر سکیں، بچوں کی تربیت اور علاج و معالجہ کا انہیں پسندیدہ طریقہ معلوم ہو، مل جل کر رہنے کی نصیحتیں کا انہیں علم ہو ان میں ذہنی بلندی، اخلاقیات، صبر تحمل اور سادگی کی عادت پیدا ہو، ان میں حدود رشک اور دکھاوے کی عادت کم سے کم ہو، شرم و حیا کے ساتھ دین پر عمل کرنے اور محنت کے ساتھ دوسروں سے عمل کرنے کی صلاحیت اور جرات پیدا ہو۔

ان مقاصد کو سامنے رکھ کر ہم اللہ تعالیٰ کے بھرپور جہاں آرزائیں جو لائی گئیں اس کام کی ابتدا کر رہے ہیں اس سال شعبہ نسواں میں صرف تئو لڑکیوں کا پانچویں چھٹے اور ساتویں درجہ میں داخلہ ہوگا اور لڑکیاں ٹیوٹوں کے لئے ڈیڑھ سال میں سب سے پہلی گنجائش پیدا کی جا رہی ہے، ہر سال ہم ایک درجہ بڑھاتے رہیں گے، انشاء اللہ جدید علوم کے تمام مضامین کے ساتھ اردو ناظرہ، قرآن پاک، انگریزی اور ہندی زبان کی معیاری تعلیم دینے کی کوشش کی جائے گی، ساتویں درجہ سے عربی زبان لازمی ہوگی، ساتویں درجہ کے بعد جو لڑکی پانچ برس خود صرف خود اور فقہ اور ادب عربی کی تعلیم حاصل کرے گی، وہ مسلم یونیورسٹی علی گڑھ، یا کنوئیر یونیورسٹی یا جامعہ ملیہ اسلامیہ میں سے جہاں چاہے گی ایم۔ اے کا امتحان دے سکے گی۔

کپڑے کی کٹنگ، اسلامی اور سوئٹز کی بنائی تو ہر لڑکی کے لئے سیکھنا ضروری ہوگا اور اس کے علاوہ کتبت، مہلہ سازی، محوم تہ سازی، انگریزی، ہندی اور عربی، آپٹنگ اور دوسری کچھ چھوٹی صنعتوں میں لڑکیاں اپنے شوق سے جو پسند کریں گی وہ ان کو سکھا دی جائے گی اور جو صنعت یا کام سیکھیں گی، فائدہ ہونے کے بعد ان کو اس کی یکتہ شین بھی ادارے کی طرف سے دینے کی کوشش کی جائے گی تاکہ وہ اپنا کام شروع کر سکیں، بشرطیکہ اس کی قیمت دو ڈھائی ہزار سے نام نہ ہو جو حضرات داخلہ چاہتے ہوں وہ ابھی سے خط و کتابت کریں۔

پیشہ: ناظم جامعۃ الرشاد، رشاد نگر، ضلع اعظم گڑھ (دہلی)۔

# محترم مرتب الرشاد کی ہندوستان دارالتاویف والترجمۃ الرشاد اعظم گڑھ

سے شائع ہوئی ہیں

۱۔ اہل دل کی باتیں | حضرت مولانا محمد احمد صاحب پرتاپ گڑھی غلظہ کے ان ملفوظات کا:

ہے جس کے پڑھنے سے ایمان میں تازگی، آخرت کی یاد اور عمل کا جذبہ پیدا ہوتا ہے، قیمت ص ۱۰

۲۔ اسلامی تعلیم حصہ اول، دوم، سوم، چہارم | اس میں اسلامی مسائل کو بڑے سلیس اور دلچسپ انداز میں سچا

کو ذہن نشین کرانے کی کوشش کی گئی ہے، یہ سیکڑوں مکاتیب کے نصاب میں داخل ہے پورسٹ کی قیمت ص ۱۰

۳۔ قرآن پاک کی تعلیم اور اس کی عظمت | اس میں قرآن پاک کی تعلیم اور اس کی عظمت کو بڑے موثر انداز میں پیش کیا گیا ہے اور

ساری مثالیں قرآن پاک کی آیات اور احادیث نبوی سے دی گئی ہیں۔ قیمت صرف ص ۱۰ ہے۔

۴۔ خطبہ نکاح | جو خطبہ نکاح کے وقت پڑھا جاتا ہے وہ ایک زبردست معاشرتی ہدایت ہے، مصنف نے اس کی بڑی موثر تشریح کی ہے یہ ہر نکاح کے وقت قسیم

کرنے کے قابل ہے، قیمت صرف ص ۱۰ ہے

۵۔ مسئلہ کفایت | شادی بیاہ میں برابری کا خیال کرنا صحیح ہے مگر یہ برابری دین و تقویٰ میں ہونی چاہیے، مسلمانوں میں جو پیشہ کے اعتبار سے مستقل طور پر برادریا

قائم ہو گئی ہیں ان کی کوئی شرعی حیثیت نہیں ہے بلکہ یہ فہم و تہذیب کے اثر سے ہے، اس مسئلہ پر مصنف

نے سیر حاصل بحث کی ہے۔ قیمت ص ۱۰ ہے۔

۶۔ جہنیز کی شرعی حیثیت | اس وقت شادی بیاہ میں جہنیز کے مطالبہ نے ایک فتنہ کی صورت اختیار کر لی ہے جس سے لڑکیوں کی شادی عام آدمیوں

کے لئے ایک مصیبت بن گئی ہے اس پر ایک عالم نے بہت تحقیقی بحث کی ہے جس پر مولانا ندوی کے

قلم سے ایک نیا چمچ بھی ہے، قیمت صرف ص ۱۰ ہے۔ یہ تینوں کتابیں اصلاح معاشرہ کے لئے بہترین تحفہ ہیں۔

سالانہ چندہ ہندوستان سے ۲۵/۰ خصوصی معاون ۱۰۰/۰ قیمت فی پرچہ ۳/۰	جامعۃ الرشاد اعظم گڑھ کا ترجمان ماہنامہ جامعۃ الرشاد	سالانہ چندہ غیر مالک سے : ۱۵ ڈالر امریکی ۱۵/۰
---	---	--

جلد ۱۸ اپریل، مئی، ستمبر بمطابق: رمضان شوال ۱۴۱۰ھ شمارہ ۲۳

### فہرست مضامین

۲	مرتب	۱۔ رشحات : آہ، عزیزی شیر لعلی مرحوم
۱۰	محمد رضی الاسلام ندوی علی گڑھ	۳۔ قرآن کریم میں صفحہ سجاد کے حوالے
۳۵	ڈاکٹر حافظ محمد یونس، لاہور	۳۔ اصلاح معاشرہ میں خواتین کا کردار
۵۴	مرتب	۴۔ الرشاد کی ڈاک
۶۲	"	۵۔ عربی مدارس کا انصاب تعلیم اور عصری تقاضے
۶۴	ڈاکٹر عبداللہ آزاد، بستوی	۶۔ لاکھوں سلام



### مجیب اللہ ندوی (مرتب)

- ڈاکٹر نعیم صدیقی ندوی، مقیم ابوظہبی
- رضی الاسلام ندوی، ایم۔ اے علیگ

نویسندہ اشاعت مولوی حفیظ محمد صاحب ٹانڈوی	تکالیف ابوالحسنات - نور شہید احمد
--	--------------------------------------

میراثہ ندوی پبلیشرز و ایڈیٹرز نے نشاۃ آفتاب پریس ٹاؤن سے چھپا کر فقہ جامعۃ الرشاد اعظم گڑھ سے شائع کیا

# شہادت

## آہ! عزیزِ مشیرِ الحق مرحوم

غَم زدہ

محیوب اللہ ندوی

عزیزوں سے زیادہ عزیز اور حقیقی چھوٹے بھائیوں کی طرح قریب کو مرحوم لکھتے ہوئے قلب و دماغ کا جو حال ہے اسے زبانِ قلم سے بیان کرنا مشکل ہے، زندگی میں نہ جانے کتنے غم جھیلنے پڑے ہیں، مگر یہ اپنی نوعیت کا انتہائی اندھناک غم ہے جس کو 'مشو' (گھر کا نام) کہنے سے ڈاکٹر، پروفیسر اور وائس چانسلر کہتا اور لکھتا رہا اسے قلم سے مرحوم لکھتے ہوئے کلیجہ منہ کاٹ رہا ہے

لوگ مجھ سے کہتے تھے کہ اپنے بارے میں لکھ کر چھوڑ جاؤں، میں کہتا تھا کہ میری اہمیت ہی کیا ہے، مگر میری زندگی کے نشیب و فراز اور خامیوں اور خوبیوں سے مشیر سب سے زیادہ واقف ہیں، وہی اس کے لیے کافی ہیں، مجھے افسوس ہی نہیں قلع ہے کہ آج مجھے اس کے بارے میں کچھ لکھنا پڑ رہا ہے جو میرے مرنے پر کچھ لکھتا، وائس چانسلر ہونے کے بعد میں نے لکھا تھا کہ اب تم کو تم لکھتے ہوئے قلم رکنا ہے، جواب آیا کہ اگر آپ تم لکھنا چھوڑ دیں گے تو میں سمجھوں گا کہ آپ نے ۵۲ سالہ رشتہ شغقت و محبت کو کاٹ دیا۔

وہ غازی پور کے مشہور قصبہ بھری آباد کے رہنے والے تھے، ان کے والد مشیرِ الحق مرحوم دار و فطر تھے، اور نوجوانی میں ۱۹۷۹ء میں ان کا انتقال ہو گیا تھا، اس وقت یہ تین چار برس کے تھے، اور ان کے چھوٹے بھائی محی اسحق دؤیرس کے تھے ان کی دوشادہ

ہوئی تھیں، پہلی بیوی سے ایک لڑکی تھی، جو مولوی قانم صاحب سے منسوب ہیں، اور دوسری شادی محمد آباد گوہنہ محلہ کھرنٹی میں ہوئی تھی، ان کے ماموں بشیر احمد مرحوم راجہ پٹروہ کی ریاست میں جنرل فیجرتھے، ان کے دولڑکے شیردھی اور ایک لڑکی رئیس فاطمہ تھی جس کا جوانی میں انتقال ہو گیا تھا، شیردھی مرحوم تین بھائی تھے، سب سے بڑے وہ خود تھے ان سے دو چھوٹے بھائی ان میں ایک بشیردھی مرحوم تھے جو گھر پر رہتے تھے اور زمین داری کا کام دیکھتے تھے، دوسرے ان کے چھوٹے بھائی نسیمدھی صاحب ہیں جو پولیس میں داروغہ تھے، اب ریٹائرڈ ہو کر گھر پر ہیں جن سے کئی لڑکے ہیں، عزیز بی شیردھی کی شادی سرلیماں مرحوم کے وطن ولید پور ضلع اعظم گڑھ میں ہوئی تھی، راقم اکثرت بھی اس میں شریک تھا، جب دولہا بنائے جانے لگے تو باپ کی غیر موجودگی کا ان پر بے حد اثر تھا جس سے ہم سب متاثر تھے، جب دولہا بن کر کھڑے ہوئے تو دیکھا کہ ان کی کلائی خالی ہے تو میں نے اپنی کلائی گھڑی اتار کر ان کی کلائی پر یہ کہہ کر بند دی کہ نکلی کلائی اچھی نہیں لگ رہی ہے، شادی کے کئی ہفتے بعد جب وہ اعظم گڑھ آئے تو اسے واپس کرنے لگے، میں نے کہا، اب تمہاری کلائی پر جو گھڑی بندھ گئی ہے وہ اس پر بندھی ہی رہے گی۔

۱۹۳۷ء میں ان کے چچا بشیردھی مرحوم نے ان کو مدرستہ مظہر العلوم میں میرے سپرد کیا تھا، تین برس تک وہ میری نگرانی میں رہے، دو سال فارسی پڑھی اور پھر عربی شروع کی ۱۹۳۹ء کے آخر میں میں زندہ چلا آیا تو وہ ڈیڑھ برس ادھر اُدھر مدرسوں میں رہے، پھر میں نے زندہ بلالیا، درجہ چہارم میں داخلہ کرایا، جب وہ ششم میں تھے تو میں فارغ ہو کر دہلی منتقل چلا آیا، اس کے بعد بہت سے نشیب و فراز کے بعد جس کی تفصیل بعد میں لکھوں گا جامعہ ملیہ پہونچے، وہاں سے انٹر بھری۔ اسے پاس کیا اور محیب صاحب مرحوم کے پی۔ ایس بنے، اور پھر علی گڑھ سے ایم اے کیا، اور پھر کنیٹا جا کر پی۔ ایچ۔ ڈی کی اور وہاں سے آکر پٹیاہ یونیورسٹی میں شعبہ مطالعات میں، پھر علی گڑھ اور جامعہ ملیہ میں اسلامک اسٹڈیز کے شعبہ سے وابستہ ہوئے اور آخر میں وائس چانسلری تک پہونچے، گویا ۱۱ اپریل ۱۹۷۷ء کو

بعد اپنے اپنے مشاغل کی وجہ سے جسمانی بُعد بڑھتا گیا، مگر قلبی و روحانی تعلق میں بہت کم فرق آیا، اب زندگی کے جوں رہ گئے ہیں ان شاء اللہ اس میں بھی اپنا قلبی و روحانی تعلق ختم نہیں ہوگا، اللہ تعالیٰ کی شان رحیمی سے کیا عجب کہ جنت میں بھی ہم نشینی نصیب کرے۔

عزیزی مشیر اکتی نے جو کچھ ترقی کی وہ کسی کی رہیں منت نہیں ہے، بلکہ اس میں ان کی ذاتی صلاحیت اور محنت کو دخل ہے۔ ۱۹۳۶ء میں بحری آباد کے پرائمری اسکول سے انھوں نے درجہ چہارم امتیاز سے پاس کیا اور دو روپیہ ماہوار ایک سال تک وظیفہ ملتا رہا، مدرسہ مظہر العلوم میں جب فارسی کے پہلے سال میں تھے ایک یار فارسی کے استاد ماسٹر پیغمبر بخش صاحب کو انھوں نے فارسی میں چھٹی کی درخواست دی، ماسٹر صاحب اتنا خوش ہوئے کہ مجھے بلا کر دکھلایا، اور کچھ انعام دیا۔

وہ ایک درجن علمی، تاریخی اور سماجی کتابوں کے مصنف تھے، شروع میں ان کی علمی زندگی کا آغاز مدرسوں سے ہوا، اور تصنیف و تالیف کا آغاز صحابہ کرام اور بزرگوں کے حالات لکھنے سے ہوا، مگر مجیب صاحب مرحوم کی پرائیویٹ سکریٹری شپ اور پھر کنیڈا میں ڈاکٹر اسمتھ کی صحبت میں ان کے اندر کچھ فکری تبدیلی ہوئی جس سے برابر فکری انحراف کہتا تھا اور جس پر میں برابر گرفت کرتا رہتا تھا، ان کی یہ فکری تبدیلی بعض اسلامی اور ملی مسائل کی توجیہ و تبصرہ تک محدود تھی ورنہ بھدا اللہ اسلامی عقائد میں ان کے اندر کوئی تزلزل اور اعمال میں کوئی بڑی خامی نہیں پیدا ہوئی، نماز و روزہ کے انشراح قلب کے ساتھ پابند رہے، بلکہ وہ اغوار کی لہت میں بھی روزہ سے رہے اور نماز پچگانہ ادا کرتے رہے، ابھی چند ماہ پہلے اپنی کتاب ”مذہب اور مسلم سیاست آج اور کل“ بھیجی اور لکھا کہ امید ہے کہ آپ اسے پسند کریں گے، میں نے اس پر کسی قدر اچھا تبصرہ کیا اور ان کو خط لکھا کہ تم نے یہ کتاب لکھ کر اپنے کو متنازع ہونے سے بچا لیا ہے، اور مزاحیہ بھی لکھا کہ یہ کتاب لکھ کر تم نے سری نگر اور علی گڑھ کے فاصلہ کو کم کر دیا مگر کیا معلوم تھا وہ بہت جلد سفر آخرت کے فاصلے کو کم کرنے والے ہیں، وہ طبیعت کے انتہائی شریف، مفسار، بے ضرر، کنبہ پرورد اور متوازن تھے، میں سمجھتا ہوں کہ ان سے



شاید ہی کسی کو معاشرتی زندگی میں شکایت پیدا ہوئی ہو، میں نے ان کو ڈانٹا بھی ہے اور سزا بھی دی ہے، مگر کبھی ناگواری کا اظہار نہیں کیا، بلکہ آخر عمر تک ایک خور و حبیا معاملہ رکھنا خاندان اور عزیزوں کے نہ جانے کتنے بچوں کو تسلیم دے کر انھوں نے اعلیٰ مرتبہ تک پہنچایا، ستمبر ۱۹۸۹ء میں اقبال انسٹی ٹیوٹ سری نگر سے ایک سینار کا دعوت نامہ آیا تھا، ان کو جب علم ہو تو انھوں نے لکھا کہ آپ جہان میرے رہیں گے، اس کے لیے بڑا ہتمام کیا تھا، میں نے لکھا کہ مجھے سینار سے زیادہ تمھاری وائس چانسلری دیکھنے کا شوق ہے، مگر میں بیماری کی وجہ سے نہ جاسکا، افسوس ہے کہ ہر اعزاز میں انھیں دیکھا مگر اس اعزاز میں نہ دیکھ سکا، دسمبر ۱۹۸۹ء میں نقہی سینار کے سلسلے میں دلی جانا ہوا، یہ سینار تعلق آباد میں ہو رہا تھا، اسی زمانے میں ایک سینار صباح الدین صاحب مرحوم پر غالب اکیڈمی میں ہو رہا تھا، جس میں وہ شریک تھے، نہ ان کو میرے آنے کی اطلاع ہوئی اور نہ مجھے ان کے آنے کی، ان کے ہوائی جہاز کے چھوٹنے میں ابھی چند گھنٹے باقی تھے کہ مولانا عبید اللہ صاحب کوٹی سے ۱۱ بجے رات میں ان کی قیام گاہ پر ملاقات ہوئی، انھوں نے میرے بارے میں بتایا تو انھوں نے سخت افسوس کا اظہار کرتے ہوئے کہا کہ مجیب اللہ بھائی سے کہیے گا وہ ناخوش نہ ہوں گے، مجھے کوئی ظلم نہیں تھا، بری نگر پہنچنا ضروری ہے، ورنہ میں جہاز چھوڑ دیتا۔ اب مجیب اللہ بھائی کہہ کر ایسی محبت کا اظہار کرنے والا دنیا میں میرا کوئی نہیں رہا۔

مارچ ۱۹۸۹ء میں ان کا خط آیا کہ میں چاہتا ہوں کہ آپ کو اپنی صف میں نہ بھی اس کے قریب لاؤں (یہ اشارہ تھا اس طرف کہ میں ان کی سیکولر اور حکومت نواز پالیسی کو زیادہ پسند نہیں کرتا تھا) یہ فارم جا رہا ہے اس پر آپ دستخط بنا دیجیے بقیہ کام میں پورا کر لوں گا، وہ فارم تھاعربی ایوارڈ کا، میں نے فارم رکھ دیا اور لکھ دیا کہ عزیزم! تم مجھ جیسے حکومت کی نظر میں بدنام آدمی کے لیے کوشش مت کرو، اس سے تمھاری حیثیت بھی مجروح نہ ہو جائے اور پھر اگر وہ مجھے مل بھی گیا تو ملنے کے بعد چھین جائے گا، لیکن بعد میں بعض دوستوں اور عزیزوں کے کہنے پر نہ ہوا فارم برسرِ استخارہ بنا کر زیرِ مہم دیا، اور لکھا کہ تمھاری خواہش کے احترام

اور بعض دوستوں کے اصرار سے فارم پر دستخط بنا کر بھیج رہا ہوں، غالباً ایک ماہ بعد ان کا خط آیا کہ میں آپ کو مبارکباد دیتا ہوں کہ میری درخواست ایوارڈ کمیٹی نے منظور کر لی ہے، اور مجھے اس کا اطلاع دی کہ جن دو آدمیوں کو ایوارڈ ملے گا ان میں ایک نام ان کا بھی ہے۔ اب ۵ اگست کو اعلان کا انتظار ہے، ۵ اگست کو جب اعلان ہوا تو اس میں میرا نام نہیں آیا، میں نے اس کوئی توجہ نہیں کی، مگر ان کو تشویش ہوئی تو انھوں نے اس کی تحقیق کی ہوگی، پھر ستمبر کے شروع میں ان کا خط آیا کہ (خط آگے نقل کر رہا ہوں) میں آپ کو مبارکباد دیتا ہوں کہ آپ کی دعا قسبوا ہوئی اسلئے کہ آپ نے فارم بھرنے کے بعد بھی عدم قبولیت ہی کی دعا کر لی ہوگی، وہ جو کہتے ہیں کہ چائے کی پیالی اور ہونٹ میں بڑا لمبا فاصلہ ہوتا ہے، اس کی صداقت پر یقین آگیا۔ ہو یہ کہ کمیٹی کی منظوری کے بعد وزارت داخلہ نے اسے روک دیا، یعنی جیسی میں نے پیشین گوئی کی تھی ویسا ہی ہوا، اگلے دونوں خطوں میں اس کی تفصیل موجود ہے۔

۱۹۶۷ء میں میں دارالمصنفین سے علیحدہ ہو کر جامعۃ الرشاد کی چہار دیواری میں بیٹھ گیا تو وہ برابر مجھے لکھنے پڑھنے کی صلاحیت سے کام لینے کی ترغیب دیتے رہے، اور اسی غرض سے اکثر سیمیناروں میں وہ مجھے دعوت نامے بھیج دیا کرتے تھے، کہ میں کچھ باہرنگلوں اور کچھ لکھنے پڑھنے کا مشغلہ جاری رکھوں، میرے فقہی مضامین جمع کر کے ”فقہ اسلامی اور دور جدید کے مسائل“ کے نام سے مکتبہ جامعہ سے انھیں نے شائع کرایا، اب یہ سب سوچنے والا میرے لیے اعزاز و اکرام کی صورتیں پیدا کرنے والا دنیا میں کوئی باقی نہیں رہا۔

میں ان کے بعض خیالات پر خط کے ذریعہ اور بعض سیمیناروں میں رودر رو تنقید کرتا تھا، مگر ان کی طرف سے کبھی ناگواری کا اظہار نہیں ہوا، بلکہ آہستہ آہستہ ان کے خیالات میں بڑی حد تک تبدیلی ہو گئی تھی۔

عزیزی مشیر کی شہادت سے میں اب ایک چھوٹے بھائی، ایک عزیز، ایک ننگس بلکہ ایک محسن سے محروم ہو گیا ہوں

۱۹۸۱ء میں الرشاد اسکالرشپ بورڈ، دارالمصنفین سے علیحدہ ہو گیا

جب پرچہ دیکھا تو لکھا کہ میرے نام کی وجہ سے کہیں آپ کو کچھ ملامت نہ سننی پڑ جائے، میں نے لکھا کہ نام اس لیے ڈال دیا ہے کہ تمہارے اٹھب قلم پر کچھ لکام لگی رہے، اب سوچتا ہوں ان کا نام اپنے قلم سے کس طرح کاٹوں، مگر قدرت الہی کے فیصلے کے آگے سرنگوں ہونا ہی پڑتا ہے۔

مصاب اور تھے پر دل کا جانا : عجب اک سانحہ سا ہو گیا ہے،  
 ابھی نومبر ۱۹۸۹ء میں میں نے لکھا کہ میں ایشیا میں اسلامی ثقافت پر ایک سیمینار کرنا چاہتا ہوں بشرطیکہ تم اس کی ذمہ داری لے لو، انھوں نے لکھا کہ میں ۲۰ اپریل ۱۹۹۰ء کو ریٹائر ہو رہا ہوں، ان شارائٹ جون میں ہفتہ دس دن آپ کے ساتھ رہ کر اس کا پروگرام بناؤں گا، افسوس نہیں بلکہ تعلق ہے کہ ان کی شہادت سے ان کے بال بچوں کی طرح نہ جانے کتنے لوگوں کی تمنائوں کا خون ہوا ہوگا۔ خط آئے نقل ہے جس کو پڑھ کر سو جاری ہو جائیں۔

عزیز شیرادران کے ساتھ ان کے پرائیوٹ سکرٹری عبدالغنی کی شہادت اور سٹرکھیر کے قتل کی ذمہ داری کس پر ڈالی جائے؟ کیا دہشت پسندوں نے انھیں شہید اور قتل کیا یا حکومت اور جگہوہن کی پالیسی نے انھیں قتل کر لیا؟ غالب کے اس شعر کو سہ  
 گس کو باغ میں جانے نہ دیجو : کہ ناحق خون پر دلانے کا ہوگا  
 بہت سے اصحاب ذوق اس کو معافی شعر سمجھتے رہے، مگر اب یہ واقعاتی شعر بن گیا ہے، اگر جگہوہن کو کشمیر کی جنت ارضی میں نہ بھیجا گیا ہوتا تو شاید وہاں کے حالات اتنے زیادہ خراب نہ ہوتے اور نہ ان معصوموں کا خون ناحق ہوتا، جارج فرنانڈیز جو کشمیر کے معاملات کے ذمہ دار بنائے گئے، ہیں وہ تو دہشت گردوں کو چھوڑنے پر راضی ہو گئے تھے، مگر جگہوہن اور اس کا شیطان ٹولہ اس کے لیے راضی نہیں ہوا، ہندوستان کے ہر باضمیر انسان کی زبان پر یہ بات ہے کہ اگر مفتی سعید کی لڑکی کی جان بچانے کے لیے پانچ دہشت گرد چھوڑے جاسکتے ہیں تو کیا اتنی قیمتی جانوں کو بچانے کے لیے ان کو چھوڑا نہیں جاسکتا تھا؟ جب کہ دہشت گرد ایک کے چھوڑنے اور پھر محض کر فیو کی ڈھیل پر راضی ہو گئے تھے، میں نے اس سے پہلے

کئی بار لکھا ہے کہ جبر و تشدد کے ساتھ اکھنڈ بھارت کا تصور رکھنے والوں کو روس کی حالیہ تبدیلیوں سے سبق حاصل کرنا چاہیے، اس وقت کشمیر میں جو حالات پیدا ہو گئے ہیں وہ ایک دن میں نہیں بلکہ یہ ہندوستان کی چالیس سالہ حکومت کی کرد و فریب کی پالیسی کا نتیجہ ہے، جو لوگ یہ سمجھتے ہیں کہ ظلم و جبر کی پالیسی سے کشمیر کے مسئلہ کو حل کر لیں گے وہ تاریخ کو اپنے سمت لے جانا چاہ رہے ہیں۔ بہر حال اس دہشت گردی کی تعریف و تائید نہیں کی جاسکتی، بلکہ یہ ہر طرح قابل مذمت ہے، لیکن حکومت کی موجودہ پالیسی کی تائید کرنی بھی مشکل ہے، جس کے نتیجے میں یہ صورت پیدا ہوئی ہے، آسام اور پنجاب جو غیر متنازعہ ہندوستان کا حصہ ہے وہاں سات برس سے خون بہہ رہا ہے اور ملحدانہ پسندی کا پرچار ہو رہا ہے وہاں وہ پالیسی نہیں اپنائی جا رہی ہے جو کشمیر میں اختیار کی گئی ہے، جبکہ وہ متنازعہ مسئلہ ہے، اس سے ظاہر ہوتا ہے کہ حکومت کا طرز عمل دوسری اقلیتوں کے ساتھ اور ہے اور مسلمان اقلیتوں کے ساتھ اور ہے۔

رکھیو غالب مجھے اس تلخ نوائی میں مٹا آج کچھ درد مرے دل میں سوا ہوتا ہے  
عزیزی مشیر نے اپنے پیچھے چار بچیاں اور ایک بھائی چھوڑا ہے، ان کا ایک اکو تارا کا  
جس کا نام ازہر تھا جو تین چار برس کی عمر میں انتقال کر گیا، انھوں نے اس کے انتقال کی خبر دی تو  
تغزیت کے لیے کھنڈ گیا، بڑا پیارا بچہ تھا، اللہ تعالیٰ ان کی نیکیوں اور مظلومانہ شہادت کے بدلے  
ان کی مغفرت فرمائے اور اپنے بخوار رحمت میں جگہ دے۔ آمین۔

ابھی ان کی علمی زندگی اور اپنے تعلقات پر بہت کچھ لکھنا باقی ہے، انوار کی کارروائی اور  
شہادت کو کئی ہفتے گزر جانے کے بعد بھی دل و دماغ اور قلم قابو میں نہیں ہے، بڑی مشکل سے  
یہ سطور لکھ سکا ہوں، البتہ ایک ٹیس دل و دماغ کو برابر کچھ کے دے رہا ہے کہ ارادہ کے باوجود  
فون کے ذریعہ دلی سے رابطہ قائم نہ ہونے کی وجہ سے میں ان کی تجہیز و تکفین میں شریک نہ ہوا  
ایسا محسوس ہوتا ہے کہ عالم ارواح سے عزیزی مشیر کی طرف سے کانوں میں یہ صدا آرہی ہے کہ  
پھول کیا ڈالو گے میری لحد پر ۛ خاک بھی تم سے نہ ڈالی جائے گی

تغزیت کے لیے میرے گھر والوں کے ساتھ عالم بدیع اعظمی بھی گئے تھے، جب وہ مشیر مرحوم  
کے گھر سے نکلے تو مجھ سے کہنے لگے کہ مولانا دیو ای اعتبار سے اتنی حیثیت کا مالک ہوتے ہوئے

لے پھرتے ہیں دیا نظر ہیں الی، ہمارے کان لے موی چہرہ پیرای اندر ہر دو عالم اور  
 مرنے والے بھی اس سے زیادہ شاندار مکان بنا لیتے ہیں اور ان کے گھر دہلی میں اس سے  
 ساز و سامان نظر آتا ہے، ان کے گھر کے در و دیوار، گھر کی اور دروازے ہر چیز سے مراد  
 تھی، اس سے ان کی بلندی اور بے نفسی کا پتہ چلتا ہے، میں ان کی یہ ایمان افروز باتیں سن کر  
 یر دم بخود رہا، پھر عرض کیا کہ وہ طبیعت سادہ مزاج بلکہ فقیر منش آدمی تھے، انھوں نے جو کچھ فرمایا  
 بال بچوں کی ضروریات کے بعد اپنے کنبہ و خاندان کے بچوں کی تعلیم و تربیت پر صرف کیا  
 ان محض ان کی سلیقہ مندی سے بن گیا، جب ان سے کہا جاتا کہ اس میں کچھ اضافہ کریا جائے  
 تے کہ گذر اوقات کے لیے کافی ہے۔

کہاں تک لکھا جائے ”بہت سی خوبیاں تھیں مرنے والے میں“  
 اللہ تعالیٰ ان کی نیکیوں کے بدلے ان کو اپنے جوار رحمت میں جگہ دے اور درجہ شہادت  
 نوازے۔ آمین ثم آمین۔

## فارم نمبر ۴

### بیان بابت ملکیت اخبار و دیگر تفصیلات

- ۱۔ مقام اشاعت - رشادنگر اعظم گڑھ پتہ - جامعۃ الرشاد، رشادنگر - اعظم گڑھ
- ۲۔ وقفہ اشاعت - ماہانہ ۵۔ ایڈیٹر کا نام - مجیب اللہ ندوی
- ۳۔ پرنٹر کا نام - مجیب اللہ ندوی قومیت - ہندوستانی
- قومیت - ہندوستانی پتہ - جامعۃ الرشاد، رشادنگر - اعظم گڑھ
- ۴۔ پبلشر کا نام - مجیب اللہ ندوی ملکیت - جامعۃ الرشاد، کچھیل ہوسٹل، اعظم گڑھ
- قومیت - ہندوستانی ۷۔ پریس - نشاط پریس ٹائڈ -

میں مجیب اللہ ندوی اعلان کرتا ہوں کہ مندرجہ بالا تفصیلات میرے علم اور یقین کے  
 مطابق درست ہیں۔  
 مجیب اللہ ندوی ۱۹۹۰ء

وَمَا كَانَ هَذَا الْقُرْآنُ أَنْ يَتْلَوْنَ مِنْ دُونِ

اَللّٰهُمَّ اِنِّیْ تَصَدِّقُ الَّذِیْ  
بَیْنَ یَدَیْهِ وَتَنْصِلُ الْکِتَابِ  
لَا رَیْبَ فِیْهِمْ رَبِّ الْعَالَمِیْنَ

اعظم کے بغیر نسبت کر لیا جائے۔ یہ توجہ رکھ  
پہلے آپ کا خاص اس کی تصدیق اور الکتاب کی تفصیل  
ہے۔ اس میں کوئی شک نہیں کہ یہ فراموش کرنے  
کائنات کی طرف سے ہے۔

(یونس - ۲۴)

۲۔ قرآن گزشتہ کتابوں کی تحریفات کی اصلاح بھی کرتا ہے :

وَاَنْزَلْنَا اِلَیْكَ الْکِتَابَ بِالْحَقِّ  
مُصَدِّقًا لِّمَا بَیْنَ یَدَیْهِ مِنْ  
الْکِتَابِ وَمُهِّمًا عَلَیْهِ

اور اے نبی ہم نے تمہاری طرف یہ کتاب بھیجی جو  
حق کے لئے کر آئی ہے اور الکتاب میں سے جو کچھ اس  
کے آگے موجود ہے اس کی تصدیق کرنے والی  
اور اس کی محافظہ دنگراں ہے۔

(المائدہ - ۴۸)

اس لئے قرآن اور ان کے تعابلی مطالعہ سے معلوم ہوگا کہ گزشتہ قوموں نے اپنی آسمانی  
تاییدوں میں کہاں کہاں اور کیا کیا تحریفات کی ہیں ؟ اور قرآن نے حقیقت کا پردہ چاک  
کر کے کیا بیان کیا ہے ؟

اس سلسلہ میں پیش آمدہ ایک شبہ کا جواب دیتے ہوئے مولانا حمید الدین فرہی

نے لکھا ہے :

” اگر تم کو شبہ ہو کہ یہ کتب مقدسہ غیر محفوظ ہیں اس وجہ سے اگر قرآن کی تاویل  
میں ہم ان سے رجوع کریں گے تو غلطی میں پڑنے کا امکان ہے تو یہ شبہ بالکل  
جواب ہے۔ لیکن ہم یہ بات نہیں کہتے۔ ہمارا کہنا یہ ہے کہ پہلے قرآن کو خود قرآن اور  
عربی زبان کی مدد سے سمجھنا چاہیے پھر اگر کتب مقدسہ میں کوئی بات  
ایسی ملے جو مستحق اور اسلوب کے اعتبار سے قرآن سے ملتی جلتی یا اس سے واضح  
تعلق رکھتی ہوئی نظر آئے تو دونوں باتوں پر تدبر اور ان دونوں اسلوبوں کے تعابلی  
سے قرآن مجید کی بلاغت واضح ہوگی۔ نیز حتمی معانی میں ہم جس مفہوم کو ترجیح  
دیں گے اس تاہید مزید سے اس پر ہمارا اعتماد مضبوط ہوگا۔ علاوہ بریں وحی  
قدیم کی بعض ایسی باتوں کا مفہوم ہم پر واضح ہو جائے گا جس کا واضح ہونا

بظاہر خالص نظر نہ تھا۔ یہ چیز اہل کتاب کے اسباب نظر کے لئے قرآن کی صداقت کی اور ہمارے لئے خود ان کی کتابوں کی صداقت کی ایک دلیل ہوئی جس سے باہمی محبت نئی رہا۔ ہمیں بھی کھلیں اور یہ چیز ان کی بدادست کے لئے بھی ماہ ہموار کرے گی۔

قرآن کریم صحیفہ مساوی میں سے صحیفہ ابراہیم، توریت، زبور اور انجیل کا تذکرہ کرتا ہے۔ اور بعض تعلیمات اور احکام بیان کرتے ہوئے جا بجا ان کے حوالے بھی دیتا ہے۔ گزشتہ آسمانی کتابیں آج جس صورت میں ملنی ہیں کیا اس صورت میں ان میں قرآن کے مذکورہ حوالوں کو تلاش کرنا سودمند ہوگا؟ مضمون نگار کا جواب اثبات میں ہے۔ اس لئے کہ اس کے نزدیک ان کے محرف ہونے کا مطلب یہ نہیں کہ وہ کلام الہی سے بیکر خالی اور محض بے بنیاد روایات اور واقعات کا پلندہ ہیں۔ بلکہ حقیقت یہ ہے کہ ان میں اب بھی حکمت و معرفت کے موتی اور کلام ربانی کے جواہر پوشیدہ ہیں۔ اس عمل سے جہاں ہم ان آسمانی کتابوں میں کلام الہی اور کلام انسانی کے مابین امتیاز کر سکیں گے ہیں ان کے ذریعے حکمت قرآن کا صحیح فہم بھی حاصل ہو سکے گا اور اس کے معانی کی صحیح تفسیریں کی جاسکے گی۔ مولانا امین احسن اصلاحی اپنی تفسیر تدریس قرآن کے مقدمہ میں فرماتے ہیں :

” یہ ایک حقیقت ہے کہ جس طرح قرآن مجید اللہ کی کتاب ہے اسی طرح توریت، زبور اور انجیل بھی اللہ ہی کے آدابے ہونے صحیفے ہیں۔ اگر ان کے بدقسمت حاطوں نے ان صحیفوں میں تحریفیں نہ کر دی ہوتیں تو یہ بھی اسی طرح ہمارے لئے رحمت و برکت تھے جس طرح قرآن ہے لیکن ان تحریفات کے باوجود آج بھی ان کے اندر حکمت کے خزانے ہیں۔ اگر آدمی ان کو پڑھے تو یہ حقیقت آفتاب کی طرح سامنے آتی ہے کہ ان صحیفوں کا سرچشمہ بھی بلاشبہ وہی ہے جو قرآن کا ہے۔ میں ان کو بار بار پڑھنے کے بعد اس رائے کا اظہار کرتا ہوں کہ قرآن کی حکمت کے سمجھنے میں جو مدد ان صحیفوں سے ملتی ہے وہ مدد مشکل ہی سے کسی دوسری چیز سے ملتی ہے۔“



مولانا خازنی نے بھی اس کا افادیت کی طرف یوں اشارہ کیا ہے :  
 " جس طرح سورج کے طلوع ہو جانے کے بعد تاروں کی روشنی کی ضرورت  
 پائی نہیں جیتی اسی طرح قرآن کے نازل ہو جانے کے بعد مسلمان بھی ان  
 پچھلی آسمانی کتابوں سے بالکل بے نیاز ہو گئے جن میں مہمونی اور سچی  
 ہر قسم کی باتیں ملا دی گئی ہیں۔ تاہم قرآن مجید آسمانی صحیفوں ہی میں سے  
 ایک صحیفہ ہے ۔۔۔۔۔ اس وجہ سے ہمارے لئے پچھلے صحیفوں کی تعلیمات  
 کو جاننا ضروری ہے ۔۔۔۔۔ اس سے قرآن مجید کے وہ اشارات بھی  
 واضح ہوں گے جو ہمارے دور آخر کے مفسرین سے مخفی رہ گئے اور اس  
 کے سبب وہ ایک سے زیادہ مقامات میں اصل حقیقت تک نہ  
 پہنچ سکے "۔

زیر نظر مضمون میں ہم اسی بات کو دلائل کی روشنی میں، مثالوں کے ذریعے واضح کرنے کی  
 کوشش کریں گے۔

(۱) سورۃ الانبیاء میں ہے :

ولقد کتبنا فی الزبور	اور زبور میں ہم نصیحت کے بن
من بعد الذکر ان	یکلمہ چکے جن کے زمین کے وارث
الارض یرثھا عبادی	ہمارے نیک بندے ہوں
الصالحون (۱۱) انبیاء ۱۰۵	گئے۔

اس آیت میں تین الفاظ محلِ غور و فکر ہیں۔ زبور، ذکر الارض، زبور سے مراد کیا  
 ہے؟ اس سلسلہ میں کتب تفسیر میں متعدد اقوال ملتے ہیں مگر  
 لیکن صحیح اور قرین قیاس ابن عباس، شعبی، حسن، قتادہ اور دوسرے اہل علم کا یہ قول  
 معلوم ہوتا ہے کہ اس سے مراد حضرت داؤد علیہ السلام پر نازل ہونے والی  
 آسمانی کتاب ہے۔ یہ طے ہو جانے کے بعد سوال پیدا ہوتا ہے کہ ذکر سے مراد  
 کیا ہے اور الارض کس سرزمین کو کہا گیا ہے؟ مقدم الذکر کے سلسلہ میں بھی متعدد اقوال

ہیں۔ مثلاً ابن عباسؓ فرماتے ہیں کہ ذکر سے مراد قرآن ہے، سعید بن جبیر فرماتے ہیں کہ اس سے مراد "ذکر آسمانی" ہے۔ مجاہد کے نزدیک ذکر ام الكتاب سے عبارت ہے توری کہتے ہیں کہ ذکر لوح محفوظ ہے۔ زید بن اسلم فرماتے ہیں کہ کتاب اول کو ذکر کہا گیا ہے۔ بعض لوگوں نے ذکر تورات کو قرار دیا ہے یہ

ارض سے مراد کیا ہے؟ اس سلسلہ میں بھی متعدد اقوال ہیں مثلاً ارض مقدسہ کافردوں کے علاقے، دنیما، جنت مآب

متاخرین میں سے مولانا ابوالکلام آزاد نے ارض سے مراد دنیا کی سرزمین لیبہادر آیت کی تشریح میں لکھا ہے :

"فرمایا ہم نے زبور میں اپنے اس مقررہ قانون کا اعلان کر دیا تھا کہ زمین کے وارث خدا کے صالح بندے ہوتے ہیں۔ یعنی جماعتوں اور قوموں کے لئے یہاں یہ قانون الہی کام کر رہا ہے کہ انھیں لوگوں کے حصے میں ملک کی فرمانروائی آتی ہے جو صالح ہوتے ہیں۔ صالح کے معنی سنور نے اور سنوار نے کے ہیں۔۔۔۔۔ پس قانون یہ ہوا کہ زمین کی وراثت سنور نے اور سنوار نے والوں کے حصے میں آتی ہے ان کے حصے میں نہیں جو اپنے اعتقاد و عمل میں بگڑ جاتے ہیں اور سنوار نے کی جگہ بگاڑنے والے ہوتے ہیں"۔

اس آیت کے صحیح مفہوم کے آئیں دو طریقوں سے کی جاسکتی ہے۔ ایک تو یہ کہ قرآن نے جس کتاب آسمانی (زبور کا حوالہ دیا ہے) اس میں دیکھا جائے اور معلوم کیا جائے کہ اسکی عبارتیں صراحتہً یا کنایتہً کس مفہوم پر دلالت کرتی ہیں؛ اور دوسرے یہ کہ خود قرآن میں مذکورہ آیت کے سیاق و سباق میں غور کیا جائے۔ جہاں تک زبور کا معاملہ ہے اس کے سینتیسویں باب میں ہمیں متعدد مقامات پر "زمین اور وراثت" سے متعلق عبارتیں ملتی ہیں۔ ان کا کچھ اقتباس ملاحظہ ہو :

"تو بدکرداروں کے سبب سے بیزار نہ ہو اور بدی کرنے والوں پر رشک نہ کر۔ کیونکہ وہ گھاس کی طرح جلد کاٹ ڈالے جائیں گے اور سبزہ کی طرح مرجھا

جائیں گے۔ خداوند پر توکل کرا دینگی کر، ملک میں آباد رہ اور اس کی وفاداری سے پرورش پا۔ خداوند میں سرور رہ اور وہ تیرے دل کی مراد پورے کرے گا ..... ( ۱ - ۵ ) کیونکہ بکر دار کاٹ ڈالے جائیں گے لیکن جن کو خداوند کی آس ہے ملک کے وارث ہوں گے۔ کیونکہ تھوڑی دیر میں شریز نابود ہو جائے گا تو اس کی جگہ کو غور سے دیکھے گا پر وہ نہ ہوگا لیکن حلیم ملک کے وارث ہوں گے اور سلامتی کی فراوانی سے شادمان رہیں گے ( ۹ - ۱۱ ) ..... صادق کا تھوڑا سا مال بہت سے شریز کی دولت سے بہتر ہے کیونکہ شریزوں کے بازو توڑے جائیں گے لیکن خداوند صادقوں کو سنبھالتا ہے کامل لوگوں کے ایام کو خداوند جانتا ہے۔ ان کی میراث ہمیشہ کے لئے ہوگی ( ۱۶ - ۱۸ ) .....

شریز قرض لیتا ہے اور ادا نہیں کرتا لیکن صادق رحم کرتا ہے اور دیتا ہے کیونکہ جن کو وہ برکت دیتا ہے وہ زمین کے وارث ہوں گے اور جن پر وہ لعنت کرتا ہے وہ کاٹ ڈالے جائیں گے ( ۲۱ - ۲۳ ) بڑی کو چھوڑ دے اور نیکی کرا اور ہمیشہ تک آباد رہ۔ کیونکہ خداوند انصاف کو پسند کرتا ہے اور اپنے مقدسوں کو ترک نہیں کرتا وہ ہمیشہ کے لئے محفوظ ہیں۔ پر شریزوں کی نسل کاٹ ڈالی جائے گی۔ صادق زمین کے وارث ہوں گے اور اس میں ہمیشہ بسے رہیں گے ( ۲۷ - ۲۹ ) ..... خدا کی آس رکھ اور اور اس کی ماہ پر چلتا رہ۔ اور وہ تجھے سرفراز زمین کا وارث بنائے گا (۳۳)

اس سے دو باتیں واضح طور پر معلوم ہوتی ہیں۔ ایک تو یہ کہ اس میں وراثت ارضی کا تذکرہ کرنے سے قبل نصیحت کی گئی ہے۔ نیک کاموں کی ترغیب دی گئی ہے صبر، استقامت، بازی اور توکل پر اگسا یا گیا ہے اور بکر داری کے انجام سے ڈرایا گیا ہے اور دوسرے یہ کہ وراثت کے ساتھ ابدیت کا تذکرہ بھی ہے۔ ظاہر ہے کہ دنیا میں کسی کو قرار نہیں۔ کوئی یہاں ہمیشہ نہیں رہے گا۔ اس سے معلوم ہوا کہ اس وراثت کا تعلق ایسی

سے ہے جہاں وہ ابدی زندگی گزاریں گے۔

پھر جب ہم قرآن میں آیت مذکور کے سیاق و سباق میں غور کرتے ہیں تو اس سے بھی مفہوم مذکور کی تائید ہوتی ہے۔ اس آیت سے اوپر جو مضمون بیان ہوا ہے وہ آخرت سے متعلق ہے۔ آیت ۱۷ سے آیت ۱۸ تک قیامت کی منظر کشی کرتے ہوئے بتلایا گیا ہے کہ کافر اور ان کے خود ساختہ معبود جہنم کا ایندھن ہوں گے جس میں وہ ہمیشہ رہیں گے۔ پھر آیت ۱۸ سے آیت ۲۱ تک نیکو کار لوگوں کا حسن انجام بیان کیا گیا ہے۔ آیت نمبر ۲۱ میں یہ بیان کیا گیا ہے کہ قیامت کا برپا کرنا اور مرنے کے بعد انسانوں کو دوبارہ پیدا کرنا ہمارے لئے نامکن نہیں ہے جبکہ ہم انھیں پہلی بار پیدا کر چکے ہیں۔ اس کے بعد زیر بحث آیت ۲۱ میں زبور کے حوالے سے فرمایا گیا ہے کہ زمین کے وارث نیک لوگ ہوں گے۔ اس سے معلوم ہوتا ہے کہ اس آیت میں جس ارض (زمین) کا ذکر ہے وہ دنیا کی نہیں بلکہ جنت کی ہے۔ مولانا مودودی نے آیت کے سیاق و سباق کی وضاحت کرتے ہوئے اور جن لوگوں نے اُسے سیاق و سباق سے کاٹ کر اس کا مفہوم بیان کیا ہے ان پر تنقید کرتے ہوئے بہت اچھی بحث کی ہے۔ لکھا ہے :

” ہر آیت کے صحیح معنی صرف وہی ہو سکتے ہیں جو سیاق و سباق سے منبت رکھتے ہوں۔ اگر غلطی نہ کی جاتی تو آسانی کے ساتھ دیکھا جاسکتا تھا کہ اوپر سے جو مضمون سلسل چلا آ رہا ہے وہ عالم آخرت میں مومنین صالحین اور کفار و مشرکین کے انجام سے بحث کرتا ہے۔ اس مضمون میں یکایک اس مضمون کے بیان کرنے کا آخر کون سا موقع تھا کہ دنیا میں وراثت زمین کا انتظام کس قائم پر ہو رہا ہے۔“

تفسیر کے صحیح اصولوں کو ملحوظ رکھ کر دیکھا جائے تو آیت کا مطلب صاف ہے کہ دوسری تخلیق میں جس کا ذکر اس سے پہلے کی آیت میں ہوا ہے زمین کے وارث صرف صالح لوگ ہوں گے اور اس ابدی زندگی کے نظام میں موجودہ عارضی نظام زندگی کی سہی کیفیت برقرار نہ رہے گی کہ زمین پتھاروں

اور ظالموں کو بھی تسلط حاصل ہو جاتا ہے یہ مضمون اس سے زیادہ صریح الفاظ میں سورہ زمر کے فاترہ پر بیان کیا گیا ہے جہاں اللہ تعالیٰ قیامت اور فتحِ صور اول و ثانی کا ذکر کرنے کے بعد اپنی عدالت کا ذکر فرماتا ہے پھر کفر کا انجام بیان کر کے نیک لوگوں کا انجام یہ بتاتا ہے کہ وَصِيقِ الَّذِينَ اتَّقَوْا رَبَّهُمْ إِلَى الْجَنَّةِ زُمَرًا..... وَقَالُوا الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي هَدَانَا لِهَذَا وَمَا كُنَّا لِنَكْفُرَ بِهِ وَلَوْلَا الَّذِي نَقُودُ بِهِ لَكُنَّا مِمَّنْ لَا نَدْرِي لِمَا نَدْعُوا وَلَوْلَا الَّذِي نَقُودُ بِهِ لَكُنَّا مِمَّنْ لَا نَدْرِي لِمَا نَدْعُوا (اور جو لوگ اپنے رب کی نافرمانی سے پرہیز کرتے تھے انہیں گروہ در گروہ جنت کی طرف لے جایا جائے گا.... اور وہ کہیں گے شک ہے اس خدا کا جس نے ہمارے ساتھ اپنا وعدہ سچ کر دکھایا اور ہم کو زمین کا وارث بنا دیا۔ اب ہم جنت میں جہاں چاہیں اپنی جگہ بنا سکتے ہیں)

یہ دونوں آیتیں ایک ہی مضمون بیان کر رہی ہیں اور دونوں جگہ داشت زمین کا تعلق عالم آخرت سے ہے نہ کہ اس دنیا سے لے

(۲) یہود پر کیا کیا چیزیں حرام ہیں؟ کبے حرام ہیں؟ اور کیوں حرام ہیں؟ اس سے متعلق قرآن نے توریت کے حوالے سے متعدد امور بیان کئے ہیں :

الْعَبْدُ: كُلُّ الطَّعَامِ كَانَ حِلالًا لِّیَّ	کھانے کی یہ ساری چیزیں (جو شریعتِ محمدی میں
إِسْرَائِيلَ إِلَّا مَا حَرَّمَ إِسْرَائِيلُ	حلال ہیں) بنی اسرائیل کے لئے بھی حلال
عَلَى نَفْسِهِ مِنْ قَبْلِ آتِ	تھیں جنہیں تورات کے آزل کئے جانے سے پہلے
فَنَزَلَ التَّوْرَةَ، قُلْ فَأَتُوا بِالتَّوْرَةِ	اسرائیل (حضرت یسوع) نے خود اپنے آپ پر
فَأَتَوْهَا أَنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ	حرام کر لیا تھا۔ ان سے کہو اگر تم اپنے اعتراف میں
لَمْ أَنْتَرِ عَلَى اللَّهِ الْكُذْبَ	سچے ہو تو لاؤ تورات اہل بیت کی کوئی جگہ،
وَمَنْ يَكْفُرْ بِذَلِكَ فَادْلُكْهُمْ	اس کے بعد بھی جو لوگ اپنی جھوٹی گفتری پر
الظَّالِمِينَ قُلْ صَدَقَ اللَّهُ فَاتَّبِعُوا	باتیں اللہ کی جانب منسوب کئے رہیں وہی در
أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَاعْبُدُوا اللَّهَ	حق - - ظالم ہو۔ کہو اللہ نے جو کچھ فرمایا

وَمَا كَانَ مِنَ الْمُشْرِكِينَ

(آل عمران ۹۲-۹۵)

وَبِ، فَيُظْلَمَ مِّنَ الَّذِينَ  
هَادُوا حَرَّمْنَا عَلَيْهِمْ طَيِّبَاتٍ  
أُحِلَّتْ لَهُمْ وَبِيعَدَ مِمَّنْ  
عَنِ سَبِيلِ اللَّهِ وَآخَذَهُمْ  
الْبُرْءُ وَقَدْ كَفَرُوا عَنْهُمْ  
أَمْوَالُ النَّاسِ بِالْبَاطِلِ وَ  
أَعْتَدْنَا لِلْكَافِرِينَ مِنْهُمْ  
عَذَابًا أَلِيمًا

(النساء: ۱۹۰-۱۹۱)

وَعَلَى الَّذِينَ هَادُوا  
حَرَّمْنَا كُلَّ ذِي ظُفْرٍ وَمِنَ  
الْبَقَرِ وَالْغَنَمِ حَرَّمْنَا عَلَيْهِمْ  
شُحُومَهُمَا إِلَّا مَا عَلَنَتْ  
ظُهُورُهُمَا أَوْ أُلْحُوا بِأَوْتَارِ  
أَخْلَاطٍ عَظِيمٍ، ذَلِكَ جَزَاؤُ  
هُمْ بِبَغْيِهِمْ وَأَنَّا لَصَادِقُونَ

(الأنعام: ۱۳۶)

سب سے پہلے فرمایا ہے۔ تم کو یہ کہو جو کہ ابراہیم کے طریقہ کی  
پیروی کرتے ہو یا اپنے ادا یا براہیم شرک کرنے والوں میں سے تھا۔  
غرض ان یہودیوں کے اسی ظالمانہ رویہ کی  
بنا پر اس بنا پر کہ یہ بخیرت اللہ کے راستے  
سے روکتے ہیں اور سود لیتے ہیں جس سے انہیں منہ  
کیا گیا تھا اور لوگوں کے مال نا جائز طریقوں سے  
کھاتے ہیں۔ ہم نے بہت سی وہ پاک چیزیں  
ان پر حرام کر دی جو پہلے ان کے لئے حلال تھیں۔  
اور جو لوگ ان میں سے کافر ہیں ان کے لئے ہم  
بے درد ناک عذاب تیار کر رکھا ہے۔

اور جن لوگوں نے یہودیت اختیار کی ان پر ہم  
نے سب ناخن والے جانور حرام کر دیئے تھے  
اور گائے اور بکری کی چربی بھی۔ بجز اس کے  
جو ان کی پیٹھ یا ان کی آنتوں سے لگی ہوئی ہو۔  
یا بڈی سے لگی ہو جائے۔ یہ ہم نے ان کی کشتی  
کی سزا انہیں دی تھی۔ اور یہ جو کچھ ہم کہہ رہے  
ہیں بالکل سچ کہہ رہے ہیں۔

پہلی آیت کا شان نزول یہ ہے کہ "یہود نے مکہ کی مصلحت ابراہیم پر وہ  
ہیں نہ کہ مسلمان۔ اپنے اس دعویٰ کے ثبوت میں جو باتیں وہ کہتے تھے ان میں سے ایک بات  
یہ بھی تھی کہ مسلمانوں نے جو چیزیں جائز کر رکھی ہیں ان میں سے بعض چیزیں مصلحت ابراہیم  
میں حرام ہیں۔ لیکن مسلمان نہ صرف یہ کہ ان کو جائز رکھتے ہیں بلکہ ان کے برعکس تقویٰ اور ان کے

اتفاق و قربانی کا غصہ انہیں چیزوں پر ہے۔ ان کا اشارہ اونٹ کے ذبیحہ اور اس کی قربانی کی طرف ہو گا اس لئے کہ اونٹ عرب کے محبوب ترین اموال میں سے تھا اور یہود کے شریعت میں جیسا کہ اجار میں وارد ہے وہ حرام ہے۔ قرآن نے یہاں مناسب موقع پر ان کے اس غلط خیال کی تردید کر دی۔ فرمایا کہ جو چیزیں طہیات میں داخل اور کھانے پینے کی ہیں وہ سب ابتداً بنی اسرائیل کے یہاں بھی حلال تھیں اناں جملہ اونٹ بھی ہے۔ البتہ قورات کے نازل ہونے سے پہلے یعقوب علیہ السلام نے بعض چیزیں اپنے اور حرام ٹھہرائی تھیں چنانچہ قورات میں دیکھ لو کہ اونٹ یا بعض دوسری چیزیں جن کو تم حرام قرار دیتے ہو ان کی حرمت کا کوئی ذکر عہد ابراہیمی میں نہیں ملتا۔ اگر ملتا ہے تو قورات میں ملتا ہے“ ۱۴

توریت کتاب پیدائش (۱۳: ۹) میں ہے کہ حضرت نوح علیہ السلام کے کشتی سے اترنے کے بعد اللہ تعالیٰ نے ان سے اور ان کے متبعین سے فرمایا: وہ سب جیتے چلتے جانور تمہارے کھانے کے لئے ہیں۔ میں نے ان سب کو نباتات کی مانند تمہیں دیا ہے۔“

معلوم ہوا کہ تمام ہی جانور حضرت نوح علیہ السلام ہی کے عہد سے حلال تھے۔ عہد ابراہیمی میں بھی حلال رہے اور بعد میں بھی اللہ مومن الذکر دونوں آیتوں میں بنی اسرائیل پر حرام کی جانے والی اشیاء کا تذکرہ ہے۔ پہلی آیت میں بطور اجمال بیان کیا گیا ہے کہ بعض پاک اور حلال چیزیں بنی اسرائیل کی سرکشی کی وجہ سے ان پر حرام کر دی گئیں۔ دوسری آیت میں ان نعمات کی تفصیل مذکور ہے۔ توریت میں ان چیزوں کی حرمت کی صراحت ملتی ہے:

”یہ تمہاری نب سکونت گاہوں میں لسل دسل ایک داغی قافلہ رہے گا کہ تم جبریلی یا خون مطلق دکھاؤ“ (اجار باب ۱۴)

”اور خداوند نے موسیٰ سے کہا: بنی اسرائیل سے کہہ دو کہ تم لوگ نہ بیل

کی نہ بھیڑ کی اور نہ بکری کی کچھ جبری کھانا“ (اجار باب ۲۲-۲۳)

اسی طرح احادیث ۱۶ — ۱۸ اور مستدرک ۱۴ : ۱۳ — ۱۶ میں ناخن والے جانوروں کی حرمت بیان کی گئی ہے۔

ان چیزوں کی حرمت یہود کے لئے تشہر یعنی طور پر تھی یا خود یہود نے اپنے طور پر انہیں حرام کر لیا تھا اور اللہ تعالیٰ نے ان کی سرکشی کی وجہ سے انہیں اس غلط فہمی میں مبتلا رہنے دیا، علامہ ابن کثیر فرماتے ہیں کہ دونوں کا احتمال ہے اللہ مولانا ابن حسن صلی اللہ علیہ وسلم کی حرمت کو تشہر یعنی نہیں مانتے لکھتے ہیں :

”قودیت میں ملت ابراہیمی کے خلاف جن طلیات کو حرام ٹھہرایا گیا ہے وہ تین قسم کی ہیں۔ ایک تو وہ ہیں جو محض یہود کے فقہاء کی تحلیل و تحریم اور ان کی مویشی گائیوں کی پیدا کردہ ہیں۔ انہوں نے اپنے فتویٰ کے تحت کسی چیز کو حرام ٹھہرایا اور بعد میں ان کا یہی فتویٰ تورات میں شامل ہو کر اس کا ایک جز بن گیا..... دوسری وہ ہیں جو یہود کی سرکشی ان کی کٹ محبتی اور ان کی سوال بازی کے سبب سے حرام ہوئیں۔ انہوں نے کسی چیز کے متعین کرانے میں اتنے سوالات اٹھائے کہ ان کے لئے جواز کی راہ تنگ سے تنگ ہوتی چلی گئی اور اچھی بھلی طیب و طاهر چیزیں بھی ان کے لئے حرام ہو کر رہ گئیں۔ تیسری وہ ہیں جن سے احتراز و اجتناب کا تصور ان کے ہاں بندگان سے چلا آ رہا تھا مثلاً بعض چیزیں حضرت یعقوب کسی احتیاط یا محض طبعی و ذوقی عدم مناسبت کی بنا پر نہیں استعمال کرتے تھے۔ یہود نے اس طرح کی چیزوں کا سراغ حضرت ابراہیم سے ملا دیا اور ان کی حرمت بھی تورات کی محرمات کی فہرست میں شامل ہو گئی“

”اللہ تعالیٰ کی نازل کی ہوئی شریعت سے جب یہود دلیل نے بناءت کی اور آپ اپنے شارع بن بیٹھے تو انہوں نے بہت سی پاک چیزوں کو اپنے مویشی گائیوں سے خود حرام کر لیا اور اللہ تعالیٰ نے سزا کے طور پر انہیں اس غلط فہمی میں مبتلا رہنے دیا۔ ان اشیاء میں ایک تو ناخن والے جانور



شامل ہیں یعنی شتر مرغ، قاز، بطخ وغیرہ دوسرے گلے اور بکری کی چربی نابھل  
 میں ان دونوں قسم کی حرمتوں کو احکامِ توراہ میں داخل کر دیا گیا ہے (احبار ۱۱ :  
 ۱۶ — ۱۸، استشار ۱۴ : ۱۴ — ۱۶، احبار ۳ : ۱۶، ۱۷، ۱۸، ۱۹، ۲۰، ۲۱ — ۲۲)  
 لیکن سوئے نسا سے معلوم ہوتا ہے کہ یہ چیزیں توراہ میں حرام نہ تھیں بلکہ  
 حضرت عیسیٰ کے بعد حرام ہوئی ہیں اور تاریخ بھی شہادت دیتی ہے کہ وجوہ  
 یہودی شریعت کی تدوین دوسری صدی عیسوی کے آخر میں ابی سیوداہ  
 کے ہاتھوں مکمل ہوئی ہے ۴۷

مولانا ابوالکلام آزاد کے اندازِ تحریر سے معلوم ہوتا ہے کہ ان کے نزدیک ان  
 چیزوں کی حرمت تشریفی ہے۔ لکھتے ہیں :

”جب کسی جماعت میں راست بازی اور پرہیزگاری باقی نہیں رہتی تو مباح اور  
 جائز باتوں کا بھی استعمال اس طرح کرنے لگتی ہے کہ طرح طرح کی برائیوں کا فلاح  
 بن جاتی ہے اور اس وقت مصلح کے لئے ضروری ہو جاتا ہے کہ سدا للذکر  
 ان جائز باتوں کو بھی عارضی طور پر روک دے چنانچہ یہودیوں کی بے لگام طبیعت  
 کا یہی حال تھا۔ نتیجہ یہ نکلا کہ کتنی ہی ملال چیزیں جو کہ لئے پہلے کوئی روک ٹوک  
 نہ تھی مصلحتاً روک دی گئیں۔ یہاں اسی معاملہ کی طرف اشارہ کیا گیا ہے ۴۸  
 ”یہودیوں کو ناخن دلے جانوروں اور گلے بکری کی چربی کے استعمال سے  
 روک دیا گیا تھا مگر اس لئے نہیں کہ یہ چیزیں حرام ہیں بلکہ اس لئے کہ یہودیوں  
 کی بے قید اور ناہموار طبیعتوں کی زبردستی کے لئے ضروری تھا کہ عارضی طور  
 پر بعض مباحات روک دی جائیں ۴۹

علامہ رشید رضا مصری<sup>رحمۃ اللہ علیہ</sup> اور مولانا عبدالمجید دہلوی<sup>رحمۃ اللہ علیہ</sup> کا بھی یہی خیال ہے۔  
 مضمون نگار کے نزدیک توریت اور قرآن دونوں کے واضح اور صریح اندازِ ہدائی سے  
 معلوم ہوتا ہے کہ توریت میں مذکورہ چیزوں کی حرمت جن کا قرآن نے حوالہ دیا ہے۔ خواہ  
 اس کے اسباب جو بھی رہے ہوں۔ اللہ تعالیٰ کی جانب سے تشریفی طور پر تھی۔ تدوینِ توراہ

کی تاریخ دوسری صدی عیسوی قرار دے کر مذکورہ بالا چیزوں کی حرمت کو بعد کا اضافہ بتلانا صحیح نہیں۔

(۳) سورۃ المائدہ میں ہے :  
 دَكَيْتَ يَحْيٰىثُكَوْنَتَكَ وَعِنْدَهُمُ الْحَقُّ  
 فِيْهَا حُكْمُ اللّٰهِ، ثُمَّ يَتَوَلَّوْنَ اٰفَاقًا  
 ذٰلِكَ - وَمَا اُوْنٰكَ بِاِلٰهٍ مُّؤْمِنِيْنَ  
 (المائدہ - ۴۳)

اور تمہیں کیسے حکم بتاتے ہیں جبکہ ان کے پاس تو راہ موجود ہے جس میں اللہ کا حکم لکھا ہوا ہے اور پھر اس سے من موڑ رہے ہیں اصل بتایا ہے کہ یہ لوگ ایمان ہی نہیں رکھتے۔

اس آیت میں اللہ کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم سے خطاب کرتے ہوئے ان یہودیوں کی سرزنش کی گئی ہے جنہوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے اس فیصلہ کو جو خدا انھیں کی آسمانی کتاب توریت پر مبنی تھا، قبول نہیں کیا تھا۔ وہ فیصلہ کیا تھا؛ اس کا علم مذکورہ آیت کی شان نزول میں مروی احادیث اور روایات سے ہوتا ہے۔ وہ یہ کہ ہجرت کے بعد یہودیوں کے ایک معزز خاندان میں سے ایک مرد اور ایک عورت کے درمیان زنا ہوا۔ زنا کا حکم توریت میں رجم تھا لیکن ان یہودیوں نے اس سے فراء حاصل کرنے کے لئے یہ ترکیب سوچی کہ اس کا فیصلہ اللہ کے رسول حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم سے کرائیں پھر اگر وہ رجم کے علاوہ کوئی کم درجے کی سزا مثلاً کوڑے یا مسکالا کرنا وغیرہ دیں تو اسے یہ کہہ کر قبول کر لیں کہ اللہ کے ایک نبی نے یہ فیصلہ کیا ہے اور اگر وہ بھی رجم ہی کا فیصلہ کریں تو اسے قبول کرنے سے انکار کر دیں۔ بالآخر وہ مقدمہ آپ کے سامنے لایا گیا۔ آپ نے ان لوگوں سے دریافت کیا کہ تمہارے مذہب میں زنا کی سزا کیا ہے؟ انھوں نے کہا کہ ہم زنا کر لے دے گا مٹے گا لاکر کے سوا کرتے ہیں۔ آپ نے فرمایا تم لوگ جھوٹے ہو، تمہاری کتاب توریت میں رجم کا حکم ہے۔ پھر آپ نے توریت لانے کا حکم دیا۔ توریت لائی گئی اور ساتھ ہی ایک قاری کو بلا لایا گیا۔ اس نے توریت کا ایک حصہ پڑھا اور جب آیت رجم پر پہنچا تو اس پر ہاتھ رکھ دیا (اور اُسے نہیں پڑھا) آپ نے فرمایا ہاتھ اٹھاؤ (اور اس جگہ پڑھو) اس نے ہاتھ اٹھایا تو وہاں آیت رجم

تھی۔ اس پر ان یہودیوں نے اعتراض کیا کہ ہاں توریت میں آیت درج ہے لیکن ہم لوگوں نے اُسے چھپا رکھا تھا اور اس پر عمل نہیں کرتے تھے اللہ قرآن نے مذکورہ آیت میں توریت کے جس حکم کا حوالہ دیا ہے کیا وہ موجودہ توریت میں بھی موجود ہے؟ اس کا جواب حاصل کرنے کے لئے جب ہم کتاب مقدس کی ورق گردانی کرتے ہیں تو کتاب استشار کی مختلف آیتوں میں زنا کی مختلف صورتوں اور ان کی سزاؤں کا ذکر پاتے ہیں۔ مثلاً :

”اگر کوئی مرد کسی شوہر والی عورت سے زنا کرتے پکڑا جائے تو وہ دونوں مار ڈالے جائیں۔ یعنی وہ مرد بھی جس نے اس عورت سے صحبت کی اور وہ عورت بھی۔ یوں تو اسرائیل میں سے ایسی برائی دفع کرنا۔“ (باب ۲۲)

”اگر کوئی کنواری لڑکی کسی شخص سے منسوب ہوگئی ہو اور کوئی دوسرا آدمی اسے شہر میں پا کر اس سے صحبت کرے تو تم ان دونوں کو اس شہر کے پھاٹک پر نکال لاؤ۔ اور ان کو تم سے لگا کر دینا کہ وہ مرجائیں۔ لڑکی کو اس لئے کہ وہ شہر میں ہوتے ہوئے نہ چلائی اور مرد کو اس لئے کہ اس نے اپنے ہمسایہ کی بیوی کو بے حرمت کیا۔ یوں تو ایسی برائی کو اپنے درمیان سے دفع کرنا“ (باب ۲۳-۲۴)

”پھر اگر اس آدمی کو وہی لڑکی جس کی نسبت ہو چکی ہو کسی مہمان یا کھیت میں مل جائے اور وہ آدمی جبراً اس سے صحبت کرے تو فقط وہ آدمی جس نے صحبت کی مار ڈالا جائے پھر اس لڑکی سے کچھ نہ کہنا۔۔۔۔۔ کیونکہ وہ لڑکی اسے مہمان میں ملی اور وہ منسوبہ لڑکی چلائی بھی۔ پردہاں کوئی ایسا نہ تھا جو اُسے چھڑاتا“ (باب ۲۵-۲۶)

ان کے علاوہ زنا کے کچھ احکام ۲۰: ۱۰، ۲۰: ۱۱، ۲۴: ۱۰ (اور عہد نامہ جدید کے

یوحنا ۸: ۴-۶) میں بھی مذکور ہیں۔

توراة میں ہم نے یہودیوں پر یہ حکم لکھ دیا تھا کہ جان کے بدلے جان آنکھ کے بدلے آنکھ، ناک کے بدلے ناک، کان کے بدلے کان، دانت کے بدلے دانت اور تمام زخموں کیلئے برابر کا بدلہ، پھر جو قصاص کا حد ذکر ہے تو وہ اس کے لئے کفادہ ہے۔ اور جو لوگ اللہ کے نازل کردہ قانون کے مطابق فیصلہ نہ کریں وہ جہنم کا علم ہیں۔

وَكُنْتُمْ عَلَيْهِمْ آتًا النَّفْسَ  
بِالنَّفْسِ وَالْعَيْنَ بِالْعَيْنِ  
وَالْأَذْنَ بِالْأَذْنِ وَاللِّسْنَ  
بِاللِّسَنِ وَالشَّوْشَ بِالشَّوْشِ  
وَالْمُرْدُودَ قِصَاصًا وَفِيمَا  
تَصَدَّقَ بِهِمْ فَهُمْ كَقَارِظٍ لَّهٗ  
فَمَنْ تَمَّ بِحُكْمٍ يَمَّا أُنْزِلَ  
اللَّهُ فَأُولَٰئِكَ هُمُ الظَّالِمُونَ  
(المائدہ - ۴۵)

اللہ تعالیٰ یہودی کی سنہرے کشتی و نافرمانی اور احکام الہی سے اعراض کو بیان کرتے ہوئے فرماتا ہے کہ ہم نے ان پر قانون قصاص عائد کیا تھا مگر انہوں نے نخواستہ نفس کی پیروی کرتے ہوئے اس میں من مانی ترمیمات کر لیں۔ یہ قانون قصاص اب بھی عہد نامہ قدیم میں مختلف مقامات پر مذکور ہے مثلاً :

"تو جان کے بدلے جان لے، اور آنکھ کے بدلے آنکھ، دانت کے بدلے دانت اور ہاتھ کے بدلے ہاتھ۔ پاؤں کے بدلے پاؤں، جلانے کے بدلے جلانا، زخم کے بدلے زخم اور چوٹ کے بدلے چوٹ"

(خروج باب ۲۳-۲۵)

"اور جو کوئی کسی آدمی کو مار ڈالے وہ ضرور جان سے مارا جائے"

(احبار باب ۱۷)

"اور اگر کوئی شخص اپنے ہمسایہ کو عیب دار بنائے تو جیسا اس نے کیا ویسا ہی اس سے کیا جائے۔ یعنی عضو توڑنے کے بدلے عضو توڑنا ہو اور آنکھ کے بدلے آنکھ، اور دانت کے بدلے دانت جیسا عیب اس نے دوسرے آدمی میں پیدا کر دیا ہے ویسا ہی اس میں بھی کر دیا جائے"

” اور تجھ کو ذرا ترس نہ آئے۔ جان کا بدلہ جان، آنکھ کا بدلہ آنکھ، دانت کا بدلہ دانت، ہاتھ کا

بدلہ ہاتھ اور پاؤں کا بدلہ پاؤں ہو“ (استثمار باب ۱۹ - ۲۱)

(۵) سورۃ البقرہ میں ہے :

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا  
كُتِبَ عَلَيْكُمُ الصِّيَامُ كَمَا  
كُتِبَ عَلَى الَّذِينَ مِن  
قَبْلِكُمْ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ

اے لوگو جو ایمان لائے ہو۔ تم پر روزے  
فرض کر دیئے گئے جس طرح تم سے پہلے  
انبیاء کے پیروؤں پر فرض کئے گئے  
تھے۔ اس سے توقع ہے کہ تم میں تقویٰ

کی صفت پیدا ہوگی۔

(البقرہ - ۱۸۳)

اس آیت میں اہل ایمان سے خطاب کر کے انھیں بتایا گیا ہے کہ ان پر اسی طرح  
روزے فرض کئے گئے ہیں جس طرح ان سے پہلے کی امتوں پر فرض کئے گئے تھے۔ پہلے  
کی امتوں سے مراد مفسرین کے نزدیک اہل کتاب ہیں جیسا کہ بعض روایات میں بھی  
مذکور ہے ۲۰ البتہ وجہ تشبیہ میں اختلاف ہے۔ بعض مفسرین نے لکھا ہے  
کہ تشبیہ اس بات میں ہے کہ جس طرح اس امت پر رمضان کے روزے فرض  
کئے گئے ہیں اسی طرح گزشتہ امتوں (یہود اور نصاریٰ) پر بھی رمضان کے روزے  
فرض کئے گئے تھے لیکن بسہ میں انھوں نے ان میں تبدیلی کر لی ۲۱ بعض مفسرین کا کہنا  
ہے کہ تشبیہ صرف وجوب میں ہے۔

کتاب مقدس کے دونوں عہد ناموں میں اب بھی وجوب روزہ کے حوالے ملتے ہیں۔  
بعض صحیفوں میں اشارۃً اور بعض میں صراحتاً مثلاً :

” اور یہ تمہارے لئے ایک دائمی قانون ہو کہ ساتویں مہینہ کی دسویں تاریخ

کو تم اپنی اپنی جان کو دکھ دینا اور اس دن خواہ وہ کسی ہو یا پر کسی جو تمہارے

بیچ بود و باش رکھتا ہو کسی طرح کا کام نہ کرے .... تم اس دن اپنی اپنی جان

کو دکھ دینا“ (احبار باب ۲۹ - ۳۱)

” پھر اسی ساتویں مہینہ کی دسویں تاریخ کو تمہارا مقدس مجمع ہو۔ تم اپنی

اپنی جان کو دکھ دینا اور کسی طرح کا کام نہ کرنا“ (گنتی باب ۷، ۱)  
 کتاب مقدس کی مذکورہ بالا آیات میں لفظ ”دکھ“ سے مراد — جیسا کہ علماء کہتے  
 ہیں۔ روزہ ہے۔ قدیم صحیفوں میں روزہ کے لئے یہی لفظ استعمال ہوتا تھا“ ۲۲ بعد کے  
 صحیفوں میں صراحت کے ساتھ روزہ کا ذکر ہے:

”یرمیاہ نے باروک کو حکم دیا اور کہا ..... تو جا اور خداوند کا وہ کلام جو تو نے  
 میرے منہ سے اس طواریں لکھا ہے خداوند کے گھر میں روزہ کے دن لوگوں  
 کو پڑھ کر سنا (یرمیاہ باب ۵-۶)

”سموئیل نے کہا کہ سب اسرائیل کو مصفاہ میں جمع کرو اور میں تمہارے لئے  
 خداوند سے دعا کروں گا۔ سو وہ سب مصفاہ میں فراہم ہوئے اور پانی بھر  
 کر خداوند کے آگے انڈایا اور اس دن روزہ رکھا“

(سموئیل اول باب ۵-۶)

”اور جب تم روزہ رکھو تو ریاکاروں کی طرح اپنی صحت ادا نہ بناؤ کیونکہ  
 وہ اپنا منہ بگاڑتے ہیں تاکہ لوگ ان کو روزہ دار جانیں۔ میں تم سے سچ کہتا ہوں  
 کہ وہ اپنا اصرار چھوڑیں۔ بلکہ جب تو روزہ رکھے تو اپنے سر میں تیل ڈال اور  
 منہ دھو۔ تاکہ آدمی بنیں بلکہ تیرا باپ جو پویشیدگی میں ہے مجھے روزہ دار  
 جانے“ (متی باب ۱۶-۱۸)

”اور یوحنا کے شاگرد اور فریسی روزہ سے تھے۔ انہوں نے آکر  
 اس سے کہا، یوحنا کے شاگرد اور فریسیوں کے شاگرد تو روزہ  
 رکھتے ہیں لیکن تیرے شاگرد روزہ کیوں نہیں رکھتے ہیں جس وقت  
 تک دولہا ان کے ساتھ ہے وہ روزہ نہیں رکھ سکتے۔ مگر وہ دن آئیں  
 گے کہ دولہا ان سے جدا کیا جائے گا اس وقت وہ روزہ رکھیں گے“

(مرقس باب ۱۸-۲۰) نیز لوقا باب ۳۳-۳۵

روزہ کا مقصد کچلی امتوں کے لئے بھی یہی تھا کہ ان میں تقویٰ کی صفت پیدا ہو۔

لیکن بعد میں ان میں روزے محض کسی بلا کو دفع کرنے یا کسی فوری اور روحانی کیفیت کو مٹا کرنے کے لئے رکھے جانے لگے یہود کی قافوس اعظم جیوش انسائیکلو پیڈیا میں ہے :

” قدیم زمانہ میں روزہ یا تو بطور علامت ماتم کے رکھا جاتا تھا اور یا جب کوئی

خطرہ درپیش آتا تھا اور یا پھر جب سالک اپنے میں قبول الہام کی استعداد

پیدا کرنا چاہتا تھا “ ۳۳

(۶) سورۃ الفتح میں ہے :

مُحَمَّدٌ رَسُولُ اللَّهِ وَالَّذِينَ  
مَعَهُ أَشِدَّاءُ عَلَى الْكُفَرَاءِ  
رِجَالٌ بَيْنَهُمْ قَتْلَاهُمْ رُكْعًا  
مُجْتَدِدًا لِّيَبْتَغُوا فَضْلًا مِّنَ  
اللَّهِ وَرِضْوَانًا سِيمَا هُمْ  
فِي وُجُوهِهِمْ مِنْ أَمْرِ الْمُجِدِّ  
ذَلِكَ مَثَلُهُمْ فِي التَّوْرَةِ  
وَمَثَلُهُمْ فِي الْإِنْجِيلِ كَنَدَحٍ  
أَخْرَجَ سَطْرَهُ فَآزَرَهُ  
فَأَسْتَلْظَفَ فَاُسْتَوَىٰ عَلَى  
سُوْقِهِ يُعْجِبُ السَّارِعَ  
لِيُغْنِيَهُ بِهِمْ أَكْفَارًا وَعَدْلًا  
الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ  
مِنْهُمْ مَغْفِرًا وَأَجْدًا  
عَظِيمًا

محمد اللہ کے رسول ہیں اور جو لوگ ان کے  
ساتھ ہیں وہ کفار پر سخت اور آپس میں  
رجیم ہیں۔ تم جب دیکھو گے انہیں رکوع  
و سجود اور اللہ کے فضل اور اس کی خوشنودی  
کے طلب میں مشغول پائے گے، سجود کے  
اثرات ان کے چہروں پر موجود ہیں جن  
سے وہ انگ پیچانے جاتے ہیں۔  
ہے ان کی صفت قداۃ میں۔  
اور انجیل میں ان کی مثال یوں دی گئی  
ہے کہ گویا ایک کھیتی ہے جس نے پہلے  
کو نپل نکالی پھر اس کو تقویت دی پھر وہ  
گدرائی پھر اپنے تنے پر کھڑی ہو گئی۔  
کاشت کرنے والوں کو وہ خوش کرتی ہے  
تاکہ کفار ان کے پھلنے پھولنے پر عجبیں۔  
اس گروہ کے لوگ جو ایمان لائے ہیں اور  
جنہوں نے نیک عمل کئے ہیں۔ اللہ نے  
ان کو مغفرت اور بڑے اجر کا وعدہ فرمایا ہے۔

اس آیت میں اللہ نے رسول اور آپ کے اصحاب کی ایک ایک تمثیل تواریت اور انجیل کے حوالے سے جو تمثیل بیان ہوئی ہے کیا وہ موجودہ عہد نامہ قدیم میں موجود ہے؟ یہ جاننے کے لئے جب ہم اس کا مطالعہ کرتے ہیں تو اس میں اس قسم کی کوئی تمثیل قرار دیا ہے :

” خداوند سینا سے آیا اور شعیر سے ان پر آشکارا ہوا۔ وہ کوہ فاران جلوہ گر ہوا۔ اور لاکھوں قدسیوں میں سے آیا۔ اس کے دہنے ہاتھ پر اسی کے لئے آتشی شریعت تھی۔ وہ بیشک قوموں سے محبت رکھتا ہے اس کے سب مقدس لوگ تیرے ہاتھ میں ہیں اور وہ تیرے قدموں میں بیٹھے ایک ایک تیری باتوں کے مستفیض ہو گا“

( استشارہ باب ۲-۲ )

البتہ انجیل کی جس تمثیل کا حوالہ دیا گیا ہے عہد نامہ جدید میں اس سے ملتی جلتی تمثیل متعدد مقامات پر ملتی ہے۔ مثلاً متی ۱۷ اور مرقس ۹ میں انجیلیوں میں درج ذیل تمثیل مذکور ہے :

” اس نے ایک اور تمثیل ان کے سامنے پیش کر کے کہا کہ آسمان کی بادشاہی اس دانے کی مانند ہے جسے کسی آدمی نے لے کر اپنے کھیت میں بویا۔ وہ سب بیجوں سے چھوٹا تو ہے مگر جب بڑھتا ہے تو سب کا لپٹا سے بڑا اور ایسا درخت ہو جاتا ہے کہ ہوا کے پرنڈے آکر اس کی ڈالیوں پر بسیرا کرتے ہیں۔“

( متی باب ۱۳-۳۱ لوقا باب ۱۸-۱۹، مرقس باب ۴-۲۱ )

مرقس میں ہے :

” اور اس نے کہا خدا کی بادشاہی ایسی ہے جیسے کوئی آدمی زمین میں بیج ڈالے اور رات کو سوتے اور دن کو جاگے اور وہ بیج اس طرح اُگے اور بڑھے کہ وہ نہ جانے۔ زمین آپ سے آپ بھل لاتی ہے پہلے



پتی پھر بالیں پھر بالوں میں تیار دلفے پھر جب اتاج پک چکا تو وہ فی الفور  
درانتی لگاتا ہے کیونکہ کاٹنے کا وقت آپہنچا“ (مرقس باب ۲۶ - ۲۹)

(۷) سورۃ اعراف میں ہے :

میری رحمت ہر چیز پر چھائی ہوئی ہے  
اور اسے میں ان لوگوں کے حق لکھوں گا  
جو نافرمانی سے پرہیز کریں گے زکوٰۃ  
دیں گے اور میری آیات پر ایمان لائیں  
گے۔ (پس آج یہ رحمت ان لوگوں کا  
حصہ ہے) جو اس پیغمبر نبی امی صلی اللہ  
علیہ وسلم کی پیروی اختیار کریں گے جس  
کا ذکر انھیں اپنے یہاں تورات  
اور انجیل میں لکھا ہوا ملتا ہے۔

دَرَحِمًۢا وَ سَعَتٌۢ اٰمَلٌۢ مَّشٰی  
کَتَبْنٰهَا لِلَّذِیۡنَ یَتَّقُوۡنَ  
ذِیۡنَۡہُمُۡۤ اَلْاَکْوَۡفَہُۤ اَلَّذِیۡنَ  
ہُمْۡ بِآٰیٰتِنَا یُؤْمِنُوۡنَ  
الَّذِیۡنَ یَتَّبِعُوۡۤا الرَّسُوۡلَ  
الْبَیِّنَۃَ الْاُولٰٓئِیۡۤہِۤمُ الَّذِیۡنَ یُحَدِّثُوۡۤہِ  
مَكْتُوۡبًا عِنۡدَہُمۡ فِی التَّوۡرَۃِ  
وَ الْاِنۡجِیۡلِ ط

(الاحزاب)

ان آیات میں اللہ تعالیٰ شاد فرماتا ہے کہ میری رحمت ان تمام لوگوں کے  
لئے وسیع ہے جو تقویٰ، زکوٰۃ اور ایمان بالآیات کے ساتھ ساتھ اس نبی امی کی لائی  
ہوئی تعلیمات پر عمل کرنے میں جس کا تذکرہ اپنی کتابوں تورات اور انجیل میں پاتے ہیں۔  
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے عہد سے لے کر مسلمانوں کی آج تک کی تاریخ شاہد  
ہے کہ ہر زمانے میں یہودیوں اور عیسائیوں نے مسلمانوں سے دشمنی میں کوئی کسر نہیں  
اٹھا رکھی ہے۔ اس کے باوجود قرآن کے بیان کے مطابق آج بھی یہودی اور عیسائی آسمانی  
نوشتوں ہزار ہا تحریفات کے علی الرغم نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے متعلق بشارتیں موجود ہیں۔  
متعدد علماء اور مصنفین نے اس قسم کی بشارتیں اپنی تعنیفات میں جمع کر دی ہیں<sup>۲۵</sup>  
مولانا عبد الماجد دریا بادی نے آیت مذکور کی تفصیل میں جو کچھ لکھا ہے اسے یہاں نقل  
کیا جاتا ہے۔ اس میں انھوں نے اجمال کے ساتھ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے متعلق  
توریت اور انجیل کی بشارتوں کو جمع کر دیا ہے۔

فرماتے ہیں :

"تقریبت و تصحیف کے بعد بھی یہ حوالے مردود تورات و انجیل سے اب تک نہ دھل سکے چنانچہ تورات میں ہے "خداوند تیرا خدا تیرے لئے تیرے ہی درمیان سے تیرے ہما بھائیوں میں میری مانند ایک نبی برپا کرے گا تم اس کی طرف کان دھرو" (استثنا ۱۸: ۱۵) اور خداوند نے مجھے کہا کہ انھوں نے جو کچھ کیا سوا چھایا میں ان کے لئے ان کے بھائیوں میں سے تجھ سا ایک نبی برپا کروں گا اور اپنا کلام اس کے منہ میں ڈالوں گا" (استثنا ۱۸: ۱۸) دونوں آیتوں میں بنی اسرائیل کے بھائیوں سے مراد ظاہر ہے کہ بنی اسماعیل ہی ہو سکتے ہیں۔ "خداوند سینا سے آیا اور سعیر سے ان پر طلوع ہوا۔ فاران ہی کے پہاڑ سے جلوہ گر ہوا۔ دس ہزار قدسیوں کے ساتھ آیا اور اس کے دلہنے ہاتھ ایک آتشی شریعت ان کے لئے تھی (استثنا ۲۳: ۲۰) آتشی شریعت بھی ہمارے ہی رسول کی تھی فتح مکہ کے وقت آپ ہی داخل ہوئے۔ شہر میں دس ہزار پاک نفس صحابہ (قدسیوں) کے جلو میں اور سینا (حضرت موسیٰ) اور سعیر (حضرت عیسیٰ) کی نبوتوں کے بعد فاران سے جو نور نبوت جلوہ گر ہوا وہ بھی ہمارے ہی نبی کا تھا (فاران مکہ کے ایک پہاڑ کا نام ہے) "اور اسماعیل کے حق میں میں نے تیری سنی دیکھ میں اُسے برکت دوں گا اور اُسے برومند کروں گا اور اُسے بہت بڑھاؤں گا اس سے بارہ سردار پیدا ہوں گے۔ میں اُسے ایک بہت بڑی قوم بناؤں گا" (پیدائش ۱۷: ۱) حضرت اسماعیل کی نسل کے حق میں یہ سارے وعدے ہمارے رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی ذات سے جا کر پورے ہوئے ہیں۔ "یہوداہ ہے سیاست کا عصا جدانہ ہوگا اور نہ حاکم اس کے پاؤں کے پاس سے جاتا رہے گا جب تک وہ نہ آئے جو بھیجا جائے واللہ ہے۔ اور قومیں اس کے

پاؤں کے پاس سے جاتا رہے گا۔ جب تک کہ وہ نہ آئے جو بھیجا جانے والا ہے۔ اور تو میں اس کے پاس اکٹھی ہوں گی“ (پیدائش ۴۹: ۱۰)۔

زیر خط عبارت کا ترجمہ رومن کیٹھولک بائبل یعنی (VERSION DOWAY) کے مطابق ہے (دنیا کی مختلف قومیں ہمارے رسول ہی کے علم کے نتیجے میں جمع ہوتیں۔ وہی بنی مرسل تھے۔ انہی کے بعد سے یہود کا اقتدار نمایاں اور دیرپا طور پر ختم ہو گیا۔ اور داؤد کے ایک نفعے میں ہے: ”میں ساری پشتوں کو تیرا نام دلاؤں گا۔ پس سارے لوگ اہل آبادی کی تیری ستائش کریں گے“ (زبور ۴۴: ۱۷) ستائش ہی کو عربی میں محمدت کہتے ہیں۔ اسم محمد صاف ترجمہ ہے ستودہ کا۔ ”دیکھو میرا بندہ جسے میں سنبھالتا ہوں بڑا برگزیدہ جس سے میرا جی راضی ہے۔ میں نے اپنی روح اس پر رکھی وہ قوموں کے درمیان عدالت جاری کرے گا۔ اس کا زوال نہ ہوگا اور نہ مسلا جائے گا۔ جب تک راستی کو زمین پر قائم نہ کرے گا اور بحری ممالک اس کی شریعت کی راہ نکلیں“ (یسعیاہ ۴۲: ۱-۱۱) یہ ”میرا بندہ“ (عبد کا رسول) اور میرا برگزیدہ (مصطفیٰ) جس کا زوال نہ ہوگا۔

(خاتم النبیین) صاف ہمارے ہی رسول اکرم ہیں جن کی شریعت بحری ممالک تک پھیلی ہوئی ہے۔۔۔۔۔

اور انجیل میں ہے: ”یسوع نے ان سے کہا کہ کیا تم نے کتاب مقدس میں نہیں پڑھا کہ جس پتھر کو معماروں نے رد کیا وہی کوٹنے کے سرے کا پتھر ہو گیا۔ یہ خداوند کی طرف سے ہوا اور ہماری نظر میں عجیب ہے اس لئے میں تم سے کہتا ہوں کہ خدا کی بادشاہت تم سے لے لی جائے گی اور اس قدم کو جو اس کے پھل لائے، دھبے دی جائے گی۔ اور جو اس پتھر پر گرے گا اس کے ٹکڑے ہو جائیں گے مگر جس پر وہ گرے گا اسے نہیں ڈالے گا“ (متی ۲۱: ۴۲-۴۴) جس پتھر کو اسرائیلیوں (معماروں)

نے ہمیشہ رد کیا وہ اسماعیلی تھی۔ آخر میں اسی اسماعیلی نسل کے ایک فرد کو نبوت ملی اور نبوت بھی اس شان کی کہ یہود و نصاریٰ جو بھی اس سے ٹھوڑے چور چور ہو کر رہ گئے۔ یسوع مسیح شہر یرושلم کی طرف اشارہ کر کے کہتے ہیں کہ ”جب تک عالم بالا پر سے تم کو خوف کا لباس نہ ملے اس شہر میں ٹھہرے رہو“ (لوقا ۱۲: ۴۹) جب تک ہمارے حضور کا نزول اجلال نہ ہو یا تقدس شہر یرושلم ہی کا قاتل تم رہا اور اس کے بعد کعبہ (واقع شہر مکہ) کی جانب منتقل ہوا۔ حضرت یحییٰ کے ظہور کے بعد جب یہودیوں نے یرושلم کے کاہن اور لادی یہ پوچھنے کو اس کے پاس بھیجے کہ تو کون ہے؟ تو اس نے اقرار کیا اور انکار نہ کیا بلکہ اقرار کیا کہ میں تو مسیح نہیں ہوں۔ انھوں نے اس سے پوچھا پھر کون ہے؟ کیا تو ایلیاہ ہے اس نے کہا میں نہیں ہوں۔ کیا تودہ نہیں ہے اس نے جواب دیا کہ نہیں (یوحنا ۱: ۱۹-۲۱) انھوں نے اس سے سوال کیا کہ اگر تو نہ مسیح ہے اور نہ ایلیاہ اور نہ وہ نبی تو پھر کیوں دیتا ہے؟ (یوحنا ۱: ۲۵) یہ صاف اس حقیقت کا اعتراف ہے کہ عہدہ مسیح کے ایک اور نبی ”وہ نہ نبی“ (النبی) کی معلوم وہ بھی وہ نبی ہے۔ اور انہوں نے کہا یہ مسیح ہے (یوحنا ۱: ۳۰) ثبوت مزید اس امر کا کہ عہدہ مسیح کے ایک اور نبی موعود (النبی) کا انتظار ہو رہا تھا: ”اور میں باپ سے درخواست کروں گا تودہ تمہیں، دوسرا مددگار (یا دکیل یا شفیع بننے گا کہ ابد تک تمہارے ساتھ رہے (۱: ۱۴) جب وہ مددگار (یا دکیل یا شفیع) آئے گا جس کو میں تمہارے باپ کی طرف سے بھیجوں گا یعنی سہیلی کا روح جو باپ کی طرف سے نکلتا ہے تودہ میری گواہی دے گا“ (۱۵: ۲۶) یہ ابد تک ساتھ رہنے والا اور حضرت مسیح کی تصدیق کرنے والا بجز خاتم المرسلین کے جنھوں نے اگر حضرت مسیح کی تصدیق کی اور کون ہو سکتا ہے؟ یہ حوالے ان نام نہاد

”انا جیل اربوہ کے تھے جو سچی کلیسا میں آج بھی متم ہیں باقی انجیل برتا یا تو اس سے اس سے کہیں زیادہ اگلی ہوئی تصریحات سے لبریز ہے“ ۱۶

اس مضمون میں ان تمام حوالوں کا استفادہ نہیں کیا گیا ہے جو قرآن کریم میں صحف سماوی سے متعلق پائے جاتے ہیں۔ محض چند مثالیں دی گئی۔ اس سے یہ ثابت کرنا مقصود ہے کہ صحف سماوی میں باوجود ہزارہا تحریفات کے اب بھی حکمت و معرفت کے جواہر پوشیدہ ہیں۔ قرآن اور دوسری آسمانی کتابیں ایک ہی سرچشمے سے نکلی ہیں اس لئے ہم قرآن میں ان سے استفادہ کیا جاسکتا ہے۔

## حواشی و تعلیقات

- ۱۔ مقدمہ تفسیر نظام القرآن۔ مولانا حمید الدین فراہی ترجمہ مولانا امین احسن اصلاحی۔ دار وحدۃ سرانیم اعظم گڑھ طبع اول ستمبر ۱۹۲۲ء ۲۲-۲۳
- ۲۔ تہ قرآن۔ مولانا امین احسن اصلاحی، مکتبہ مرکزی انجمن نظام القرآن لاہور جلد اول طبع سوم ۱۹۲۲ء مقدمہ ص ۱
- ۳۔ مقدمہ تفسیر نظام القرآن مقدمہ ص ۱ ”ادامہ حقائق کے باب میں قرآن اور کتاب سابقہ کا تعلق“
- ۴۔ مثلاً اعمش کا قول ہے کہ اس سے مراد قومیت، انجیل اور قرآن ہے۔ مجاہد کہتے ہیں کہ اس سے مراد کتاب ہے۔ دیکھئے تفسیر ابن کثیر ۲/۳۰۱ فتح القدیر، شوکانی، دار الفکر بیروت طبع سوم ۱۹۶۲ء ۲/۳۰۱ اور دوسری تفسیریں۔ ۵۔ ایضاً
- ۶۔ دیکھئے ابن کثیر ۲/۳۰۱ اور تفسیر دوسری کتابیں۔ ۷۔ ایضاً
- ۸۔ ترجمان القرآن مولانا ابوالکلام آزاد، سہیتہ اکادمی دہلی طبع اول ۲/۴۶۲-۴۶۳
- ۹۔ تفہیم القرآن۔ مولانا ابوالاعلیٰ مودودی۔ مرکزی مکتبہ اسلامی دہلی، جلد سوم طبع اول ۱۹۶۳ء
- ۱۰۔ ۱۹۱۰ء ۱۹۱۱ء ۱۱۔ تہ قرآن اول ص ۴۵

۱۱۔ مولانا محمد ودود نے لکھا ہے: "نزول تورات سے صدیوں پہلے حضرت یعقوب (اسرائیل علیہ السلام) نے بعض چیزوں کا استعمال چھوڑ دیا تھا۔ اور ان کے بعد ان کی اولاد بھی ان چیزوں کی تائید نہ کی۔ یہی وہی نبی تھا جس نے ان کو باقاعدہ حرام سمجھ لیا اور ان کی حرمت تورات میں لکھی۔ ان اشیاء میں اونٹ اور خرگوش اور سانپ شامل ہیں۔ آج بائبل میں تورات کے جو اجزاء ہم کو ملتے ہیں ان میں ان تینوں چیزوں کی حرمت کا ذکر ہے (اجزاء ۱۱: ۳۱ — ۱۶: ۱۱، ۱۳: ۱۱، لیکن قرآن مجید میں یہودیوں کو جو چیزیں دیا گیا تھا کہ لاؤ تورات اور دکھاؤ یہ چیزیں کہاں حرام لکھی ہیں۔ اس سے معلوم ہوا کہ تورات میں ان احکام کا اضافہ اس کے بعد کیا گیا ہے کیونکہ اگر اس وقت تورات میں یہ احکام موجود ہوتے تو بنی اسرائیل فوراً لاکر پیش کر دیتے۔" (تفہیم القرآن اول ص ۵۹۲)

مضمون نگار کے نزدیک مولانا کی یہ تاویل صحیح نہیں ہے کیونکہ "لاؤ تورات اور دکھاؤ" کہنے کا مطلب یہ نہیں تھا کہ دکھاؤ تورات میں ان کی حرمت کہاں بیان ہوئی ہے۔ بلکہ اس کا مطلب یہ تھا کہ تم امت ابراہیمی میں ان کی حرمت کے مدعی ہو تو دکھاؤ تورات میں یہ کہاں لکھا ہے نہ وہ عہد ابراہیمی سے حرام ہیں۔ اس لئے یہ فریضہ کرنے کی کوئی ضرورت نہیں کہ ان کی حرمت سے متعلق احکام کا اضافہ تورات میں عہد نبوی کے بعد کیا گیا ہے۔

۱۔ تفسیر ابن کثیر ۵۸۲/۱ ۲۔ تہذیب قرآن اول ص ۷۶

۱۸۔ ۱۹۰۵ء - ۵۹۳ - ۵۱۵

۵۴ ترجمان القرآن ۵۰/۲      ۵۵ ایضاً ۱۰۲/۲ مزید دیکھئے ۳۳۱/۲-۳۳۲/۲

تفسير القرآن، رشت بعد از سخن، مکتبه افغان، ۶۰ - ۶۱

۱۸ تفسیر مجدی ۶ مولانا عبدالمجید دریابادی - اسامی کتب پاکستان ص ۲۶۹

۱۹ تفسیر ابن کثیر ۵۸/۲، تفسیر المنار ۳۸۵/۶، تفسیر القرآن ۳۷۲/۱، دیوبند

ابن کثیر نے اسی واقعہ سے متعلق احادیث مؤلفاً، بخاری، مسلم، ابوداؤد کے واسطے سے نقل

کی ہیں۔ احمد، فانی، ابن منذر اور ابن ابی حاتم نے بھی اس کی روایت کی ہے۔

منه فتح القدير ١٨١

١٢٣٤٥٦٧٨٩١٠١١١٢١٣١٤١٥١٦١٧١٨١٩٢٠٢١٢٢٢٣٢٤٢٥٢٦٢٧٢٨٢٩٣٠٣١٣٢٣٣٣٤٣٥٣٦٣٧٣٨٣٩٤٠٤١٤٢٤٣٤٤٤٥٤٦٤٧٤٨٤٩٥٠٥١٥٢٥٣٥٤٥٥٥٦٥٧٥٨٥٩٦٠٦١٦٢٦٣٦٤٦٥٦٦٦٧٦٨٦٩٧٠٧١٧٢٧٣٧٤٧٥٧٦٧٧٧٨٧٩٨٠٨١٨٢٨٣٨٤٨٥٨٦٨٧٨٨٨٩٩٠٩١٩٢٩٣٩٤٩٥٩٦٩٧٩٨٩٩١٠١١١٢١٣١٤١٥١٦١٧١٨١٩٢٠٢١٢٢٢٣٢٤٢٥٢٦٢٧٢٨٢٩٣٠٣١٣٢٣٣٣٤٣٥٣٦٣٧٣٨٣٩٤٠٤١٤٢٤٣٤٤٤٥٤٦٤٧٤٨٤٩٥٠٥١٥٢٥٣٥٤٥٥٥٦٥٧٥٨٥٩٦٠٦١٦٢٦٣٦٤٦٥٦٦٦٧٦٨٦٩٧٠٧١٧٢٧٣٧٤٧٥٧٦٧٧٧٨٧٩٨٠٨١٨٢٨٣٨٤٨٥٨٦٨٧٨٨٨٩٩٠٩١٩٢٩٣٩٤٩٥٩٦٩٧٩٨٩٩

# اصلاح معاشرہ میں خواتین کا کردار

## ڈاکٹر حافظ محمد یونس

اللہ تعالیٰ نے اپنے آخری رسول حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم پر جو دائمی اور ابدی تعلیمات ازل فرمائی ہیں، ان سے مقصود یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ کی ٹھیک ٹھیک بنائی ہوئی ساخت کے مطابق انسانی زندگی کا انتظام درست کیا جائے، اس کے لئے عورتوں کی اصلاح اتنی ہی ضروری ہے۔ جتنی مردوں کی۔

اسلام میں اللہ کی عبارت کی طرف بلاتا ہے وہ عورتوں کا بھی ویسا ہی فدا ہے جیسا مردوں کا ہے جس دین کو وہ حق کہتا ہے وہ عورتوں کے لئے بھی ویسا ہی حق ہے جیسا مردوں کے لئے ہے۔ جس نجات کو مقصود قرار دیتا ہے اس کی ضرورت عورتوں کو بھی ویسی ہی ہے جیسی مردوں کے ہے۔ جس جہنم سے اسلام بچانا چاہتا ہے وہ عورتوں کے لئے اتنی ہی خوفناک ہے جتنی مردوں کے لئے ہے، اور جس جنت کی امید دلاتا ہے وہ عورتوں کے لئے اپنی ہی کوشش سے مل سکتی ہے جس طرح مردوں کو اپنی کوشش سے۔

اگر کسی مرد کی نجات کے لئے یہ بات کافی نہیں ہو سکتی کہ اس کی بیوی یا ماں یا بہن، ایمان لائی تھی اور اللہ کی خوشنودی کے لئے کوشش کرتی رہتی تھی، تو ظاہر ہے کہ کوئی عورت بھی صرف اس بنا پر نجات نہیں پا سکتی کہ اس کا شوہر یا باپ یا بھائی ایمان لایا

تھا اور اس نے اپنے اللہ کو خوش کرنے کے لیے کہا، کھپائی تھی۔ اللہ کے ہاں کون شخص کچھ بھی نہیں پاسکتا جب تک اس نے خود کچھ پانے کی کوشش نہ کی ہو۔

اس لیے اسلام کا تقاضا یہ ہے کہ مردوں کو بیکساں اپنی اپنی بنیاد کی فکر ہو۔

ہر ایک دل و جان سے وہ خدا کا بھائی بن جائے جو اسے اللہ کی سزا سے بچائیں اور اس کے انعام کا مستحق بنائیں۔ کوئی مرد کو کیا عودت اس طرح اپنے آپ کو دوسروں کے ساتھ باندھ لے کہ اس کے ساتھ بندھے بندھے جہنم میں جا پہنچے، اور نہ کوئی مرد یا عورت ایسی اندھوں کی سی زندگی بسر کرے کہ اس کے اپنے گھر میں دین اور ایمان کی روشنی موجود ہو مگر وہ اس سے فائدہ نہ اٹھائے۔

تحریک اصلاح معاشرہ کی جو تاریخ ہمارے سامنے ہے وہ ہمیں بتاتی ہے کہ ابتدائے عہدوں نے اس تحریک میں مردوں کے ساتھ برابر حصہ لیا ہے۔ نبی کریمؐ پر ایمان لانے کی سعادت سب سے پہلے جس بستی کو نصیب ہوئی وہ ایک خاتون ہی تھیں۔ یعنی ہماری آپ کی اور سب مسلمانوں کا ماں حضرت خدیجہؓ لکھنویؓ ہی تھیں، جنہوں نے باریک بینی سے وقت حضورؐ کے کلپتے ہوئے دل کو تسکین دی، وہی تھیں جو دس سال تک ہر قسم کی سختیوں میں حضورؐ کی بہترین رفیق بنی رہیں اور اصلاح معاشرہ میں خاتون اول کی حیثیت سے شاندار کردار ادا کیا، اور ان ہی کا مال و دولت اور سرمایہ تھا جس سے مکی دور میں اصلاح معاشرہ کا شعلہ جاری و ساری ہوا۔

اصلاح معاشرہ کی اس تحریک میں نبوت کے پہلے تین سالوں میں جو ۵۵ اشخاص شامل ہوئے، ان میں ۱۸ عورتیں شامل تھیں۔ پانچ چھ برس تک مکہ میں اصلاح معاشرہ کی خاطر انتہائی ظلم و ستم سہنے کے بعد جو ۶۳ اشخاص اپنے گھر بار چھوڑ کر حبش کی طرف ہجرت کر گئے تھے ان میں ۱۸ عورتیں شامل تھیں جنہوں نے دین و ایمان کی خاطر جلاوطنی کی مصیبتوں میں

۱۔ ابن کثیر، البدیۃ النہایۃ، ۳۵۰ ص ۱۴

۲۔ البخاری، الجامع الصحیح البخاری، ج ۱، ص ۲ (باب بعد الوکی) مکتبہ آرام جامعہ نور محمد، کراچی،

۳۔ ابن ہشام، السیرۃ النبیۃ، ج ۱، ص ۲۴۴ (دار احیاء التراث العربی، بیروت)

۴۔ ابن سعد، الطبقات النبوی، ج ۱، ص ۱۳۸



اپنے شوہر اور بھائیوں کا ساتھ دیا۔ مگر میں جن لوگوں نے کفر کے ہاتھوں سب سے بڑھ کر ظلم ہے ان میں اگر باپ اور عمار جیسے مرد تھے، تو اُمّ غیس، اُمّ عمار اور زینہ جیسی عورتیں تھیں، ان مرتدہ میں جہاں انصاف کے مردوں نے اصلاحات معاشرہ اور اسلام کی خاطر قربانیاں دیں، جو توں نے بھی کم حد تک نہیں کیا۔

ایک نیک بخت خاتون کا مشہور قصہ روایات میں آیا ہے جس نے جنگ اُحد کے موقع پر اپنے بیٹوں کو بلایا اور ایک ایک کو نصرت کیا اور کہا، بیٹا بیٹھ نہ دکھانا، میں نے اس دن کے لئے تم کو دودھ نہیں بلایا تھا اس کے بعد ایک ایک کی شہادت کی خبر سنתי رہی اور جب اپنے آخری بیٹے کی شہادت کی خبر سنی تو ان کی زبان سے یہ الفاظ نکلے۔

”الحمد لله الذي اكرمني (اے اللہ ہر شکریہ کہ تو نے ان کی شہادت کے بشہادتہم :- مجھے سرفراز فرمایا اور اس کی عزت بخشی)۔“

اسی جنگ میں ان کے شوہر باپ اور بھائی کی شہادت کی خبر سنی تو اس نے پوچھا۔ مجھے بتاؤ کہ رسول اللہ تو غیرت سے ہیں اور جب اُس نے حضور کو بغیریت دیکھ لیا تو کہنے لگی ”آپ زندہ ہیں تو ہر مصیبت قابل برداشت ہے“

اسی جنگ اُحد میں ایک خاتون اُمّ عمارہ پانی پلانے کی خدمت کر رہی تھیں، جب بھٹوں نے دیکھا کہ حضور زخمی ہو گئے اور کفار نے آپ پر زور کر لیا ہے تو تلواریں کھینچ کر سامنے آکھڑی ہوئیں اور آپ کو بچانے کے لئے لڑتی رہیں یہاں تک کہ شانے پر گبراز غم کھایا۔

یہ اور ایسے ہی بے شمار واقعات بتاتے ہیں کہ اسلام کی راہ میں جو کچھ مردوں نے کیا ہے اس سے کچھ کم عورتوں نے نہیں کیا ہے۔ انھوں نے اس دین کی خاطر ادا صلاح معاشرہ میں ظلم بھی سہے، خطرات بھی مول لئے، جان و مال کی قربانیاں بھی دیں، عز و آقا رب کو بھی چھوڑا جلا وطنی اور فقر و فاقہ کی تکلیفیں بھی اٹھائیں، اور اپنے ایمان دار باپوں، شوہروں اور بھائیوں کے

۱۔ ابن ہشام، ج ۱، ص ۱۳۷، ابن جریر، الطبری، تاریخ الخلفاء، ج ۱، ص ۱۳۷، ابن ہشام، ج ۲، ص ۱۰۵۔

۲۔ ابن ہشام، ج ۲، ص ۱۰۵۔

ساتھ وفاداری کا حق بھی پوری طرح ادا کیا۔ یہ ان خواتین کے کارنامے ہیں جن کی بدولت ابتدا میں اسلام دنیا پر چھایا تھا اور آج اگر اس دُش اور معاشرے کو پھر دنیا پر چھانا ہے تو یہ اس کے نہیں ہو سکتا کہ آج کل کی خواتین ان ہی جیسا کہ خواتین اسلام کے نقش قدم پر چلیں، اور ان ہی کی طرح اخلاص ایمانی کا ثبوت دیں۔

اس وقت عورت کے کرنے کا اصل کام یہ ہے کہ وہ اپنے گھروں کو اپنے ہمسایوں اور اپنے ملنے جلنے والوں کے گھروں کو شرک و جاہلیت اور فسق سے پاک کرنے کی کوشش کریں۔ گھروں کی معاشرت کو اسلامی بنائیں۔ پرانی اور نئی جاہلیتوں کے اثرات سے خود بچیں اور دوسرے گھروں کو بچائیں۔ ان بڑھ اور نیم خواندہ عورتوں میں علم دین کی بٹنی پھیلائیں، تعلیم یافتہ خواتین کے خیالات کی اصلاح کریں، خوشحال گھروں میں خدائے غفلت اور اصول اسلام سے انحراف کی جو بیماریاں پھیلی ہوئی ہیں ان کو روکیں، اپنی اولاد کو اسلام پر اٹھائیں۔ اپنے گھروں کے مردوں کو اگر وہ فسق اور بے دینی میں مبتلا ہوں، راہ راست پر لانے کی کوشش کریں اور اگر اسلام کی راہ میں کوئی خدمت کر رہے ہوں تو اپنی رفاقت اور معاونت سے ان کا ہاتھ بٹائیں۔ رسالت کے عہد کی خواتین کا واسطہ کفار اور بدترین دشمن اسلام سے تھا، اس کے باوجود جو کچھ انہوں نے اپنے دین اور معاشرے کی اصلاح کے لئے کر دار ادا کیا تھا اور جس جرأت اور بہمت و استقلال کے ساتھ اپنے خاندان کی انتہائی مخالفت اور دشمنی کے مقابلہ میں حق پرستی کا کمال دکھایا وہ ہمیشہ تمام دنیا کی عورتوں کے لئے ایک بہترین نمونہ رہے گا۔

سب سے پہلے حضرت خدیجہ رضی اللہ عنہا ہی کو لیجئے۔ ان کے خاندان کے زیادہ تر لوگ اسلام کے سخت دشمن تھے۔ یہ خصوصیت کے ساتھ ان کا حقیقی بھائی کوئل ان کا چچا زاد بھائی اسود اور اسود کا بیٹا ذمعه یہ لوگ تو بنی صلی اللہ علیہ وسلم کی مخالفت میں ابو جہل کے دست راست تھے۔ لیکن اس کے باوجود وہ حضور کی رفاقت اور پشت پناہی کرتی رہیں اور خود اپنے میکے والوں

کی دشمنی کی انھوں نے ذرا بڑا پردہ نہیں کیا۔

حضرت اُمّ سلمہ کو دیکھئے۔ ان کے ایک چچا کا بیٹا ابو جہل تھا۔ دوسرا چچا ولید بن مشیرہ تھا اور اس کا بیٹا خالد۔ اسلام کا سخت دشمن تھا۔ ان کا اپنا حقیقی بھائی عبداللہ مروقت اسلام اور مسلمانوں کی دشمنی میں سرگرم تھا مگر اس کے باوجود وہ بہادر خاتون اسلام لائیں اور جب خاندان والوں نے بہت زیادہ تنگ کیا تو گھربار خاندان کو چھوڑ کر حبش کی طرف ہجرت کر گئی حضرت عمر کی بہن فاطمہ کی مثال لیجئے۔ ان کا باپ خطاب اور ان کا ماموں ابو جہل دونوں اسلام کی دشمنی میں ایک دوسرے سے بڑھ چڑھ کر تھے، ان کے حقیقی بھائی حضرت عمر بھی زمانہ کفر میں اسلام کی دشمنی اور مسلمانوں پر ظلم کرنے میں کسی سے کم نہ تھے۔ باپ بھائی اور ماموں کے اس رویہ سے واقف تھیں۔ پھر بھی اپنے شوہر کے ساتھ اسلام قبول کرنے سے نہ جھجکیں۔ حضرت عمر کو جب معلوم ہوا کہ بہن اور بہنوی دونوں ایک اصلاحی تحریک میں داخل ہو کر مسلمان ہو گئے ہیں، تو وہ ٹوٹے ٹوٹے۔ ابھی دروازے ہی پر تھے کہ انہوں نے قرآن پڑھنے کی آواز آئی، گھر میں گھس کر بہن اور بہنوی دونوں کو خوب مارا، یہاں تک کہ لہو بہان ہو گئیں۔ مگر اس انٹکی بندی نے بھائی سے صاف کہہ دیا کہ تم چاہے مار ڈالو، جتن جویں پا بجلی ہوں، اسے چھوڑ نہیں سکتی۔ اس پر بھائی کا دل سپیا اور اس نے کہا: ”فدا میں بھی تو سنوں، کہ وہ چیز کیا تھی جو تم دونوں پر پڑ رہے تھے۔“ بہن نے قرآن کے اداق نکال کر سامنے رکھ دیئے، جن میں سورہ لکھی ہوئی تھی۔ بھائی نے پڑھنا شروع کیا اور جوں جوں پڑھتا گیا حق کی تاثیر دل میں اترتی چلی گئی۔ یہاں تک کہ جب سورہ ختم ہوئی تو وہی دل جو ابھی تھوڑی دیر پہلے تک کفر اور بغض اسلام سے بھرا ہوا تھا۔ ایمان لانے سے لبریز ہو گیا۔

اس طرح ایک عورت ہی کو یہ شرف حاصل ہوا کہ وہ عمر فاروق جیسے عظیم الشان انسان کو اسلام کے دائرے میں لائی جس کا نام تاریخ اسلام میں ہمیشہ ہمیشہ درخشاں رہے گا۔

۱۔ بخاری، ۲ ج، ص ۶۱۔ ۲۔ ابن ہشام، ۱ ج، ص ۲۶۳۔ ۳۔ مائتہ ایضاً، ۳ ج، ص ۶۱۔

۴۔ ایضاً، ۱ ج، ص ۶۱، ۵۔ ایضاً، ۱ ج، ص ۲۶۳۔ ۶۔ ایضاً، ۱ ج، ص ۶۱۔

۷۔ ۱۰۶، ۱۰۸، ۱۰۹، ۱۱۰، ۱۱۱، ۱۱۲، ۱۱۳، ۱۱۴، ۱۱۵، ۱۱۶، ۱۱۷، ۱۱۸، ۱۱۹، ۱۲۰، ۱۲۱، ۱۲۲، ۱۲۳، ۱۲۴، ۱۲۵، ۱۲۶، ۱۲۷، ۱۲۸، ۱۲۹، ۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴

یہ ہیں سچے اور مسلمان عورتوں کے کاٹنا ہے اور اگر موجودہ دور کی خواتین کو اپنی نجات درکار ہے تو یہی کردار ان کو بھی اپنے اندر پیدا کرنا ہوگا۔

اسلام نے عورت کی جدوجہد کو صرف علم و فکر کے میدان تک محدود نہیں رکھا ہے، بلکہ اس کی بردار عمل کے لئے اس سے وسیع تر فضا بنیائی ہے وہ جس طرح علم و ادب کی راہ میں پیش قدمی کر سکتی ہے اسی طرح زراعت اور تجارت میں بھی ترقی کرنے کا حق رکھتی ہے، اس کو مختلف پیشوں اور صنعتوں کو اپنانے اور بہت سی ملی و اجتماعی خدمات کے انجام دینے کی بھی اجازت ہے۔ یہی نہیں بلکہ زندگی و حرکت کے جو داعیلت اس کے اندر بٹھتے رہتے ہیں ان کو دبانے اور مٹانے کی کوئی کوشش نہیں کی گئی ہے۔ بلکہ ان کی تکمیل کا اس کو دعوت دی گئی ہے۔

البتہ اسلام نے کوشش کی ہے کہ عورت کے اندر بھگت و تصنع، عیش و راحت، نازک طبعی اور غیر مستقل مزاجی جیسی نہ موم حنات، راہ نہ پانے پائیں اور وہ اس قابل ہو سکے کہ زندگی کے شواہد کا استقلال کے ساتھ مقابلہ کر سکے۔ چنانچہ اسی غرض سے شریعت نے اس کو پر مشقت اور سادہ زندگی کی تعلیم دی ہے۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے دو طبقوں کے متعلق فرمایا کہ وہ جہنمی ہیں جن میں سے ایک

یہ ہے۔

”وہ عورتیں جو لباس پہننے کے باوجود غریباں، تنہی ہیں جو ربیک ربیک کہتی ہیں اور حوادث کے کوبانوں کے حشر اپنے مونڈھوں کو بلا بلا کر ناز و داد کا انہار کرتی ہیں، وہ جہنم میں داخل نہیں ہو سکیں گی بلکہ اس کی خوشبو بھی نہیں سونگھ سکیں گی، حالانکہ جہنم کی فہرہ دور دور تک پھیلی ہوئی ہے۔“

حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کا منشا یہ نہیں ہے کہ یہ عمل ان کی تباہی کا واحد ذریعہ بنا دیا جائے بلکہ آپ ایک متعین عمل کے ذریعے اس ذہن و مزاج کی طرف اشارہ کرنا چاہتے ہیں جو افراد کو تیزی کے ساتھ ہلاکت و بربادی کی طرف لئے ہلا جاتا ہے۔ اگر کوئی قوم سادگی کی بجائے تصنع اور بھگت کی عادی اور جفاکشی کے بجائے عیش و راحت کی طالب بن جائے تو کشمکش حیات میں وہ کبھی ثابت قدم نہیں رہ سکتی۔

شریعت، ان ہی اسباب تباہی سے عورت کو محفوظ رکھنا چاہتی ہے تاکہ زندگی کے کارندار میں اس کو نامرادیوں کا سامنا نہ کرنا پڑے اور وہ کامیابی کے ساتھ اپنے فرائض پورے کر سکے :-  
جابر بن عبد اللہ کہتے ہیں کہ میری خالہ کو ان کے شوہر نے طلاق دے دی۔ طلاق کے بعد ان کو عدت کے دن گھر ہی میں گزارنے چاہیئے تھے لیکن انھوں نے عدت کے دوران ہی میں اپنے کھجور کے چند پیر کاٹنے اور فروخت کرنے کا ارادہ کیا تو ایک صاحب نے سختی سے منع کیا کہ اس مدت میں گھر سے نکلنا جائز نہیں ہے۔ یہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں استفسار کے لئے گئیں تو آپ نے جواب دیا :-

”کھیت جاؤ اور اپنے کھجور کے درخت کاٹو اور فروخت کرو“ اس رقم سے بہت ملن ہے تم صدقہ و خیرات یا کوئی بھلائی کا کام کر سکو۔ اس طرح یہ تمہارا لئے اجر آخرت کا سبب ہو گا۔“

ان الفاظ کے ذریعے نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت جابر کی خالہ کو انسانیت کی پہچان دی اور فلاح و بہبود پر انگسایا ہے۔ اس کا مطلب ہے کہ شریعت عورت کو اس قابل رکھنا ہے کہ وہ اپنے جیسے دوسرے انسانوں کی خدمت کر سکے اور اس کے ہاتھوں پہلے کام انجام دے۔ اس حدیث سے دوسری بات یہ معلوم ہوئی کہ پاکیزہ مقاصد کے حصول اور امور خیر کی تکمیل کے لئے عورت گھر سے باہر نکل سکتی ہے اور یہ کہ ہر اول کی خواتین ضرورتاً بر بانوار اللہ کھیت و جیرو آیا جایا کرتی تھیں کیونکہ اگر پہلے سے کوئی عمومی عافت ہوتی تو حضرت جابر کی خالہ کھیت جلنے کا قصد ہی کیوں کرتیں اور بحث بھی یہ نہ چھڑتی کہ فلاں مخصوص حالت میں ان کا گھر سے نکلنا جائز ہے یا نہیں ؟

بعض دوسری روایات سے یہ بات اور واضح ہو گئی ہے۔

”بیشک اللہ تعالیٰ نے تمہیں اپنی ضروریات کے لئے گھر سے باہر نکلنے کی اجازت دی ہے۔“

۱۔ ۲۔ دائد، محمد بن اشعث، سنن ابی داؤد، ج ۱، ص ۵۲ (کتاب طلاق)

۳۔ ۴۔ بخاری، ج ۱، ص ۱ (کتاب التفسیر صفحہ ۱۷۱)

اس کی علی سرگرمیوں نے تو اس امر کے قطعی اور یقینی ثبوت فراہم دیئے ہیں کہ اس نے امویہ خانہ دہلی کے علاوہ دوسری بہت سی مصروفیات اندون خانہ و بیرون خانہ جاری رکھیں اور اسلامی شہر کبھی ان میں سہا مل نہیں ہوا۔

”سہیل بن سعد ایک خاتون کا ذکر کرتے ہیں، جن کی اپنی مکین تھی اور وہ پانی کی نالیوں کے اطراف چند رک کانت کیا کرتی تھیں۔ جمعہ کے دن سہیل بن سعد اور بعض دیگر صحابہ ان سے ملاقات کے لئے جاتے تو وہ چند راہ آٹے سے تیار کردہ علوہ ان کو کھلاتیں۔“

حضرت ابو بکر کی صاحبزادی اسماءؓ اپنا ابتدائی حال بیان کرتی ہیں کہ حضرت زبیرؓ سے میرا بیلاہ جو چکا تھا، لیکن ان کے پاس ایک پانی لانے والے اونٹ اور ایک گھوڑے کے سوا نہ تو کسی قسم کا کوئی مال تھا نہ خادم اور نہ کوئی دوسری چیز۔ میں خود ہی ان کے گھوڑے کو چارہ دیتی، پانی پلاتی اور اس کا ڈول بھرتی، گھر کا کام کاج بھی مجھ ہی کو کرنا پڑتا، چنانچہ مجھے خود ہی آٹا گوندھنا اور روٹی پکانا پڑتی۔ میں روٹی ابھی نہیں پکا سکتی تھی۔ پڑوس میں انصاری کچھ عورتیں تھیں جو اپنی دوستی میں بڑی مخلص ثابت ہوئیں، وہ میری روٹی پکا دیا کرتی تھیں۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت زبیرؓ کو میرے مکان سے دو میل کے فاصلہ پر ایک زمین کاشت کرنے اور فائدہ اٹھانے کے لئے دے رکھی تھی۔ میں اس زمین سے کھجور کی گٹھلیاں لایا کرتی تھی۔“

قیلہ نامی ایک صحابیہ نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے عرض کیا۔ ائی امراۃ ابیج واشتری میں ایک ایسی عورت ہوں، اور پھر آپ سے خرید و فروخت سے متعلق مسائل دریافت کے رتبہ

حضرت عمرؓ کے دور خلافت کا واقعہ ہے کہ اسماءؓ بنت مخزومہ کو ان کے لڑکے عبداللہؓ بن ابی ربیعہؓ سے عطر امانہ کرتے تھے اور وہ اس کا کاروبار کرتی تھیں۔

۱۔ بخاری، ج ۱، ص ۱۲۸ (کتاب النکاح) ۲۔ ایضاً، ج ۲، ص ۱۷۱ (کتاب النکاح)

۳۔ ابن سعد، الطبقات، الکتاب، ج ۲، ص ۱۲۸ (کتاب النکاح) ۴۔ ایضاً، ص ۱۲۸، (کتاب النکاح) ۵۔ ابن سعد، الطبقات، الکتاب، ج ۲، ص ۱۲۸ (کتاب النکاح)

عمرہ بنت طیب کنہی ہیں کہ ایک مرتبہ اپنی لڑکی کے ساتھ بازار جا کر میں نے پھلی خریدی اور اس کو جھولے میں رکھا، لیکن چونکہ جھولا چھوٹا تھا، اس نے پھلی کا سوا دردم باہر نکلی ہوئی تھی۔ حضرت علیؑ کا ادھر سے گزر ہوا تو دیکھ کر پوچھا کتنے میں خریدی ہے؟ یہ تو بہت بڑی بھی ہے اور نفیس بھی۔ اس سے گھر کے سب لوگ میرے ہو کر کھا سکے ہیں۔

حضرت عبداللہ بن مسعود کی بیوی رقیہ بنت عبداللہ صنعت و حرفت سے واقف تھیں۔ اس کے ذریعہ اپنے اور اپنے خاوند اور بچوں کے اخراجات بھی پورے کرتی تھیں۔ ایک دن آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہو کر عرض کیا:

”میں کاروبار عورت ہوں چیزیں تیار کر کے فروخت کرتی ہوں، اس طرح میں تو کما سکتی ہوں لیکن میرے شوہر اور بچوں کا کوئی ذریعہ آمدنی نہیں ہے اس لئے ان کے پاس کچھ نہیں ہے۔“

اور دریافت کیا کہ کیا وہ ان پر خرچ کر سکتی ہیں۔ آپ نے جواب دیا: ہاں تم کو اس کا اجر ملے گا۔“

اصلاحی معاشرہ نے عورت کو جو حقوق و مراعات عطا کئے ہیں ان سے اس نے فائدہ بھی اٹھایا ہے اور جہاں کہیں دیکھا کہ اس کے حقوق تلف کئے جا رہے ہیں یا اس پر کسی قسم کی زیادتی ہو رہی ہے تو اس نے اپنے حقوق کے تحفظ کے لئے پوری بصیرت کے ساتھ جدوجہد بھی کی ہے اور اسلامی قوانون نے اپنے تمام مواقع پر اس کو کامیاب بنایا ہے۔

ایک صاحب نے اپنی لڑکی کا نکاح ایک بالدار شخص سے کر دیا۔ لیکن لڑکی اس کو پسند نہیں کر رہی تھی، اس نے حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے عرض کیا:

”میرے والد نے میری شادی اپنے ایک دولت مند بھتیجے سے کر دی ہے تاکہ ہے تاکہ مجھ کو پھنسا کر اپنی کشائش کا سامان کریں۔“

آپؐ نے فرمایا اگر تم کو یہ عقد پسند نہیں ہے تو تو آزاد ہے۔“ اس نے کہا:

”میرے والد نے جو اقدام کیا ہے میں اس کو بحال کرتی ہوں، لیکن میں چاہتی ہوں  
کہ عورتوں کو یہ معلوم ہو جائے کہ ان کی مرضی کے خلاف باپوں کو ان کے نکاح کا  
حق نہیں ہے۔“

یہ گویا ایک عورت کا اپنے باپ کی زیادتی کے خلاف کامیاب احتجاج تھا۔ اس  
معمولی سے واقعہ سے اندازہ کیا جاسکتا ہے کہ اسلامی معاشرہ میں عورت کے حقوق کا کتنا  
ادب کہاں تک احترام کیا جاتا ہے۔ اور یہ کہ خواتین نے معاشرہ کے مفاد اور اس کے بقا کو تحفظ  
کے لئے جو خدمات انجام دی ہیں۔ ان خدمات کے پیچھے شخصی منفعت کے بجائے معاشرہ  
کی خیر خواہی اور اس کو فائدہ پہنچانے کا جذبہ کارفرما ہے۔

یہ ایک تاریخی حقیقت ہے کہ مسلمان خواتین نے اپنے دین کے لئے بڑی بڑی قربانیاں دیں۔  
اس کے لئے انھوں نے قریب ترین تعلقات اور ششستوں پر چھری پھیر دی۔ خاندان اور قبیلے  
جنگ مول لی، مصیبتیں بھریں، گھر بار چھوڑا، بغرض یہ کہ مفاد دین سے ان کا جو بھی مفاد ٹکرایا اسے  
ٹھکرانے میں انھوں نے کوئی تامل اور پس و پیش نہیں کیا اور آخری وقت تک اپنے رب کے وفاداری  
کا جو عہد کیا تھا اس پر کوئی آپہنچ نہ آنے دی۔

کہ کے ابتدائی دور میں جن سعادت مند اور باجمت تقدس نے ایمان قبول کیا تھا ان میں  
عمار بن یاسر رضی اللہ عنہ کا خاندان بھی تھا۔ ان کی والدہ ابوحنیفہ بن شبرہ کی باندی تھیں، ان کو دین  
سے پھرنے کے لئے ہر طرح کی اذیت دی جاتی رہی۔ یہاں تک کہ ابو جہل نے اس بدمعاش کی پاداش  
میں بنو ماریکھان کو شہید کر دیا لیکن ان کے پائے ثبات میں کوئی لغزش نہیں آئی۔

حضرت عمرؓ کی بہن فاطمہ بنت خطاب ایمان لے آئیں تو حضرت عمرؓ نے ان کو زور و کوب  
کیا کہ لہو لبان ہو گئیں لیکن اس کے باوجود اپنے مولیٰ سے جو عہد وفا باندھا اس میں کوئی کمزوری نہ  
آنے پائی۔ حضرت عمرؓ کی سختی کے جواب میں کہتی ہیں۔



”ابن خطاب ! میں تو ایمان قبول کر چکی اب جو پابو گزند میں اس سے پھر نہیں سکتی۔“

حضرت عمرؓ نے قرآن کو ہاتھ میں لینا چاہا تو کہا :

”ابن خطاب اس کو رکھ دو کیونکہ تم جنابت سے پاکی نہیں حاصل کرتے اور یہ وہ کتاب ہے جس کو پاک لوگ ہی چھو سکتے ہیں۔“

ابوسفیان کے ایمان لانے سے قبل کا واقعہ ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں آنحضرتؐ حاضر ہوئے تو اپنی بیٹی آمنہ المؤمنین آمنہؓ سے بھی ملنے گئے۔ گھر میں ذات اقدسؐ کا بستر بچھا ہوا تھا، وہ اس پر بیٹھنے لگے، تو بیٹی نے فوراً اس کو تہہ کر دیا۔ باپ کے لئے یہ حرکت سخت تعجب خیز تھی۔

پوچھا ”کیا تم نے اس کو میرے شان یا شانِ نبیؐ سمجھ کر اٹھا دیا یا مجھے اس قابل نہ سمجھا کر اس پر بیٹھوں۔“

بیٹی نے جواب دیا۔ ”یہ رسول خدا کا بستر ہے اور آپ مشرک اور مجرب ہیں۔ اس مقدس بستر پر آپ کو بیٹھا کر اس کو ہلب کرنا نہیں چاہی تھی۔“

رقیقہ بنت ابی صیفی نے مکہ کے نازک ترین دور میں صدائے حق پر لبیک کہی تھی۔ قریش نے رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے قتل کا منصوبہ بنایا، تو انھوں نے ہی آپ کو قتلِ رزق متنبہ کیا کہ آپ پر شبِ غم مارنے کا فیصلہ ہو چکا ہے۔

جن لوگوں نے حضرت عائشہؓ پر افترا پردازی میں حصہ لیا ان میں مسطح بن اثاثہ بھی تھے، ان کی ماں کے ایمانی تقاضوں نے اس کی اجازت نہ دی کہ بیٹے کی اس غلط حرکت کو گوارا کر لیں یا کم از کم تاویل و توجیہ کے پردوں میں اس کو چھپا دیں۔ ابن سعد نے لکھا ہے۔

”مسطح نے جب حضرت عائشہؓ پر افترا پردازی کرنے والوں کے ساتھ

۱۔ ابن ہشام، ج ۱، ص ۱۱۲ (اسلام حضرت عمرؓ) ۲۔ ابن سعد، الطبقات الکبریٰ، ج ۱، ص ۸۵

۳۔ صف (تذکرہ ام حبیبہؓ)، ج ۱، ص ۱۱۲ (طبقات الکبریٰ، ج ۱، ص ۱۱۲) (رقیقہ بنت ابی)

تہمت باندھنے میں حصہ لیا تو یہ ان ہر اور نام لوگوں سے زیادہ جنت نہایت  
ہدایات سے معلوم ہوتا ہے کہ وہ بروقت ان کے اس غیر سنٹی اور نامہ اٹھل پھینچ و  
تاب کھاتی اور غم و غصہ کا اظہار کرتی تھیں۔

شریعت نے ریاست کے دنار اور اس کی حفاظت کی ذمہ داری عورت پر نہیں ڈالی  
بے لیکن اس کے مابوجود خدا کے دین کو سر بلند دیکھنے کی تمنا اس کو دشمن کے خلاف محاذ جنگ پر  
لے آتی اور مردوں کے ساتھ وہ بھی کفر کا علم منہجوں کرنے میں حصہ لیتی۔

اسما بنت یزید کے ہاتھ سے جنگ یرموک میں نورومیوں کو موت کا پیالہ پینا پڑا۔  
"ایک انصاری غاون ام حارث کی ثابت قدمی اور شجاعت دیکھ کر جنگ  
حنین میں اسلامی فوج کے قدم میدان سے اکھڑ چکے ہیں لیکن چند باہمت  
نفوس کے ساتھ پہاڑ کی طرح جی ہوئی ہیں۔" ۱

حضرت انسؓ کی والدہ اُمّ سلمہؓ نے جوئے اُحد میں آئی تھیں حنین میں بھی ان کے  
پاس فخر تھا۔ اس طرح مسلح ہو کر آنے کا مقصد حضورؐ نے دریافت فرمایا، تو جواب دیا :  
"میں نے اس کو اس لئے ساتھ رکھا ہے تاکہ اگر کوئی مشرک قریب ہو تو اس سے  
اس کا پیٹ چاک کر دوں۔"

دشمنان دین کو ناکام بنانے میں عورت نے جتنا براہ راست حصہ لیا ہے اس کے کہیں  
زیادہ وہ بالواسطہ باطل کی قوتوں کا مقابلہ کرتی رہی ہے۔ اگر اس نے محاذ جنگ پر تیر نہیں چلائے  
ہیں، تو دشمن پر ناکہ کرنے والے ہاتھوں کو ناکہ فراہم کئے ہیں، اگر اس نے تلوار نہیں  
اٹھائی ہے، تو تیغ زنون کو نبی زنی کے قابل بنایا ہے، خدا کی راہ میں لڑنے والے زخمی ہونے

۱۔ ابن سعد، الطبقات الکبریٰ، ۸ ج، ص ۱۶۹ (تذکرہ مطبع)  
۲۔ الاما، ۲ ج، ص ۲۳۵ (تذکرہ اسماء بنت یزید)  
۳۔ ابن عبد البر، الاستیعاب، ۲ ج، ص ۱۷۱ (تذکرہ ام حارث)  
۴۔ مسند، ۲ ج، ص ۱۱

تو یہ ان کا مرہم بن جانی، وہ گر پڑتے، تو یہ ان کا سہارا بن جاتی، وہ بھوکے اور پیاسے ہوتے، تو یہ ان کے لئے کھانا اور پانی لئے دوڑتی۔  
 ریختہ بنت موعود کا بیان ہے :

” ہم نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے ہمراہ جہاد پر جاتی تھیں اور ( ہماری خدمات یہ ہوتی تھیں کہ ) مجاہدین کو پانی پلاتیں، ان کی خدمت کرتیں اور جنگ میں کام آنے والوں اور والوں اور زخمی ہونے والوں کو مدینہ لوٹاتیں۔“

ایک اور صحابیہ جو حضورؐ کے ساتھ چھ غزوات میں شریک ہوئی تھیں، بیان کرتی ہیں :

” ہم زخمیوں کی مرہم پٹی اور بیماروں کا علاج معالجہ اور ان کی تیمارداری کرتی تھیں“

آتم عظیمہؓ اپنے منقہ فرماتی ہیں :

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ میں نے سات غزوات میں شرکت کی، وہاں میں مجاہدین کے سامان کی نگہداشت کرتی، ان کے لئے کھانا تیار کرتی، زخمیوں کا علاج اور بیماروں کی تیمارداری کرتی۔“

اُحد کے مجروح مجاہدین کی مرہم پٹی اور خدمت کے لئے بہت سی صحابیات جنگ کے بعد مدینہ سے گئی تھیں، طہرائی کی روایت ہے :

” جس دن اُحد کی جنگ ہوئی، اُحد جنگ کے بعد مشرکین واپس ہو گئے، تو خواتین، صحابہ کی معادنت کے لئے روانہ ہوئیں۔ حضرت فاطمہؓ بھی ان ہی میں تھیں۔“

چنانچہ حضورؐ اس دن زخمی ہوئے، تو حضرت فاطمہؓ ہی نے زخم، چٹائی کی داکھ سے بھر لیا۔

حضرت انسؓ کا بیان ہے، کہ جنگ اُحد میں حضرت عائشہؓ اور اُمّ سلیمؓ نے بھی مجاہدین کی خدمت کی تھی۔

- ۱۔ بخاری، ۱۵، ص ۴۰۳      ۲۔ احمد بن حنبل، مسند، ۶۵، ص ۴۳۵
- ۳۔ مسلم، ۱۲۵، ص ۱۱۸      ۴۔ ابن حجر، فتح الباری، ۷۵، ص ۲۷۹
- ۵۔ بخاری، ۱۲۵، ص ۷۸۹      (باب غزوة اُحد، کتاب المغازی)

” میں نے عائشہ بنت ابی بکر اور ام سلیم کو کربستہ (لوگوں کی خدمت کرتے ہوئے) دیکھا، وہ اس قدر تیزی سے دوڑ دھوپ کر رہی تھیں کہ میں نے ان کی پنڈلیوں پر کے پازیب دیکھے، وہ اپنی پشت پر پانی سے بھرے ہوئے مشک لادلا کر لاتی تھیں اور مجاہدین کو پلاتیں، پھر واپس جاتیں اور بھر کر لاتیں اور مجاہدین کی تشنگی دور کرتیں۔“ ۱۔

خیبر میں حضور کے ساتھ مسلمان خواتین میں سے بہت سی خواتین نے شرکت کی۔ جشرع بن زیاد کی دادی، اور پانچ عورتیں بھی اس جنگ میں کئی تھیں۔ انھوں نے حضور سے آنے کا مقصد ان الفاظ میں ظاہر کیا

” اے اللہ کے رسول ہم اس لئے آئی ہیں، کہ صوف بنیں گی اور اس کے ذریعہ اللہ کی راہ میں مدد کریں گی، ہمارے پاس زخمیوں کے لئے دوا ہے، ہم تیرا نماز کو تیرا فراہم کریں گی اور ضرورت پر مجاہدین کو سونگھول کر پلائیں گی۔“ ۲۔

اس سے اہم تر بات یہ ہے کہ وہ کسی خارجی دباؤ کے تحت یہ خدمات انجام نہیں دیتی تھیں بلکہ محافلین دین کی رفاقت اور تعاون کو اپنے لئے باعث عزت سمجھ کر خود ہی پیش کش کرتی تھیں۔

بعض خواتین میدان جنگ سے باہر بھی یہ خدمات انجام دیتی تھیں، مثلاً رفیدہ نامی قبیلہ اسلم کی عورت نے مسیقی، مخدین کے لکھا ہے کہ:

” زخمی ہونے والوں کی دوا مرہم پٹی کرتی تھیں اور جو مسلمان محتاج خدمت ہوتا، اگر اس کی ٹھیک سے دیکھ بھال نہ ہو، تو ہلاک ہو جاتے۔“ ۳۔

چنانچہ مسجد نبوی میں ان کا خیمہ تھا۔ حضرت سعد بن معاذ جنگ خندق میں مجروح ہوئے

تو حضورؐ نے ان کو رفیدہ ہی کے خیر میں منتقل کر دیا تھا، تاکہ آپؐ باسانی ان کی عیادت کر سکیں۔

## دین کی مدافعت اور اس کی ترغیب :

دین کی ممانعت خواتین جس طرح شمشیر و سنان کے ذریعہ کرتی رہی ہیں، اسی طرح زبان و بیان سے بھی انہوں نے یہ فریضہ انجام دیا ہے حتیٰ کی نصرت و حمایت میں نیزہ اور تلوار بھی بلند کیا ہے، اور زبان کی قوت بھی صرف کی ہے۔ ان کی بدچوٹ خطابت و تقریر نے بہت سوں کے لئے اللہ کی راہ میں مرنا اور جینا اور اپنی ہر متاع حیات کا لٹانا آسان بنا دیا۔ رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی پھوپھی آزدی بنت عبدالمطلب کے متعلق ابن عبد البر نے لکھا ہے :

”ایمان لانے کے بعد وہ حضورؐ کی معادنت کرتی تھیں اور اپنے لڑے کو آپؐ کی مدد کرنے اور آپؐ کے مقصد کو لے کر کھڑے ہونے پر ابھارتی تھیں۔“  
خواتین نے اپنوں ہی کو حتیٰ پر ثبات قدم رکھنے کی کوشش نہیں کی، بلکہ معاشرہ میں جہاں کہیں ان کو بگاڑ نظر آیا، اس کو بدلنے اور اس کی جگہ خیر و صلاح کو قائم کرنے کی جہد کرتی رہی ہیں۔ سمرائہ بنت نبیک کے متعلق ابن عبد البر نے لکھا ہے :

”وہ بازاروں میں گھوم پھر کر بھلائی کا حکم دیتیں اور برائی سے روکتی تھیں۔ ان کے ہاتھ میں ایک کوڑا ہوتا تھا، جس سے وہ لوگوں کو معصکے ارتکاب پر مارتی تھیں۔“

اس سالہ میں خواتین امت نے نہ تو رعایا کی پرودا کی اور نہ فرما نرداؤں اور ماکوں کی، ان کے ایمانی جذبات نے جس طرح دین کے کھلے دشمنوں کا مقابلہ کیا ہے، اسی طرح

۱۔ الاصابہ، ابن جریر، ص ۶۴۶ (تذکرہ رفسیہ)

۲۔ ابن عبد البر، الاستیعاب، ص ۲۵، ص ۷۰ (تذکرہ اعدی بنت عبدالمطلب)

۳۔ ایضاً، ص ۱۲۵ (سمرائہ بنت نبیک)

دین کے نام پر لوگوں کے فساد و فحشاء کو بھی برداشت کرنے سے انکار کر دیا ہے۔ ہر حق کے اظہار میں نہ تو باطل کی بڑی سے بڑی قوت ان کے لئے مانع بنی اور نہ جابر و سخت گیر حکام کی زیادتی اور سختی۔

حضرت عبداللہ بن زبیر کو مولیٰ دینے کے بعد، حجاج ان کی والدہ اسماء کے پاس گیا اور کہا: آپ کے صاحبزادے نے خدا کے گھر میں بے دینی اور الجھاد پھیلایا جس کی سزا خدا نے اس کو دردناک عذاب کی شکل میں چکھائی ہے۔ حضرت اسماء نے کہا:

”تم نے جھوٹ کہا وہ بے دین نہیں تھا، وہ تو اپنے والدین کے ساتھ حسن سلوک کرنے والا، روزے دار اور تہجد گزار تھا۔ حقیقتاً تم نے اس پر ظلم و زیادتی کی ہے، قسم خدا کی حضورؐ نے ہم سے کہا تھا، کہ قبیلہ ثقیف سے دو جھوٹے پیدا ہوں گے، اس میں بھی دوسرا پہلے سے بدتر ہوگا، کیونکہ وہ ہلاکت و تباہی مچائے گا۔ ثقیف کے پہلے جھوٹے دعویٰ نبوت میلہ کو تو دیکھ چکے اور دوسرے تم ہو۔“

تنقید یا تائید اسی وقت سودمند ہوتی ہے، جب کہ اس کے پیچھے خلوص اور خیر خواہی کے جذبات کار فرما ہوں، کسی کے عمل پر گرفت کی جائے یا اس کی تائید اور حمایت، دونوں کو ذاتی نفع و غرض سے پاک ہونا چاہیے، ورنہ تو تائید کا کوئی فائدہ ہوتا ہے اور نہ تردید کا۔ مسلمان خواتین نے جو کچھ کہا اور کیا ذاتی مفاد سے بالاتر ہو کر خالص دین اور ریاست کے مفاد کے لئے کہا اور کیا۔

دین کے نفع و ضرر کا پاس دلچسپی، اس کے لئے ہر طرح کی قربانی اور شدید ترین جانکامی کا حق پرستقامت، مسلمان عورت کی یہ اپنی صفات تھیں، جنہوں نے اس کے خلیوں اور وفاداری کو ہلک و شلبہ سے بالاتر کر دیا اور کوئی بھی شخص اس کو دین اور ارباب دین کا بدخواہ اور غدار نہیں ثابت کر سکا۔ اس نے فرد اور جماعت کے مفاد کے لئے جو بھی اقدام

کیا اس کو ذاتی غرض اور نفسانی خواہش پر محمول نہیں کیا گیا بلکہ جمہلاً: صید و ہبہ مجھے نہیں کاغیر  
مقدم کیا گیا۔ عام افراد تو کیا ذمہ داران ریاست تک نے اس کی تنقید اور نصیحت کو عزت  
کی نگاہ سے دیکھا اور اس سے استفادہ کیا ہے۔

حضرت سعادت نے حضرت عائشہ کو لکھا کہ مجھے ایک مختصر سی نصیحت کیجئے۔  
تو حضرت عائشہ نے انتہائی توجہ اور ایک حاکم وقت کو رہنمائی کا کام دینے والا حسن  
کا یہ ارشاد لکھ کر بھیجا۔

”جو شخص لوگوں کو ناخوش کر کے اللہ کی رضا تلاش کرے اللہ تعالیٰ  
اس کو انسانوں کے شر سے بچا لیتا ہے۔ لیکن جو شخص اللہ کو خفا کر کے لوگوں  
کی رضا ڈھونڈے، تو اللہ تعالیٰ اس کو ان ہی کے حوالے کر دیتا ہے۔ اور وہ جس طرح  
چاہتے ہیں اس پر حکومت کرتے ہیں۔“

ایک مرتبہ حضرت عمرؓ نے فرمایا: ”مہر کی مقدار کم رکھو۔“ تو ایک عورت نے  
تہدید کرتے ہوئے کہا، آپ کو اس کی تسلیخ کا حق نہیں ہے۔ قرآن کہتا ہے کہ اگر تم  
اپنی عورتوں کو مہر میں ایک ڈھیر مال بھی دے دو، تو اس سے ایک حبیبی نہ تو اس  
سے معلوم ہوا کہ مہر کی کوئی حد نہیں ہے۔ حضرت عمرؓ نے اپنی غلطی کا اعتراف کرتے ہوئے  
فرمایا، ایک عورت نے عمرؓ سے بحث کی اور غالب رہی۔“

یہ واقعہ بتاتا ہے کہ عام مسلمان خواتین تک کو کس قدر دین کے بقا و تحفظ کی  
فکر و امن گیر رہتی تھی اور ان کو اسلام اور اصول عدل و مساوات پر قائم شدہ  
ریاست کی سربلندی اور پائیداری سے دلچسپی تھی؛ پھر یہ کیسے تصور کیا جاسکتا  
ہے کہ وہ دین اور افتاد دین کے فساد و زوال اور تباہی اور ترقی سے کنارہ کش  
رہیں گی یا اس سے اغماض برتیں گی؟

۱۔ ترمذی، المعجم للترمذی، ۴۵، ص ۲۲، حدیث نمبر ۲۷۲۵

۲۔ ابن حجر، فتح الباری، ۹۵، ص ۱۶۱

یہ تاریخی شہادتیں اس بات کا ثبوت ہیں، کہ اسلامی معاشرہ کے سود و زیاں اور نفع و ضرر سے مسلمان عہدت کسی تماشائی کی طرح غیر متعلق نہیں رہ سکتی کیونکہ معاشرہ کے کے بنناؤ اور بگاڑ اور اصلاح و فساد سے اس کا اپنا نقصان اور معاشرہ کا فائدہ اس کا اپنا فائدہ ہے۔ وہ معاشرہ کو خیر کی بنیادوں پر قائم رکھنے میں مدد دے گی تو لازماً شر کی راہ پر لئے جانے کی مخالفت اور مزاحمت بھی کرے گی۔ بھلائیوں کا خیر مقدم کرے گی تو برائیوں پر احتجاج بھی کرے گی۔ یہ اس کا فطری حق ہے جو اجتماعی زندگی نے اس کو عطا کیا ہے۔ شریعت اس کے اس حق کو تسلیم کرتی ہے اور زندگی کے مختلف معاملات میں خواہ وہ انفرادی ہوں یا اجتماعی اس کو اپنے جذبات و احساسات، رائے اور خیال اور پسند و ناپسند کے اظہار اجازت عطا کرتی ہے۔ یہ اظہار اپنے حدود کے اندر زبان و بیان، تحریر و انشاء غرض جس ذریعہ سے بھی ہو شریعت اس پر کوئی قدغن نہیں لگاتی۔ جہاں تک اس کے ذاتی مسائل کا تعلق ہے، مثلاً نکاح، طلاق وغیرہ تو ان کے متعلق شریعت نے صاف اور واضح الفاظ میں بتا دیا ہے کہ کوئی بھی شخص اس پر اپنا فیصلہ لا نہیں سکتا جو بھی اقدام کیا جائے گا اس کی رضا اور خوشی کے بعد کیا جائے گا۔

نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے :

” شادی شدہ عورت کا نکاح بیوگی یا طلاق کے بعد اس وقت تک نہیں کیا جائے گا جب تک کہ اس سے مشورہ نہ لے لیا جائے اور دو شیرہ کا نکاح بھی اس کی اجازت کے بغیر نہیں کیا جائے گا۔“

ایک دوسری روایت ہے۔

” یتیم لڑکیوں کا نکاح ان سے رائے اور مشورہ کرنے سے پہلے نہ کرو“

۱۔ مسلم ۱۵۰، ص ۲، (کتاب النکاح)

۲۔ ابوداؤد ۱۱۵۰، ص ۴۰۴، (کتاب النکاح)، کنز العمال ۱۵۵۵، (کتاب النکاح)



ان معاملات کا تعلق تو اس کی اپنی شخصیت سے ہے اس بستی کے حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی ہدایت ہے۔

”عمورتوں سے ان کی لڑکیوں کے معاملہ میں مشورہ لو“

یہ حدیث بتاتی ہے کہ زندگی کے جن شعبوں سے متعلق وہ تجربات رکھتی ہے اور ان کے نفع و نقصان سے بہتر طور پر واقف ہے، ان کے سلسلہ میں اس کے افکار و خیالات خصوصی توجہ اور اہمیت کے حامل ہوتے ہیں، جن کو نظر انداز کرنا ہمارے لئے کسی طرح صحیح نہیں ہو سکتا، بلکہ ان معاملات میں اس کی رائے اللہ مشورہ سے فائدہ اٹھانے میں پیش قدمی کرنی چاہئے۔

نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کا ایک عام آسودہ اور طریق عمل حضرت حسن بصری یہ بتاتے ہیں:

”نبی صلی اللہ علیہ وسلم مشورہ کرتے تھے یہاں تک کہ عورت سے بھی اور وہ کبھی ایسی رائے دیتی جسے آپ اختیار فرماتے۔“

یہ اسوۂ زندگی کے کسی ایک یا چند پہلوؤں کے ساتھ مخصوص نہیں ہے، بلکہ اس کا تعلق ہر نوعیت کے مسائل اور تمام پہلوؤں سے ہے۔

مختلف سیاسی و غیر سیاسی مسائل میں عورت کی رائے اور فہم سے اسلامی معاشرے نے جس طرح فائدہ اٹھایا ہے اسی طرح اپنی تعمیر و تشکیل کے سلسلے میں بھی اس کی عملی صلاحیتوں سے وہ مدد حاصل کرتا رہا ہے۔

شفا بن عبد اللہ کے متعلق بیان کیا جاتا ہے کہ:

”بہا اوقات حضرت عمرؓ ان کو بازار کی کوئی ذمہ داری سونپتے تھے“

یہ واقعات اس بات کا قطعی ثبوت ہیں کہ اسلامی معاشرے نے مسلمان عورت پر بہت سی سیاسی و سماجی ذمہ داریاں عائد کیں اور مسلمان عورت نے اپنے خانگی فرائض کے ساتھ ان سے بھی عہدہ برآ ہونے کی سعی کی۔

# الرشاد کی ڈاک

## عزیزی شیرالحق مرحوم کے چند خطوط

(نو پر ادارہ میں جن خطوط کا ذکر آیا ہے ان میں سے کچھ خطوط اور ان کے جوابات درج ذیل ہیں )  
جوابات کا ذکر اس لئے کر دیا گیا ہے کہ خط کے بعض مندرجات اس کے بغیر سمجھ میں نہیں آئیں گے۔

محیب اللہ بھائی ، السلام علیکم۔

امید کے برخلاف اجازت میں آپ کا نام نظر نہیں آیا۔ ہو سکتا ہے چھپنے سے رہ گیا ہو۔ اگرچہ اس کی امید کم ہی ہے۔ وہ بولتے ہیں کہ پیالی اور ہونٹ کے درمیان فاصلہ بڑا فاصلہ ہوتا ہے، اس کی صداقت پر یقین آگیا۔ بہر حال مجھے اس بات سے اطمینان ہے کہ اللہ تعالیٰ نے ہم لوگوں کی حقیقی خواہش کو پورا کر دیا۔ میں چاہتا تھا کہ آپ بھی ہم لوگوں کی صف میں آجائیں۔ سو اسے خدا نے یوں پورا کیا کہ گربان پر جہان تک میرا زور چل سکتا تھا، وہاں تک کامیابی کے ساتھ چلا۔ دوسری طرف آپ اپنی رضامندی دے دینے کے بعد بھی دل سے اس پر راضی نہ تھے، اور کیا عجب کہ ہم لوگوں کی ناکامی کی دعائیں بھی مانگتے رہے ہوں، کیوں کہ اس معاملہ خاص میں میری ناکامی آپ کی کامیابی تھی۔ سو خدا نے آپ کی بھی بات رکھ لی۔ اس قبولیت دعا کے سنے میں پہلا شخص ہوں جو عمیق دل سے آپ کو مبارکباد پیش کرتا ہوں۔ انشاء اللہ سیمنا کے موقع پر ملاقات ہوگی۔ اپنی واپسی کا پروگرام اگر آپ مجھے ابھی سے لکھ دیں تو اس کے مطابق واپسی کا جہاز میں ریزرویشن کر دے رکھوں وقت کے وقت دشوار ہوگی۔ آہ فہم کے ریزرویشن کے لئے آپ دہلی میں کسی کو تعینات کر دیں

یہاں سے ریزرویشن کرنا ممکن نہ ہوگا۔

مقالہ کے موضوع کے بارے میں تو آپ ہی بہتر فیصلہ کر سکتے ہیں۔ ویسے اگر نکلنے کا موقع ہو تو ان دونوں موضوعات کے بجائے حسب ذیل موضوعات پر کہیں نہ غور کریں!

- ۱۔ اقبال کے خطبات کے بارے میں یہ روایت مشہور ہے کہ سید صاحب نے فرمایا تھا "کاش اقبال یہ خطبات نہ دیتے" آخر ان خطبات میں کون سی ایسی بات ہے جس کی وجہ سے سید صاحب نے یہ خیال ظاہر کیا تھا۔
  - ۲۔ اقبال اور آزاد دونوں ہی "قصران فہمی" کے ایک طرح کے دعویدار ہیں۔ ان دونوں کی "قصران فہمی" ایک تقابلی مطالعہ
  - ۳۔ فقہ اور اجتہاد کے موضوع پر اقبال اور آزاد کا نقطہ نظر۔
- بہر حال آپ کو انتخاب کا پورا اختیار ہے۔ امید ہے آپ سب لوگ خیرت سے ہوں گے۔ فقط والسلام

آپ کا بھائی

مشیرالحق

5/9/89

برادر عزیز زید عظیم

مشیر صاحب

تمہارا دلچسپ خط مل گیا خدا کا شکر ہے میں تم لوگوں کی صف میں آنے کے قابل نہیں ٹھہرا حقیقت یہ ہے کہ تمہارا خط کے بعد آتش سمجھتے ہوئے کچھ صفت قابل بننے لگی تھی۔ مگر سب سے زیادہ جو چیز میرے لئے فخر کی تھی وہ یہ تھی کہ کہیں تمہاری پوزیشن یہ خراب نہ ہو کہ تم نے کیسے نالائق آدمی کا انتخاب کیا ہے، جولائی + اگست کا جو پرچہ تمہارے پاس پہنچا ہوگا گورنمنٹ کے نزدیک میرے نالائقی کے لئے اس کا ادارہ کافی ہے۔

ادھر ہفتہ عشرہ سے طبیعت خراب چل رہی ہے دو دن سے کچھ طبیعت سنبھلا تھا تو آج ۱۱ لکھ ۱۰ شہرہ روم کر دیا تو ۱۱ مگر احاطہ ۱۰ کلا سے میری طبیعت زیادہ

خراب ہوگئی اس وجہ سے اب سفر ملتوی کر دیا کیونکہ جسم کی موجودہ کمزوری کو دیکھتے ہوئے وہاں کی سردی سے ڈر لگ رہا ہے، خدا کے تم سب لوگ بخیر و عافیت ہو، صفیہ کو اور عرشی کو دعا کہو، اگر مقالہ تیار ہو گیا اور پہنچ گیا تو مناسب ہو تو کسی سے پڑھو ادینا یا تم قلم پڑھ دینا۔

مجیب اللہ ندوی

برادر عزیز زید عظمکم

۸۹/۱۰/۲۱

السلام علیکم ورحمۃ اللہ

بڑے انتظار کے بعد کتاب کے ساتھ تمہارا خط ملا، خط پڑھنے کے بعد تمہاری خواہش کے مطابق کتاب پر ایک سرسری نظری نہیں ڈالی بلکہ اسے پڑھ ڈالا اور کئی جگہ نشان بھی لگائے عموماً نشان قابل اعتراض جلوں پر لگایا جاتا ہے لیکن نشان زدہ عبارتیں قابل اعتراض تو شاید دو ایک جملے ہوں گے زیادہ تر عبادت میری معلومات میں اضافہ کا سبب بنیں، خاص طور پر سرسید، حالی، ڈپٹی نذیر احمد وغیرہ کے مقابل میں شبلی سرکاری ملازمت سے آزاد ہے جس سے دل میں مزید ان کی عظمت بڑھی، اس نے میرے لئے ایک مضمون کا مواد فراہم کر دیا۔ اللہ سرسید وغیرہ سے اختلافات کا ایک سبب بھی ملا، اسی طرح دکن کے مسلمانوں کے سلسلہ میں جو تجربہ تم نے کیا ہے وہ بڑی مددگار حقیقت پسند ہے، مگر نام نہاد دہلوی تحریک کا جملہ غلط محسوس ہوا، اگر سبقت قلم ہے تو کوئی بات نہیں لیکن یہ رائے ہے تو انتہائی غلط ہے۔ بہر حال کتاب کو پڑھ کر مجھے دوسرے نہ ہوئی ایک تو یہ کہ تم نے اپنی شخصیت کو اس میں متنازعہ فیہ ہونے سے بچا لیا ہے جس سے ذہنی تبدیلی محسوس ہوتی ہے، دوسرے یہ کہ اس کے ذریعہ تم نے سری نگر اور علی گڑھ کے فاصلہ کو خاصا کم کر دیا ہے خدا کرے وہ فاصلہ بھی جلد ختم ہو جائے، مگر ابھی تو سری نگر ہی کی مٹھائی باقی ہے۔

تم سے ایک مشورہ کرنا ہے مگر اس کے لئے تم کو وقت نکال کر آنا ہونا، ارادہ ہے کہ ہندوستان میں یا ایشیا و افریقہ میں "اسلامی ثقافت" کے عنوان سے ایک بڑے پیمانہ کا سیمینار جامعۃ الرشاد میں کیا جائے، جس میں ہندوستان کے اہل علم کے ساتھ دوسرے ملکوں کے دو چار اہل علم شریک ہوں، ہندوستان میں اسلامی ثقافت کا عنوان قدرے محدود ہو گا اور ایشیا و افریقہ میں اسلامی ثقافت کا عنوان وسیع ہو جائے گا، بہر حال تم اس سلسلہ میں مشورہ دو کہ عنوان کیا رکھا جائے اس پر ایک لاکھ روپیہ خرچ کیا جاسکتا ہے۔ بشرطیکہ تم اس کی پوری ذمہ داری اٹھا لو۔

ایک لطیف سنو، ایک دن مولانا محمد رابع کا خط آیا کہ میں آپ کو عربی ایوارڈ کے ملنے پر مبارکباد دیتا ہوں، میں نے ان کو لکھا کہ یہ افواہ ہے اور تمہارے حوالہ سے لکھا کہ یہ صحیح نہیں ہے، مگر دوبارہ پھر ان کا خط آیا کہ مجھے ڈاکٹر رضوان علوی صاحب جو خود اس کے مستحق قرار دیئے گئے ہیں انہوں نے بتایا کہ مولانا کا نام بھی ہے یہ کیا معنی ہے سمجھ میں نہیں آیا، میں نے سوچا کہ اگر لوگوں کو خوش لگائی ہے تو اب اس کو باقی رہنے دیا جائے۔

خادم  
مجیب اللہ ندوی

۲۵ نومبر ۱۹۸۹ء مجیب اللہ بھائی،

السلام علیکم  
چند دن ہوئے آپ کا خط ملا، خدا کا شکر ہے کہ ہم سب لوگ غیریت سے ہیں، سردی بڑھتی جا رہی ہے۔ لیکن حساب سے یہ یہاں کی آخری سردی ہے میرے لئے۔ سہرا پر کل کئی کئی سال انشاء اللہ پورے ہو جائیں گے، خدا کا شکر ہے کہ ابھی تک کا وقت نیک نامی اور خیر خوبی سے

گذر گیا۔ ان تین برسوں میں جو تھوڑے بہت کام کر سکتا تھا وہ بھی کئے۔ بس یہ چند ماہ بھی خیریت سے اللہ تعالیٰ گزار دے تو اس کا کرم ہے۔ آپ جانتے ہیں کہ اصل نتیجہ آنکھوں کی سوتھوں پر چڑھتا ہوا ہے!

سینار کا ارادہ بہت نیک ہے۔ لیکن یہ انٹرنیشنل قسم کے سیناروں میں مجھے کوئی خاص فائدہ نظر نہیں آتا۔ خصوصاً اگر انٹرنیشنل سے مراد ہندستان اور عالم عرب ہو۔ میں نے بڑے بڑے اداروں میں دیکھا ہے کہ جہاں عرب "فضلاً" بلائے جاتے ہیں تو ان کی حیثیت برات کے دولہا کی سی ہوتی ہے، چند لوگ ان سے گفتگو اور بحث و مباحثہ کر سکتے ہیں بقیہ بیٹھے ہوئے انھیں دیکھتے رہتے ہیں۔ اس لئے اگر سچ مچ سینار کرنا ہو تو پھر زیادہ سے زیادہ برصغیر (ہند پاک، بنگلہ دیش) تک اسے رکھئے۔ اس سلسلے میں مجھ سے جو خدمت بھی آپ لینا چاہیں اس کے لئے حاضر ہوں۔ مشاوری میٹنگ اعظم گڑھ میں رکھنے کے بجائے اگر دلی میں کریں تو زیادہ بہتر ہوگا۔ آپ اور لوگوں کو بھی اس طرح اس میں شریک کر سکتے ہیں۔ یوں میں اعظم گڑھ آکر اس کے لئے وقت دوں گا۔

راج صاحب نے جو مبارکباد کا خط بھیجا تھا وہ صحیح تھا۔ بات دراصل یہ ہوئی کہ رضوان صاحب کئی سال سے مجھ سے کہہ رہے تھے کہ وہ ہر سال درخواست دیتے ہیں۔ اور وہ نامنظور ہو جاتی ہے۔ اس لئے اگر میرا کوئی ذریعہ ہو تو میں اپنی سطح پر کوشش کروں۔ میں نے ان سے وعدہ کر لیا تھا، اس سال جو صاحب اس انتخابی کمیٹی میں تھے وہ مجھے جانتے تھے، میں نے احتیاطاً ان سے پہلے سے کہہ رکھا تھا کہ اگر آپ اس کمیٹی پر ہوں تو ان دونوں ناموں کو ذہن میں رکھئے گا۔ اتفاق سے وہی ممبر بنائے گئے۔ انھوں نے کمیٹی ختم ہو جانے کے بعد مجھے مطلع کیا کہ مطلوبہ دونوں نام کمیٹی نے منظور کر دیئے ہیں جس طرح میں نے آپ کو خط سے مطلع کیا تھا اسی طرح رضوان صاحب کو بھی اطلاع دی۔ باقاعدہ اعلان سے پہلے میری ان کی ملاقات ہوئی انھوں نے شکریہ بجا ادا کیا اور پوچھا کہ دوسرے کون ہیں اور فوری میں کون ہیں میں نے انھیں آپ

نام بتا دیا اور کہہ دیا کہ اعلان ہونے تک اسے بیسیغہ راز رکھیں لیکن شاید جس طرح میں نے کمیٹی کے فیصلہ کو آخری اور حتمی سمجھ کر دو ایک آدمیوں کو آپ کے بارے میں بتا دیا تھا اسی طرح انہوں نے بھی رابع صاحب کو خبر دے دی ہوگی۔

جب اخبار میں آپ کا نام نہیں آیا تو پہلے تو یہ شہ ہوا کہ شاید چھپنے سے رہ گیا ہے، لیکن جوں جوں دن گزرتا گیا یقین ہو گیا کہ اوپر سے نام کٹ گیا۔ اس سے یہ بھی معلوم ہو گیا کہ صرف کمیٹی کی سفارش کا مطلب منظوری نہیں ہوتا بلکہ کچھ اور بھی مراحل ہوتے ہیں۔ ناموں کا ان سے گذرنا ضروری ہوتا ہے۔

بھابھی سے ہم لوگوں کا سلام کہئے گا، بچوں کو دعائیں۔ والسلام

خیر طلب  
مشیر الحق

ڈربن

کچھ تعزیتی خطوط

۱۱ اپریل ۱۹۸۲ء

برادر محرم حفیظ علیہ الرحمۃ

اسلام علیکم ورحمۃ اللہ۔ آج ہی ریڈیو سے کشمیر میں مشیر الحق صاحب کے قتل کی افسوسناک خبر سنی۔ انا اللہ وانا الیہ راجعون۔ اس خبر سے سخت تکلیف پہنچی۔ ایک مسلمان کے ہاتھ سے دوسرے مسلمان کا قتل اور وہ بھی رمضان کے مہینہ میں یہ کونسا اسلام ہے۔ جائز مقصد کے لئے ناجائز ذریعہ کا استعمال کونسی شریعت ہے۔ مشیر الحق سے میری آخری ملاقات فروری ۱۹۸۲ء میں تشریفیں کانفرنس کے موقع پر شبلی منزل اعظم گڑھ میں ہوئی تھی اور پھر آپ کے یہاں اسی موقع پر دوپہر کے کھانے پر ہم دونوں ساتھ تھے۔ یہ خبر سن کر مجھے اپنا اور مشیر الحق کا ندوہ کا زمانہ یاد آ گیا۔ ان کے علمی اور فکری رجحانات سے کسی کو کتنا ہی اختلاف سہی مگر اس اختلاف کو انہوں نے کبھی بھی ذاتی تعلقات پر اثر انداز نہیں ہونے دیا۔ ہندوستان میں مشیر الحق نے بہر حال اپنا ایک علمی مقام پیدا کر لیا تھا، چونکہ مشیر الحق آپ کے

عزیز شاگرد اور ارشاد کی مجلس ادارت سے منسلک تھے اس لئے سوچا آپ ہی سے تعزیت کر کے دل ہلکا کر لوں۔ مشیر الحق صاحب کتنے ہی اعلیٰ مقام پر تھے مگر ہم لوگوں کے لئے وہ مشیر الحق بحری آبادی ہی رہے۔ اللہ تعالیٰ سے دعا ہے کہ ان کی تسامحات سے درگزر کرے اور ان کو اپنی مغفرت سے نوازے۔  
آپ کا ارشاد پا بندی سے مل رہا ہے اور اس کے مضامین سے استفادہ کرتا ہوں۔

برہان میں پھر الفرقان میں مصارفِ زکوٰۃ کے سلسلہ میں فی سبیل اللہ کے بارے میں مولانا شہاب الدین ندوی اور مولانا عتیق بستی کے درمیان بحث چلی تھی۔ اندازِ بیان و مخاطب علمی سطح سے کم تر تھا۔ مگر پوچھنا مجھے یہ تھا کہ آپ نے بھی اس پر غور کیا ہے؟ سیرت النبی میں والد ماجد مرحوم نے زکوٰۃ کے سلسلہ میں فی سبیل اللہ کے بارے میں ہلکا سا اشارہ کیا ہے کہ اس میں وسعت ہے۔ نہ معلوم آپ کی کیا رائے ہے؟  
پچھلے دسمبر میں صرف ایک ہفتہ کے لئے میں علی گڑھ اپنی چھوٹی ہمیشہ سے ملنے گیا تھا۔ دسمبر میں ہمارے بہنوئی سید حسین صاحب کا انتقال ہو گیا تھا میں اسکی وجہ سے وہاں گیا تھا اور فوراً ہی کراچی واپس چلا گیا تھا۔ جی چاہتا ہے کہ ہندوستان کا سفر دوبارہ طویل عرصہ کے لئے کروں۔ اگر آنا ہوا تو آپ سے ملنے کے لئے اعظم گڑھ بھی آنا ہوگا۔

آپ کی صحت کے لئے دعا گو ہوں۔ جب بھی یاد آجائے مجھے بھی اپنی دعاؤں میں یاد رکھئے۔ والسلام  
آپ کا  
(مولانا) سلمان ندوی

رئاسة القضاء الشرعی  
محكمة أبو ظبي الشرعیة  
مذموم گرامی زیدت اسطافلم !  
پروفیسر مشیر الحق مرحوم کے بہیمانہ اور وحشیانہ قتل پر تعزیت کے لئے موزوں الفاظ کا



سے لاؤں۔ تمام تعبیرات اس حادثہ کی سنگینی اور حشمتناکی کو ظاہر کرنے سے قاصر ہیں، آپ کیلئے خصوصاً یہ حادثہ فاجعہ ذاتی نوعیت بھی رکھتا ہے۔ میں خود اس پر سخت رنجور، افسردہ اور حزین ہوں، یہ صرف ایک شخص کا قتل نہیں، خلق و شرافت، ہمت و حوصلہ، علم و فضل اور بلند حوصلگیوں کا قتل ہے۔ کون کس سے کس طرح تعزیت کرے ہم سب ایک دوسرے کی تعزیت کے مستحق ہیں۔ میں آپ کے رنج و غم کی شدت کو پورے طور پر محسوس کر سکتا ہوں۔ کیوں کہ میں آپ دونوں کے باہمی تعلقات کی نوعیت سے نہایت قریبی واقفیت رکھتا ہوں۔ جب سیلف میڈ (ذاتی کوشش سے ترقی کرنے والوں) اکابرین رجال کی کوئی تاریخ مرتب کی جائے گی تو اس میں مرحوم کو نمایاں مقام دینا ہوگا۔ مرحوم کی پوری زندگی اقبال کے الفاظ میں ”ہر دم رواں پیہم دواں“ تھی، انھوں نے بغیر کسی بیباکمی کا سہارا لئے محض اپنی ذاتی نگدو، جدوجہد اور محنت و کادش سے ترقی کی تمام منزلیں طے کی تھیں۔ خدا میسر صاحب مرحوم کو کر دے کر دے جنت نعیم نصیب فرمائے۔

(مولانا) نعیم صدیقی۔ ابوظہبی

بقیہ حاشیہ: ”قرآن کریم میں صحف سماوی کے حوالے“

۱۔ ماہنامہ سارف اعظم گڑھ جنوری ۱۹۹۹ء مضمون ”قرآن میں بائبل کے حوالے“ از سعید انصاری

۲۔ پیمائش انسانیکو پیدیا مجدد صفحہ ۳۴۷ بحوالہ تفسیر ماحدی ص ۶۸

۳۔ مثال کے طور پر مولانا مودودی (تفہیم القرآن ۵/۶۴) مولانا عبد الماجد دریابادی، تفسیر

ماہدی ص ۱۰۲۸-۱۰۲۹، مولانا امین احسن اصلاحی اور دیگر مفسرین ص ۷۰

۴۔ مثلاً دیکھئے ابیان فی علوم القرآن۔ مولانا ابو محمد عبدالحق حقانی دارالاشاعت تفسیر

حقانی دہلی ۱۹۳۲ء ص ۵۳۳-۵۴۰، بشری، مولانا عنایت رسول چوہا کوٹی

۵۔ تفسیر ماحدی ص ۳۶-۳۶۱

دوسرے موضوع پر بھی متعدد مدارس کے علماء و فضلاء نے اپنے مقالے پیش کئے۔  
راقم الحروف نے بھی ایک مقالہ پیش کیا جو انشاء اللہ جوائی کے بہرے میں آئے گا۔  
عربی مدارس کے نصاب میں عصری علوم داخل کرنے کی ضرورت کو کم و بیش سب نے  
تسلیم کر لیا۔ مگر جو کچھ مزید اس بارے میں لکھنا ہے اس بارے میں ان شاء اللہ علم و فضلہ سے

دارالعلوم ندوۃ العلماء وغیرہ کے نامتو شریک نہیں تھے اس لئے اس سلسلہ میں کوئی فیصلہ کرنا ممکن نہیں تھا۔

اس سیمینار کی کئی خصوصیتیں تھیں اس میں سے ایک یہ کہ جناب یونس سلیم صاحب گورنر بہار نے ذاتی طور پر اس میں پوری دلچسپی لی اور انہوں نے اس کی ساری مسئولیتیں گورنر ہاؤس میں کرائیں اور خود تینوں دن ہر مجلس میں شریک رہے۔

آخر میں انہوں نے بڑی متوازن تقریر کی جس میں انہوں نے بڑی درمندی سے کہا کہ یہ مسلمانوں کے اندر قدیم و جدید کی جو خلیج پیدا ہو گئی ہے اُسے کم ہونا چاہئے پھر انہوں نے سوال کیا کہ اس کام کو کون کرے؟ پھر اپنی رائے دی کہ اگر عابد رضا بیدار صاحب عربی مدارس کی ایک بڑے پیمانہ پر کانفرنس بلائیں تو اس میں کوئی فیصلہ ممکن ہے اس سلسلہ میں انہوں نے ہر طرح کے تعاون کی یقین دہانی کرائی۔

مقام المحفوظ نے آخر اجلاس میں عابد رضا بیدار صاحب اور یونس سلیم صاحب کا شکریہ ادا کیا عابد رضا بیدار صاحب کی یہ کوشش لائق شکر ہے کہ انہوں نے خدا بخش لائبریری کو کتابوں کے پڑھنے پڑھانے کی سطح سے اوپر اٹھا کر اُسے فکری ادارہ بنانے کی کوشش کی ہے۔

یونس سلیم نے ذاتی طور پر تین دن تک جو دلچسپی لی اور مہمانوں کی ہر طرح کی خاطر مدارات گورنر ہاؤس میں کی اور مفید شوبے دیئے وہ ہر طرح لائق تائید ہے۔  
(پرچہ پریس میں جلنے کے لئے تیار تھا اس لئے سیمینار کی یہ بہت ہی مختصر روداد لکھ دی ہے۔)



# لاکھوں سلام

ڈاکٹر آزاد بستوی ————— استاذ جامعۃ الرشاد اعظم گڑھ

مقطع شامِ فحمت پہ لاکھوں سلام	مطلع صبحِ عظمت پہ لاکھوں سلام
پر تو نورِ وحدت پہ لاکھوں سلام	منظرِ حسنِ قدرت پہ لاکھوں سلام
ماہِ عرشِ نبوت پہ لاکھوں سلام	مہرِ چرخِ رسالت پہ بچید درود
نور کی اس قدامت پہ لاکھوں سلام	وہ جو تخلیقِ آدم سے پہلے بھی تھا
ایسی نورانی صورت پہ لاکھوں سلام	جس پہ پیار آیا نقاشِ فطرت کو خود
ایسے غمِ خوارِ امت پہ لاکھوں سلام	بھوکا رہ کے خواہوں کو جو بخش دے
اس قدرِ رحم و رافت پہ لاکھوں سلام	بخش دی دشمنِ جاں کو جس نے اماں
ایسی شانِ سخاوت پہ لاکھوں سلام	جو عطا اور بخشش کے درکھول دے
اہلِ عسرت کی دولت پہ لاکھوں سلام	مجھ سے یکیں کے کس مجھ سے بے بس کے بس
ان کے اس مرنج کی رنگت پہ لاکھوں سلام	جس کی رنگت سے رنگت ملی رنگ کو
اس خدادادِ قوت پہ لاکھوں سلام	جس کی طاقت سے طاقت پایا فروغ
ان کی اس پاکِ تربت پہ لاکھوں سلام	جو ہے عرشِ معلیٰ سے بھی کچھ فزوں
اس گلیمِ سعادت پہ لاکھوں سلام	کا لی کلمی جو دوشِ نبوت پہ تھی
جلہ اصحابِ حضرت پہ لاکھوں سلام	بالخصوص ان کے خلفائے اور بالعموم

بھیجتا ہوں میں آزاد شامِ دگر

تو مرنج کی رنگت سے رنگت ملی رنگ کو

سالانہ چنڈہ غیر مالک سے : ۱۵ ڈالر امریکی \$ 15	جامعۃ الرشاد اعظم گڑھ کا ترجمان ماہنامہ جامعۃ الرشاد	سالانہ چنڈہ ہندوستان سے ۲۵/- خصوصی معاون ۱۰۰/- قیمت فی پرچہ ۳/-
---	---	---

جلد ۱ جون ۱۹۹۰ء بمطابق: ذیقعدہ ۱۴۱۰ھ شمارہ ۲۴

### فہرست مضامین

۲	مرتب	۱۔ رشمات
۸	مولانا ریاض الحسن منٹو لاہور	۲۔ ہمدے کا ارتقاء اور اہمیت
۲۷	مرتب	۳۔ دینی مدارس اور عصری تقاضے
۳۵	مولانا شبیر احمد منٹو میرٹھی	۴۔ تحقیق حدیث الائمہ
۴۲	مرتب	۵۔ تیسرا فقہی سیمینار
۴۹		۶۔ الرشاد کی ڈاک

بیت

مجیب اللہ ندوی (مترتب)

• ڈاکٹر محمد نعیم صدیقی ندوی مقیم ابٹلی • رضی الاسلام ندوی ایم۔ اے علیگ

نیم توسیع اشاعت مولوی عقیل احمد صاحب ٹانڈوی	کتابت :- ابوالحسنات - نور شہید احمد
مجلت ندوی پٹنہ پبلشر و ایڈیٹر نے شامہ افسانہ پریس ٹانڈہ سے چھپوا کر فقہ جامعۃ الرشاد اعظم گڑھ سے شائع کیا	

# رشتہ کاری

المرشاد کے پڑھنے والوں میں مختلف خیال کے لوگ ہیں۔ رشتہ کاری میں سیاسی و ملی مسائل پر موجودہ حالات کے تحت جو کچھ لکھا جاتا ہے اس کے سلسلہ میں بعض ناظرین المرشاد مرتب کو خط لکھتے رہتے ہیں کہ ایک علمی و دینی پرچہ میں سیاسی مسائل پر لکھنے سے نہ تو کوئی فائدہ ہے اور نہ اس کی کوئی ضرورت ہے۔ اس لئے کہ اس کی آواز ان لوگوں تک نہیں پہنچ پاتی جن سے متعلق ان مسائل کا حل ہے اور اگر پہونچے بھی تو وہ اس کا کوئی خاص اثر نہ لیں گے۔ ان حضرات کے جواب میں راقم المعروف جو کچھ لکھتا ہے اس کا خلاصہ یہ ہے کہ ہندوستان کی مرکزی یا صوبائی حکومت جب بھی کوئی ایسی پالیسی بناتی ہے یا کوئی ایسا طرز عمل اختیار کرتی ہے جس کا اثر براہ راست یا بالواسطہ مسلمانوں کے دین و ملت یا ان کی زبان و تہذیب پر پڑتا ہے۔ تو اس پر کوئی باخیرت مسلمان کیسے خاموش رہ سکتا ہے؟ کیا ملت اسلامیہ ہندیہ کے ہم لوگ فرد نہیں ہیں؟ اور کیا علمی و دینی پرچہ کا مطلب اتنا ہی ہے کہ جس میں صرف ایسی اخلاقی باتیں لکھی جائیں جن سے کوئی ناخوش نہ ہو اور نہ کوئی خطرہ ہو۔ لیکن جو باتیں دین و ملت کے لحاظ سے مضر معلوم ہوں کیا اپنی فہم کے مطابق ان سے اپنے ہمہ ردوں کو آگاہ نہ کیا جائے؟ یہ بات الگ ہے کہ ہماری آواز قاعدہ خانہ میں طوطی کی آواز ثابت ہو مگر دینی حمیت اور ملی غیرت کا تقاضہ تو یہی ہے کہ ہم اس سلسلہ میں ”شیطانِ آخر“ بن کر خاموش نہ رہیں، کیا دین میں امر بالمعروف کے ساتھ نہی عن المنکر کی بھی کوئی اہمیت ہے یا نہیں؟ کیا صرف امر بالمعروف

سے دین کے پورے قلعے پورے ہو جائیں گے ؛ اگر ایسا ہوتا تو پھر حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم اور صحابہ کرام اور بزرگان ملت کو کوئی آزمائش پیش ہی نہ آتی ، اگر ہماری آواز دس بیس آدمی ہی تک پہنچ سکتی ہے تو ہماری غیرت کا تقاضہ ہے کہ ہم اسے ان تک پہنچائیں اور اس سلسلہ میں نقصان یا خطرہ پیش آئے تو اسے صبر کے ساتھ برداشت کریں ۔ انشاء اللہ یہ مختصر گوشش بھی رائیگاں نہیں جائیگی ۔

۱۹۴۷ء سے ۱۹۹۰ء تک ۴۳ سال ہوئے ہیں اور اس طویل مدت میں پورے ہندوستان اور خاص طور پر ہندی بولنے والے صوبوں میں مسلمانوں کو گجانی و مالی نقصان پہنچا ہے اور ان کی زبان و تہذیب کے ایک ایک خدوخال کو مٹانے کی جو کوششیں کی گئی ہیں وہ ہندوستان کے عوام اور ان کی سیکولر جمہوری حکومت کے لئے ایک بدنام داغ ہے ۔ بلکہ یہ کہنا زیادہ صحیح ہو گا کہ آزادی کے بعد کی تاریخ کا یہ سیاہ تریبی صفحہ ہے ۔ کیا ہندوستان کا کوئی فرد اس بات سے انکار کر سکتا ہے کہ ۱۹۴۷ء سے لیکر اب تک ہندوستان میں کئی ہزار فسادات نہیں ہوئے ہیں ؛ اور کیا ان فسادات میں لاکھوں مسلمان شہید ، ہزاروں عورتیں بیوہ اور ہزاروں بچے یتیم نہیں ہوئے ہیں ؛ صرف حیدرآباد پولیس ایکشن کے سلسلہ میں پنڈت سندر لال آنجھانی اپنی تقریروں میں ہر جگہ کہا کرتے تھے کہ وہاں لاکھوں بے گناہ مسلمانوں کا قتل ہوا ہے ۔ اور ہزاروں عورتوں کی عصمت لٹی ہے ، اور اب تو میرٹھ اور شام کے بھاگلپور کے فسادات نے پچھلے فسادات کی پوری تاریخ کو پیچھے چھوڑ دیا ؛ کیا اردو زبان کو اسکولوں کچھروں دفاتروں اور سارے تعلیمی شعبوں سے دبیں نکالا نہیں ملا ہے ؛ کیا عثمانیہ اردو یونیورسٹی حیدرآباد کو ہندی یونیورسٹی نہیں بنا دیا گیا ؛ کیا مسلم یونیورسٹی علیگڑھ کی چند ظاہری مسلم خصوصیات کو بھی مٹانے کی کوشش نہیں کی گئی ؛ کیا انگریزوں کے زمانہ میں جتنا عہدین لا ( پرسنل لایاں قصداً نہیں لکھ رہا ہوں ) رائج تھا اس کا پلم حصہ کا عدم قرار نہیں دیا جا چکا ہے ؛ کیا جن سرکاری ملازمتوں میں آزادی :

سے پہلے مسلمانوں کا تناسب ۲۵، ۲۰ فیصد سے لے کر ۱۴ فیصد تک ہوتا تھا وہ گھٹ کر اب ۱-۲ فیصد بلکہ بعض شعبوں میں صفر نہیں رہ گیا ہے؛ کیا ہمارے دینی احساس اور ملی غیرت کا تقاضہ اتنا بھی نہیں ہونا چاہیے کہ ہم اس ظلم کے خلاف زبان کھول سکیں اور قلم کو حرکت دے سکیں؛ کیا ان مسائل کو سیاسی مسائل کہہ کر کچھ لوگ ہماری دینی حمیت اور ملی غیرت کو ہمیشہ کے لئے مردہ کر دینا چاہتے ہیں؛ بہر حال ہماری آواز چاہیے جتنی نچھلے ہو کر در کیوں نہ ہو ہم اسے بلند کرتے رہیں گے۔ خاموشی کب بے غیرتی ہماری ایمانی حمیت برداشت کرنے کے لئے تیار نہیں ہے۔

جو لوگ اپنے ذہن میں دین کا محدود تصور رکھتے ہیں ان کو غور سے سن لینا چاہیے کہ ہماری زبان، ہماری تہذیب اور اس کے جو امتیازات و شخصیات ہیں اگر وہ باقی نہ رہے تو ہندوستان میں مسلمانوں کی دینی زندگی کی مثال اس درخت کی سی ہوگی جس کا تنا تو کھڑا ہو مگر اس کی شاخیں اور پتیاں تراش دی گئی ہوں جس سے نہ تو درخت کی قسم ہی پہچانی جاسکتی ہے اور نہ اس سے کوئی پھل پھول ہی آسکتے ہیں، اور نہ اس کے سایہ میں کوئی بیٹھ کر دم لے سکتا ہے۔ بہر حال ہمارے دینی دلتی احساس کسی حال میں مسلمانوں کے لئے یہ بے غیرتی برداشت کرنے کے لئے تیار نہیں ہے کہ ہم پر ظلم ہوتا رہے اور ہم اس ظلم کے خلاف زبان بھی نہ کھول سکیں۔ قرآن پاک میں جہاں موضوعوں کے بہت سے صفات بیان کئے گئے ہیں وہاں ان کی صفت یہ بھی بیان کی گئی ہے ”مُجَاهِدُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَلَا يَخَافُونَ أَمْرَةَ لَا يَشِجْ“ اور حدیث میں ظالم حکمرانوں کے سامنے حق بات کہنے کو سب سے بڑا جہاد قرار دیا گیا ہے۔

کیا ہمارے لئے یہ بے غیرتی کی بات نہیں ہے کہ ملک کی چھوٹی چھوٹی اقلیت جنہیں مسلمانوں سے زیادہ حقوق حاصل ہیں وہ خود اختیاری نہیں بلکہ خود مختاری کا مطالبہ کریں اور ہم دفعہ ۳۰ میں دیئے گئے دینی و ملی حقوق کے لینے میں بھی ہندو سے



دکھائیں۔ یہ اسمبلی اور پارلیمنٹ کے باعزت مسلمان ممبران اور حکومت کے مسلمان وزراء جو مسلمانوں کے نمائندے بن کر منتخب ہوتے ہیں اور اسی نام سے ہر طرح کے فائدے سمیٹتے ہیں ان کی ملی حمایت اور عزت کبھی انہیں کسی اقدام پر مجبور نہیں کرتی بلکہ صورت حال یہ ہے کہ اگر ناگفتہ بہ حالات کی بنا پر کبھی کچھ بولنے یا ایک میونڈم دینے کی ضرورت پیش جاتی ہے تو وہ پورا درد اذ سے اپنے ناخداؤں سے معذرت کرتے اور معافی مانگتے رہتے ہیں اور اگر کہیں اوپر سے ڈانٹ پڑ گئی تو اسے خدائی ڈانٹ سے زیادہ اہمیت دیتے ہیں اور اس غلطی کی تلافی کے لئے سو سو جتن کرتے ہیں۔ کیا لوگ چاہتے ہیں کہ ہم بھی یہی بے عزتی اختیار کر لیں؟ اور اسے دنیاوی جھمیلا اور دیندار کی اور مولویت کے وقار کے منافی سمجھ کر ان رسوا کن واقعات سے آنکھیں بند کر لیں؟ ہم اپنے بزرگوں کے وارورسن کے واقعات بڑے جوش و خروش سے بیان کرتے اور ذوق و شوق سے سنتے ہیں مگر یہ رتبہ بلند پانے کی سعادت تو الگ رہی ایک ادنیٰ نقصان کے تصور سے ہم لرزہ بر اندام ہو جاتے ہیں۔ یاد رکھئے! ایمان و یقین کا رشتہ آزمائشوں کے ساتھ جڑا ہوا ہے۔ یہ آزمائش ہی ایسی بھٹی ہے جس میں پڑنے کے بعد ایمان کے صدق و کذب کا پتہ چلتا ہے۔

أَحْسِبَ النَّاسَ أَنْ يَتَذَكَّرُوا أَنْ يَقُولُوا آمَنَّا وَهُمْ لَا يُفْتَنُونَ  
وَلَقَدْ فَتَنَّا الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ فَلَيَعْلَمَنَّ اللَّهُ الَّذِينَ صَدَقُوا  
وَلَيَعْلَمَنَّ الْكَاذِبِينَ :-

(کیا لوگوں نے یہ گمان کر رکھا ہے کہ کہنے کے بعد کہ ہم ایمان لے آئے آزمائے نہ جائیں گے حالانکہ اس سے پہلے اہل ایمان آزمائے جا چکے ہیں اور اس آزمائش کا مقصد یہ ہے تاکہ اللہ جان لے کہ کون اپنے ایمان میں سچا ہے اور کون جھوٹا ہے )  
روز نامہ عزائم کے ذریعے یہ خوشخبری ملی کہ وزیراعظم وی پی سنگھ نے مسلمانوں کے ایک باوقار وفد کو یہ یقین دلایا ہے کہ مسلم پرسنل لایں مداخلت نہیں کی جائیگی اس خبر پر عزائم کے ایڈیٹر صاحب نے بڑے طعنان سے ایک زود ادارہ سے۔

سے پہلے مسلمانوں کا تناسب ۲۵،۲۰ فیصد سے لے کر ۴۴ فیصد تک ہوتا تھا وہ گھٹ کر اب ۱-۲ فیصد بلکہ بعض شعبوں میں صفر نہیں رہ گیا ہے؛ کیا ہمارے دینی احساس اور ملی غیرت کا تقاضہ اتنا بھی نہیں ہونا چاہیے کہ ہم اس ظلم کے خلاف زبان کھول سکیں اور قلم کو حرکت دے سکیں؛ کیا ان مسائل کو سیاسی مسائل کہہ کر کچھ لوگ ہماری دینی حمیت اور ملی غیرت کو ہمیشہ کے لئے مرہ کر دینا چاہتے ہیں؛ بہر حال ہماری آواز چاہے جتنی نچھلے اور کمزور کیوں نہ ہو ہم اسے بلند کرتے رہیں گے۔ خاموشی کی بے غیرتی ہماری ایمانی حمیت برداشت کرنے کے لئے تیار نہیں ہے۔

جو لوگ اپنے ذہن میں دین کا محدود تصور رکھتے ہیں ان کو غور سے سن لینا چاہیے کہ ہماری زبان، ہماری تہذیب اور اس کے جو امتیازات و شخصیات ہیں اگر وہ باقی نہ رہے تو ہندوستان میں مسلمانوں کی دینی زندگی کی مثال اس درخت کی سی ہوگی جس کا تنا تو کھڑا ہو مگر اس کی شاخیں اور پتیاں تراش دی گئی ہوں جس سے نہ تو درخت کی قسم ہی پہچانی جاسکتی ہے اور نہ اس سے کوئی پھل پھول ہی آسکتے ہیں، اور نہ اس کے سایہ میں کوئی بیٹھ کر دم لے سکتا ہے۔ بہر حال ہمارے دینی دہلی احساس کسی حال میں مسلمانوں کے لئے یہ بے غیرتی برداشت کرنے کے لئے تیار نہیں ہے کہ ہم پر ظلم ہوتا رہے اور ہم اس ظلم کے خلاف زبان بھی نہ کھول سکیں۔ قرآن پاک میں جہاں مومنوں کے بہت سے صفات بیان کئے گئے ہیں وہاں ان کی صفت یہ بھی بیان کی گئی ہے: "مُجَاهِدُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَلَا يَخَافُونَ أَمْرَةَ الْكَاذِبِينَ" اور حدیث میں ظالم حکمرانوں کے سامنے حق بات کہنے کو سب سے بڑا جہاد قرار دیا گیا ہے۔

کیا ہمارے لئے یہ بے غیرتی کی بات نہیں ہے کہ ملک کی چھوٹی چھوٹی قومیں جنہیں مسلمانوں سے زیادہ حقوق حاصل ہیں وہ خود اختیاری نہیں بلکہ خود مختاری کا مطالبہ کریں اور ہم دفعہ ۳۰ میں دیئے گئے دینی و ملی حقوق کے لینے میں بھی بزدلی سے

دکھائیں۔ یہ اسمبلی اور پارلیمنٹ کے باغیرت مسلمان ممبران اور حکومت کے مسلمان وزراء جو مسلمانوں کے نمائندے بن کر منتخب ہوتے ہیں اور اسی نام سے ہر طرح کے فائدے سمیٹتے ہیں ان کی ملی حمایت اور غیرت کبھی انہیں کسی اقدام پر مجبور نہیں کرتی بلکہ صورت حال یہ ہے کہ اگر ناگفتہ بہ حالات کی بنا پر کبھی کچھ بولنے یا ایک میٹنڈم دینے کی ضرورت پیش آ جاتی ہے تو وہ بچہ دروازے سے اپنے نا خداؤں سے معذرت کرتے اور معافی مانگتے رہتے ہیں اور اگر کہیں اوپر سے ڈانٹ پڑ گئی تو اسے خدائی ڈانٹ سے زیادہ اہمیت دیتے ہیں اور اس غلطی کی تلافی کے لئے سو سو جتن کرتے ہیں۔ کیا لوگ چاہتے ہیں کہ ہم بھی یہی بے غیرتی اختیار کر لیں؟ اور اسے دنیاوی جھیل اور دیندار کا اور مولویت کے وقار کے منافی سمجھ کر ان رسوا کن واقعات سے آنکھیں بند کر لیں؟ ہم اپنے بزدلوں کے دار و رسن کے واقعات بڑے جوش و خروش سے بیان کرتے اور ذوق و شوق سے سنتے ہیں مگر یہ رتبہ بلند پانے کی سعادت تو الگ رہی ایک ادنیٰ نقصان کے تصور سے ہم لرزہ بر اندام ہو جاتے ہیں۔ یاد رکھئے! ایمان و یقین کا رشتہ آزمائشوں کے ساتھ جڑا ہوا ہے۔ یہ آزمائش ہی ایسی بھٹی ہے جس میں پڑنے کے بعد ایمان کے صدق و کذب کا پتہ چلتا ہے۔

أَحْسِبَ النَّاسُ أَنْ يَتَذَكَّرُوا أَنْ يَقُولُوا آمَنَّا وَهُمْ لَا يُفْتَنُونَ  
وَلَقَدْ فُتِنَّا الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ فَلْيَعْلَمَنَّ اللَّهُ الَّذِينَ صَدَقُوا  
وَلْيَعْلَمَنَّ الْكَاذِبِينَ :-

(کیا لوگوں نے یہ گمان کر رکھا ہے کہ کہنے کے بعد کہ ہم ایمان لے آئے آزمائے نہ جائیں گے حالانکہ اس سے پہلے اہل ایمان آزمائے جا چکے ہیں اور اس آزمائش کا مقصد یہ ہے۔ تاکہ اللہ جان لے کہ کون اپنے ایمان میں سچا ہے اور کون جھوٹا ہے) روزنامہ عزائم کے ذریعے یہ خوشخبری ملی کہ وزیراعظم وی پی سنگھ نے مسلمانوں کے ایک بادشاہ و فد کو یہ یقین دلایا ہے کہ مسلم پرسنل لایں مداخلت نہیں کی جائیگی اس خبر پر عزائم کے ایڈیٹر صاحب نے بڑے طعنان سے ایک زوڈا را داریہ۔

لکھ ڈالا اور مسلمانوں کے دوسرے موجودہ سیاسی قائدین پر یہ ملامت بھی کر ڈالی کہ یہ لوگ جلسہ اور مظاہرہ سے جو چیز حاصل کرنا چاہتے ہیں وہ بغیر کسی خوشہ کے بڑا امن طور پر حاصل ہو گئی، مگر اڈیٹر عزائم اس بات کو بھول گئے کہ مسلم پرسنل لاء کمیشن میں دو باتیں قابل غور ہیں ایک یہ کہ مسئلہ ۱۹۸۶ء کے بعد ہندو کمیشن ایکٹ یا اسپیشل میرج ایکٹ اور زمینداری ابلیشن ایکٹ وغیرہ کے ذریعہ اسلامی طریقہ سمکھراج وطلاب اور وراثت کو جو بدل ڈالا گیا اس کے بارے میں پُر امن مفسد نے کوئی بات کی یا نہیں اور کی تو کیا کی اور نہیں کی تو کیا یہ سمجھا جائے کہ یہ وفد اس کے ختم ہو جانے پر راضی ہو گیا؟ دوسری بات یہ کہ دستور میں بغیر کسی ترمیم کے یکساں سول کوڈ کی دفعہ ۴۴ کی موجودگی سے مسلم پرسنل لاء کو جو خطرہ لاحق ہے وہ کیا اس زبانی یقین دہانی سے دور ہو جائے گا ان تمام حضرات پر میر کا یہ عامیانہ شعر صادق آتا ہے۔

میر کیا سادہ ہیں بیمار ہوئے جس کی سبب اسی عطار کے لڑکے سے دوا لیتے ہیں  
نیشنل پریس اور فرقہ پرست جماعتوں کے ذریعہ مسلمانوں کے خلاف فرقہ وارانہ  
اتنا زبردست پروپیگنڈہ کیا گیا ہے کہ اب وہ اپنے بنیادی حقوق کے بارے میں بھی زبان کھولنے  
اور لکھنے سے بھی ڈرنے لگے ہیں کہ کہیں ان پر فرقہ واریت کا الزام نہ آجائے۔ مگر ہم ہندوستان  
میں فرقہ واریت کے الزام سے اس وقت تک نہیں بچ سکتے جب تک ہم اپنے ملک  
امتیا زات ہاتھ نہ دھو بیٹھیں اور شاید اس کے بعد بھی ہم کو چین نہ ملے اس لئے جو حضرات  
اس سلسلہ میں پُر امن کوششیں میں لگے ہوئے ہیں وہ قابل تحسین ہیں مگر فرقہ واریت تنگ نظری  
اور مذہبیت کی الزام یکساں کالی کے ڈر سے ادھوری۔ کوشش مستقبل کے لحاظ  
سے مفید نہیں ہو سکتی بلکہ مسلم پرسنل لاء میں جو مداخلت ہو چکی ہے اس پر ذمہ داروں کی خاموشی  
سے رضامندی کی مہر لگ جائے گی جو ملت کے لئے بہت بڑا المیہ ہوگا۔

اس سے پہلے راقم الحروف کئی بار عرض کر چکا ہے کہ ہماری مرکزی حکومت نے کشمیر کے مسلمانوں  
کے سلسلہ میں پانچ سہینے سے ظلم و جور کا جو رویہ اختیار کر رکھا ہے وہ اس نے پنجاب اور آسام وغیرہ

میں اختیار نہیں کیا ہے حالانکہ کشمیر بہر حال ایک متنازعہ مسلحہ ہے اور پنجاب وغیرہ غیر متنازعہ ہے پھر پنجاب کو ترقی یافتہ بنانے میں حکومت نے جتنی توجہ کی اس کی چوتھائی بھی کشمیریوں کے لئے نہیں کی، اس سے یہ بات ظاہر ہوتی ہے کہ ہماری حکومت نے اقلیت اقلیت میں فرق کر رکھا ہے، مسلمان اقلیت کو کمزور اور اذیتی سمجھتی ہے اس لئے اس کے ساتھ وہ ہر طرح کے ظلم و جور کو جائز سمجھتی ہے اور پنجاب اور آسام وغیرہ کی اقلیتوں کو وہ مضبوط اور اپنے سے قریب سمجھتی ہے اس لئے ان کے بارے میں اپنے دل میں نرم گوشہ رکھتی ہے، حالانکہ آٹھ نو برس کے اندر پنجاب میں کشمیر سے زیادہ خون بہہ چکا ہے اور بہہ رہا ہے مگر وہاں کسی جگہ موہن کو بھیجنے کی ہمت نہیں ہے۔

کاش! ہندوستان کے مسلمان اور ہمارے راہتہما آزاد ہندوستان میں اپنی اس حیثیت کو سمجھنے کی کوشش کرتے۔!

# پردے کا ارتقاء و اہمیت

مولانا ریاض الحسن صفا نوری

**دور قدیم میں پردہ** | صنف نازک کے لئے پردہ کا طریقہ ابتدائی  
آفرینش سے چلا آ رہا ہے۔ قرآن میں آدم  
و حوا کا ذکر ہے کہ انہوں نے پتوں سے جسم چھپایا۔ عہد نامہ قدیم میں بھی برقع کا  
لفظ ہمیں کئی جگہ ملتا ہے۔ میرے سامنے اس وقت مشہور انگریزی رسالہ لائف  
کا بائبل نمبر موجود ہے۔ اس خاص نمبر میں اس وقت کو ایک آرٹسٹ نے تصویر  
بند کیا ہے جب تین فرشتے قوم لوط پر عذاب نازل کرنے سے پہلے حضرت ابراہیم  
علیہ السلام کے پاس انسانی شکل میں آئے اور حضرت ابراہیم علیہ السلام ان کو  
انسان سمجھ کر خود اُبھٹا ہوا بکری کا بچہ ان کی تواضع کے لئے لے آئے۔ یہ تمام  
واقعہ قرآن کریم میں بھی آیا ہے۔ اس تصویر میں اس وقت کو بھی قلمبند کیا ہے جب  
کہ فرشتوں نے حضرت ابراہیم علیہ السلام کو بیٹے کی خوشخبری سنائی۔ اس  
تصویر میں جو صفحات ۲۷۲ پر دی گئی ہے کھایا گیا ہے کہ تین مہمان جن کے پر بھی  
ہیں دروازے سے دور بیٹھے ہیں جب کہ حضرت ابراہیم علیہ الصلوٰۃ والسلام  
دروازے کے نسبتاً قریب بیٹھے ہیں اور دروازے کے پیچھے پردہ سے حضرت

سارہ علیہا السلام کھڑی خاموشی سے ان کی باتیں سن رہی ہیں حالانکہ سارہ علیہا السلام بہت بڑھی ہو چکی تھیں مگر اس کے باوجود وہ روائتی پردے کو قائم رکھے ہوئے ہیں۔ جب فرشتے نے ان کو بیٹے کی خوشخبری دی تو ان کو ہنسی آگئی کیونکہ وہ اس عمر ہی سے گزر چکی تھیں کہ ان کے بچہ پیدا ہو سکے۔ ہم تصویر تو نہیں دے سکتے کیونکہ تعداد زیادہ وہ بھی پیغمبروں کی گناہ کیرو سے کم نہیں۔ البتہ ان کی گفتگو جو لائف رسالہ نے دی ہے اس کے چند فقرے سن لیجئے۔ یاد رہے کہ بائبل کے مطابق نوحہ باللہ ایک فرشتہ خدا ہی تھا۔ اور اٹلہ کھانا گھر سے باہر میدان میں فرشتے بھی کھا رہے تھے۔ (نوحہ باللہ)

یعنی خدا (فرشتہ) نے کہا کہ سارہ کے لڑکا پیدا ہوگا۔ دروازے کے پیچھے ڈیوڑھی میں کھڑی سارہ ہنس پڑیں اور فرمانے لگیں کہ میں بوڑھی پھونس ہو چکی ہوں کیا اس عمر میں بھی مجھے خوشی مل سکتی ہے اے میرا خاوند بھی اتنا بوڑھا ہو چکا ہے۔

جس طرح ہمارے مذہبی گھڑانوں کی بوڑھیاں بھی سخت پردہ کرتی ہیں اور مہانوں سے بات کرتی ہیں تو دروازے کے پیچھے ہی سے بات کرتی ہیں اسی طرح کارواج حضرت ابراہیم کے گھرانے میں بھی تھا۔ یاد رہے کہ حضرت ابراہیم کا دور سائنسی ترقی کا اعلیٰ ترین دور تھا۔ اس زمانے کے لوگ سائنس اور ریاضی میں ان بلندیوں کو چھو رہے تھے جن تک ان کے بعد آنے والے یونانیوں کی رسائی نہ ہو سکی جو دراصل ان ہی کے خوش چیں تھے۔ ایٹمی سائنس دان جارج گیماؤ نے لکھا ہے کہ جدید کھدایتوں کے بعد بجلی کے پل کے برآمد ہونے سے ثابت ہو گیا کہ وہ لوگ بجلی کے ذریعے زیورات پر سونا پڑھاتے تھے ۱۷

پس ثابت ہوا کہ حضرت ابراہیم کے دور کے عرب سائنس اور ریاضی میں

۱۷ مثلاً پیدائش باب ۲۵-آیت: ۶۵ و باب ۳۹-آیت ۹۲۔

George Gamow- Birth and Death of the Sun. P/30

اٹھارویں صدی کے یورپ نے بھی آگے تھے۔

یہ وہی ابراہیم ہیں جو سب انبیاء کے باپ ہیں اور جنہوں نے ہمارے مذہب کے پیروں کو مسلم کا نام دیا۔ جیسا کہ قرآن میں موجود ہے۔

یونان کی عریانی اور فحاشی کی داستانیں تو  
قدیم یونان میں پردہ اور عورت

بہت مشہور ہیں۔ یہاں ان کا کوئی ذکر نہیں  
کریں گے۔ بلکہ صرف تصویر کا دسرا رخ بیان کریں گے۔ جس سے ثابت ہوگا کہ ایسی سائٹی  
میں بھی پردہ کا رواج کتنا رہا ہے۔ اور یہ کہ گھریلو شریف عورت کی عزت ہر سوسائٹی میں  
رہی ہے۔

Hans Licht لکھتا ہے کہ جہید دور کا نظریہ کہ عورتوں کی دو قسمیں ہیں۔  
مال اور بازاری عورت قدیم ترین یونانیوں میں بھی موجود تھا۔ اور اسی کے مطابق ان کا عمل  
بھی تھا۔ جب یونانی عورت ماں بن جاتی تو گویا اس نے اپنی زندگی کا مقصد پالیا ماں  
بننے والی عورت کی جتنی عزت یونانی کرتے تھے اتنی کسی کی نہ کرتے تھے۔ ماں بننے  
کے بعد عورت کا کام گھر سنبھالنا اور بچے پالنا اور لڑکیوں کی نگہداشت ہوتا تھا حتیٰ  
کہ ان کی شادی کر دی جائے۔

یہی مصنف ہومر کے جوابوں سے ثابت کرتا ہے کہ نوجوان لڑکیاں گھروں کی فود  
زندگی میں خوش رہتی تھیں اگر ایسا ہوتا تو ہومر ہرگز ان حالات کے منہ بولتے عمدہ نظارے  
نہ پیش کرتا۔

بیوی کی بے وفائی کو وہ لوگ سخت برا خیال کرتے تھے اور ٹروجن دار محض اس  
مفرصے کی بنا پر لڑائی گئی کہ ہیلن نے اپنے فائدے سے بے وفائی کی تھی۔ اسی وجہ  
سے یونانی کلچر میں ہمیں ایسے لوگ ملتے ہیں جو عورتوں سے نفرت کرتے تھے۔



پھر مصنف لکھتا ہے کہ ہر مگر نظموں میں ہیں عورتوں کے متعلق کچھ نہیں ملتا۔ اس سے یہ ثابت ہوتا ہے کہ شروع دور میں بھی عورتیں صرف اندرون خانہ محدود رہتی تھیں۔  
 کہتا ہے وہ عورتیں سب اچھی ہیں جن کی اچھائی یا بُرائی کسی قسم کا بھی ذکر سوائے  
 میں نہیں کیا جاتا۔

شاعر اس غیر شادی شدہ لڑکی کے متعلق بہت اچھے الفاظ استعمال کرتا ہے جو  
 اپنی ماں کے ساتھ ہر وقت گھر میں رہتی ہے۔  
 شاعر ان عورتوں کے سخت خلاف ہے جو اپنے ناز و داد دکھانے کی شائق  
 ہوتی ہیں اور جن کی وجہ سے برائیاں پھیلتی ہیں اس وجہ سے وہ احمق اور خود ستائی  
 کی دلدادہ پنڈورا کا ذکر کرتا ہے جس نے اپنا بکس کھولا اور تمام انسانیت کو برائیوں  
 اور مصیبتوں میں مبتلا کر دیا۔

مصنف مزید لکھتا ہے کہ ایقطنز کے لوگ بلند پایہ علمی گفتگو کو مردوں کے لئے  
 روٹی کی مانند ضروری سمجھتے تھے لیکن ان کے نزدیک عورتوں کی نفسیات مختلف تھی اس  
 وجہ سے ان کو عورتوں کے کمرہ میں ہی محدود رکھا جاتا تھا۔

It was thin that banished the women to the women's chamber.  
 شادی کے بعد بیوی کو حرکت کی نسبتاً زیادہ آزادی مل جاتی تھی۔ لیکن پھر بھی گھر ہی  
 اس کی حکومت کا علاقہ رہتا تھا۔ اس بات کا ثبوت کہ یونانی عورتیں گھروں سے باہر  
 نہ نکلتی تھیں اس واقعہ سے مل سکتا ہے کہ جب Chaeonca کی خوفناک  
 شکست کی خبر ایقطنز پہنچی تو ایقطنز کی عورتیں صرف گھروں کے دروازوں تک پہنچیں جہاں

۱۷۱

۱۷۱ گویا آج کی ہر آزاد لڑکی اپنے معاشرے کے پنڈورا بجس کھول رہی ہے۔  
 ۱۷۲ لیکن اسلام میں عورتوں کے لئے بلند سے بلند علمی مقام کھلے ہیں۔ حضرت عائشہؓ  
 نے بہت عظیم صحابہ کی غلط فہمیاں دور فرمائیں۔ امام سیوطی کے شیوخ مدیث میں نو خواتین کے نام ملتے ہیں  
 پھر پانچ معاصرت میں پانچ چوٹی کی عالم تھیں (سیوطی، مصطفیٰ شمس) اس کتاب میں خاص باب ہے  
 العالمت المعاصرت و مشائخ السیوطی من النساء۔

سے وہ عکسین آوازوں میں اپنے خاندنوں اور باپوں اور بیٹوں کی خیریت دریافت کرتی تھیں۔ لیکن اس کو بھی عورتوں اور ان کے شہر کے شایان شان نہیں سمجھا گیا۔

مصنف مزید لکھتا ہے کہ *Plutarch* کے فلاں بیان سے یہ نتیجہ نکلتا ہے کہ عورتوں کو باہر نکلنے کی اس عمر تک آزادی نہ ہوتی تھی جب تک کہ لوگ یہ نہ پوچھ سکیں کہ یہ عورت کس کی بیوی ہے بلکہ صرف یہ سوال کر سکیں کہ یہ کس کی ماں ہے۔  
مصنف \_\_\_\_\_ کے خاص بیان سے مندرجہ ذیل نتیجہ نکالتا ہے۔

یعنی غیر شادی شدہ لڑکیوں کی خاص طور پر حفاظت کہنی چاہیے اور شادی شدہ عورت کے لئے گھر کی دیکھ بھال اور خاموشی ہی زیادہ مناسب ہے۔  
مصنف کے مندرجہ ذیل بیان سے یونان کے شادی شدہ خواتین کے پردہ کا اندازہ ہو سکتا ہے۔ مصنف سپارٹا کی عورتوں کے نیم عریاں لباس کا ذکر کر کے بطور تقابل ایتھنز کا حال یوں بیان کرتا ہے۔

یعنی ایتھنز میں شادی شدہ عورت کا یہ فرض تھا کہ وہ گھر کے اندرونی حصوں ہی میں رہے تاکہ کہیں ایسا نہ ہو کہ کسی راہگیر کی نظر گھر کی میں سے خاتون خانہ پر پڑ جائے۔  
مصنف لکھتا ہے کہ یونانیوں نے عورتوں کی تین طرح کی تقسیم کر رکھی تھی جو یقیناً بہادری کا کام نہ تھا۔ یونانی کہتے تھے کہ لطف اندوزی کے لئے فاحشہ عورتیں ہیں۔ ذاتی خدمت کے لئے دامتائیں یا لونڈیاں *Comedime* ہیں اور شادی شدہ عورتیں اس لئے ہیں کہ ہمارے لئے بچے پیدا کریں اور وفاداری سے ہمارا گھر سنبھالیں۔

افلاطون کے نزدیک غیر شادی شدہ لوگوں کو جبراً نہ ہونا چاہیے اور ان کے شہری حقوق سلب ہو جانے چاہئیں۔ سپارٹا میں ایسا ہی ہوتا تھا۔ نہ صرف یہ کہ غیر شادی شدہ لوگوں کو سزا دی جاتی تھی بلکہ دیر سے شادی کرنے والوں کو بھی سزا دی

۱۔ مولا بالا ۲۔ مولا بالا

۳۔ مولا بالا ص ۳۱ ۴۔ ص ۲۸

جاتی تھی ان عورتوں کے دلالوں کو چاہے وہ مرد ہوں یا عورت موت کی سسندادی جاتی تھی ۔

مصنف قدیم یونانی کتاب کے حوالے سے لکھتا ہے کہ اس کا مصنف کہتا ہے کہ ہمارے آباؤ اجداد اپنی اولاد کی عزت اور اخلاق کے معاملے میں اتنے حساس تھے کہ جب ایک باپ کو پتہ چلا کہ اس کی بیٹی شادی کے وقت کنواری نہ تھی تو اس نے اسے ایک کیلے مکان میں بھوکے گھوٹے کے ساتھ بند کر دیا اور وہ بھوک سے مر گئی *Scholiana* کا بیان ہے کہ وہ گھوٹا جھگلی تھا جس نے پہلے اس لڑکی کو کھایا اور پھر خود بھی مر گیا ۔

مخلوط تعلیم پاگل پن کے مترادف ہے | نوائے وقت بابت ۲۵ نومبر ۱۹۸۴ صفحہ ۷ کے مطابق

کویت میں پنجملوط تعلیم کے خلاف سعودی عرب کے شیخ عبدالعزیز نے فتویٰ جاری کیا ہے ۔ اس کے پیش نظر مغرب کے دانشوروں کی رائے بھی سنئے جب تمام یونان کے لوگ ٹرائے کے خلاف جنگ میں مشغول تھے کیوں کہ اس کے شہزادہ پیرس نے یونانیوں کی بے عزتی، میلن کے ساتھ بالجبر زیادتی سے کی تھی اور خزانے بھی لوٹے تھے۔ تو *THETIS* اپنے بیٹے کو دو لے گئی کہ وہ *Lycomedes* کی لڑکیوں کے ساتھ جزیرہ *SYGROS* میں پرورش پائے اور جنگ کی فوجیوں میں حصہ نہ لے۔

مصنف لکھتا ہے کہ میرے علم کی حد تک قدیم یونان میں مخلوط تعلیم کا یہ ایک واحد واقعہ ہے ورنہ یونانی اس سے کہیں زیادہ ذہین اور عقل مند تھے کہ اس جیسی شرارت آمیز برائی کو برداشت کریں ۔ وہ کہتے کہ یہ تو ایسی بات ہے جیسے کہ گھوڑے اور بیل کو ایک ساتھ بل میں جوت دیا جائے ۔

گویا مخلوط تعلیم کو رواج دینا مصنف کے نزدیک پاگل پن کے سوا کچھ نہیں

قرن وسطیٰ کا یورپ ایک وسیع پاگل خانہ | یونان کے علم و عرفان کا  
دور یورپ سے ختم ہوا تو

بندرتج۔ یورپ قعر مذلت میں گرنا چلا گیا۔ مورخ ٹیلر اس سلسلے میں لکھتا ہے کہ۔  
یعنی عورتوں سے بالجبر زیادتی اور محرکات سے زیادتی سن عیسوی کے ابتدائی صدیوں  
کے دوران انگریز قوم کا خاص تھی۔ اس کے بعد کی صدیوں میں ہم جنسی اور ہسٹریا اس قوم  
کا خاصہ بن گئی پس پہلے کوئی مبالغہ نہ ہو گا کہ قرون وسطیٰ کے یورپ نے ایک وسیع  
پاگل خانے کی حیثیت اختیار کر رکھی تھی لے  
ان سب حالات کے باوجود عورتیں سٹیج پر بالعموم کام نہ کرتیں۔ ڈراموں میں  
ایکٹنگ مرد ہی کرتے تھے۔

ڈاکٹر RICHARD LEWINSON M.D. لکھتے ہیں۔

یعنی دو ہزار سال تک ایکٹنگ خاص مردوں تک محدود رہی۔ قدیم دور میں عورت  
کبھی سٹیج پر آکر کام نہ کرتی تھیں..... کامیڈی اور ٹریجڈی تمام قسم کے سٹیج ڈراموں  
میں لڑکے ہی لڑکیوں کا پارٹ ادا کرتے تھے..... شیکسپیر کے ڈراموں میں عورتوں کے  
تمام پارٹ نوجوان لڑکے ہی ادا کیا کرتے تھے لے

تبدیلی | اسلامی تہذیب کا اثر یورپ پر مزید پڑا تو اس کے ثمرات  
اور زیادہ گہرے ہوئے اور رفتہ رفتہ تبدیلی آنے لگی۔ حالات  
بانجار سید کہ عورتیں گھوڑے پر جب سوار ہوتیں تو ٹانگیں ایک طرف رکھتیں۔ مردوں کی  
طرح دونوں طرف ٹانگیں رکھ کر سوار ہونا بے حیائی خیال کیا جاتا تھا۔ رفتہ رفتہ  
وکٹوریہ کا زمانہ آگیا۔ جس کی حکومت کے دوران سلطنت برطانیہ نے اتنی ترقی کی کہ اس  
پر سورج کبھی غروب نہ ہوتا تھا۔ رچرڈ اس دور کے متعلق لکھتا ہے۔

(۱) G. Rattray Taylor : Sex in History - 22

(۲) A History of Sexual Customs by Richard Lewinsohn M.D.  
P/196

یعنی وکٹوریہ کے دور میں عورتوں کی ٹانگیں نہیں ہوتی تھیں جس بات سے یہ بھی ظاہر ہوتا ہے کہ عورتوں کی ٹانگیں چلبے وہ چلنے کی خاطر ہی ہوتی ہوں اسے قابل اعتراض سمجھا جاتا تھا۔ عورت کے نچلے بدن کے اعضاء کا خیال ہی بہت بے حیائی سمجھا جاتا تھا۔ کمر سے نیچے ٹانگوں کے کوئی چیز نہ تھی سوائے سکرٹ کے۔ بلکہ سکرٹ کی کثیر تہوں پر اس قدر مایا لگا ہوتا کہ تیز ہوا کا بھی اس پر کوئی اثر نہ ہوتا۔

پھر سکرٹ کے نیچے گھٹنوں تک کا انڈویر پہنا جاتا تھا۔ اشتہاروں میں ایسے دکھایا جاتا تھا کہ ان میں کوئی جوڑ نہیں کیونکہ مردوں کو پتہ نہیں چلنا چاہیے کہ عورتیں نیچے کیا پہنتی ہیں۔ عورتوں کے پیٹ بھی نہیں ہوتا یہ محض سکرٹس کا مذاق نہ تھا بلکہ اس دور کا آئینہ دل تھا۔ ڈاکٹر اپنے کمر میں پتلے رکھتے تھے جس جگہ لطیف ہوتی عورت اس پتلے پر انگلی رکھ کر بتاتی۔ پھر ڈاکٹر کپڑے کے اوپر سے مریضہ کے جسم کو ہاتھ لگا کر دیکھتا۔ ایسا بھی مریضہ کے خاندان یا اس کی ماں کی موجودگی میں ہوتا تھا ورنہ کسی عورت کا کیلی کسی ڈاکٹر کے ہاں جانا بے شرم سمجھا جاتا تھا لہ

ٹیلر وکٹورین دور کی اخلاقی اصلاح کا ذکر کرتے ہوئے لکھتا ہے کہ لوگوں نے اخلاقی اصلاح کو کافی حد تک قبول کیا۔ تھیرٹوں میں الو بولنے لگے۔ اس کے الفاظ ملاحظہ ہوں۔

۱۔ اس کے برعکس آج کل پاکستان میں بڑے بڑے ناخیز ڈاکٹر ولد نے بھی اپنے کلینک میں ایکس رے لینے یا E.C.G لینے کے لئے صرف مرد رکھے ہیں۔ عورتوں کا ایکس رے یا ای.سی.جی بھی وہی لیتے ہیں مجھ سے بعض عورتوں نے جو پردہ نہیں بھی کرتیں اس کی شکایت کی ہے۔ لیکن مریضہ مجبور چلتی ہے وہ ڈاکٹر کے سامنے بولنے کی ہمت نہیں رکھتی۔ بعد میں بڑ بڑاتی اور کوستی ہے۔ مگر لاکھوں میں کھیلنے والے بچت کی خاطر لیڈی ٹیکنیشن الگ سے نہیں رکھتے۔ دولت پر اسلامی حیا قربان کر دی جاتی ہے۔ ایک طرف دعوئی کیا جاتا ہے کہ آج کی عورت ہر کام کر سکتی ہے۔ لیکن ہر تازہ کالج میں موبائلک منر صدمہ گئے جاتے ہیں۔

ناطفہ سرگرمیاں ہے اسے کیا کہئے۔

ٹیلر، میکس ان ہٹری : ۱۵

and to a considerable extent people accepted the new Standard theaters were deserted.

اس دور میں ہندوستان کے مغلیہ حکمران شراب و کباب میں مست تھے۔ جب محمد شاہ بنگیلے کو خفیہ رپورٹ دشمنوں کے متعلق آئی تو اس نے اس رپورٹ کو شراب میں ڈال کر کہا۔  
ایں دفتر بے معنی غرق مئے ناب اولے لے

اس کے برعکس اسی دور میں انگریزوں کی اخلاقی حس اتنی تیز ہو چکی تھی کہ جس سال مغلیہ سلطنت کا خاتمہ ہوا۔ اس کے فوراً بعد ۱۷۵۷ء میں انگریزوں کی پارلیمنٹ بین بل پیش ہوا کہ شادی شدہ شخص کو بدکاری کی سزا موت ملنی چاہئے۔ پس اعلیٰ اخلاق کی بنا پر انگریزوں کو فتح ہوئی اور دہلی اور لکھنؤ جہاں نوابوں کے بیٹے تہذیب سیکھے بیواؤں کے ہاں جلتے تھے ان کو شکست ہو گئی۔

لیکن فتوحات عظیمہ اور دولت کی فراوانی کے بعد رفتہ رفتہ انگریزوں کے اخلاق گرنے لگے سائیکل کے آنے کے بعد عورتوں کے سکرت اوپنٹے ہونے لگے اور جس سلطنت پر کبھی سورج غروب نہ ہوتا تھا اس کو بد اخلاقی اور جنسی بے راہ روی گھن کی طرح کھانے لگی۔

اسی عرصے میں جنگ عظیم اول میں شکست کے بعد یورپ میں ایک نئی قوت ابھرنے لگی۔ ہٹلر کو آپ چاہے جتنا برا کہیں لیکن اس نے اپنی قوم کو اس قدر ترقی سے ہم کنار کیا کہ تمام یورپ لرز نے لگا۔ ہٹلر نے عورتوں کو دوبارہ یہ سبق دینا شروع کیا کہ تمہارا مقام گھر ہے نہ کہ بازار عورتوں نے اسے خوشی خوشی قبول کیا ہٹلر نے عورتوں کو نیک اور مردوں کو جانناز بتایا تصویر کا یہ رخ بھی سامنے رہے۔

جرمنی کا معاشرہ سائنسی دور کا اعلیٰ معاشرہ تھا جس نے آئٹالن جیسے

۱۔ جب مغلیہ بادشاہ شراب نوشی کرنے لگے تھے تو امریکہ دیس میں شراب نوشی کے خلاف تحریکات شروع ہو گئیں۔ امریکہ

۲۔ عورتوں کو کھانا کھانے کے لیے بازار میں لے جانا شروع کیا۔

سائنس دان ہمدان چڑھائے۔

نازی جرمنی اور پردہ | ہٹلر کوئی لانا نہیں تھا۔ وہ بیشک ظالم تھا اور اس نے دنیا کو ایک مہلک جنگ میں دھکیل دیا۔ لیکن وہ اتنا

ہاشور ضرور تھا۔ اور جانتا تھا کہ دنیا کو فتح کرنے اور سائنسی ترقی کے لئے ضروری ہے کہ ان کی عورتوں کا اصل مقام مگر ہو اور وہ انجمن کی شمع نہ بنیں۔ نازی جرمنی کی سوشل تاریخ رچرڈ گرن برگ نے لکھی ہے اور اس موضوع پر تفصیل سے روشنی ڈالی ہے۔ وہ لکھتے ہیں۔

یعنی عورت کا سوسائٹی میں کیا رول ہے؟ عورتوں کے لئے اس دور کا نعرہ۔ بچے چرچ (خدا)۔ اور باورچی خانہ تھا۔ ہٹلر کے پاس جب عورتوں کا وہ حقوق کے سلسلے میں بات کرنے آیا تو اس نے کہا کہ نازی جرمنی میں ہر عورت کو خاندان میں جگہ مل جائے گا۔ پارٹی کے ابتدائی قوانین کی رد سے ہی عورتوں کو پارٹی کے اعلیٰ عہدوں پر فائز نہ کرنے کا اصول مرتب کر دیا گیا تھا۔ ہٹلر کا کہنا تھا کہ ہم نے عورتوں کو پیپلک لائف سے جو علیحدہ کیا ہے اس کا مطلب یہ ہے کہ ہم ان کو عزت کا مقام دینا چاہتے ہیں۔ یہ بات نہیں کہ ہم ان کی عزت نہیں کہتے بلکہ چونکہ ہم ان کی بہت زیادہ عزت کرتے ہیں اس لئے ہم ان کو پارلیمنٹری جمہوریت کی گنگا سے الگ رکھنا چاہتے ہیں لے

آگے چل کر مصنف لکھتا ہے۔

پولیس چیف کے آرڈر سے کہ اگر کوئی عورت سگریٹ پتی نظر آئے تو اسے فوراً روک کر ایک جرمن عورت اور جرمن ماں کے فرائض یاد دلانے جائیں۔ جو عورت پورٹیا لپ شک لگا کر تھی تو اسے عورتوں کی لیگ کی میٹنگ میں شامل نہ ہونے دیا جاتا اور اگر کوئی عورت پیپلک میں سگریٹ پتی نظر آ جاتی تو اس کی ممبر شپ ختم کر دی جاتی۔ عورتوں کو سپاڑا کی سادگی کھائی جاتی کہ وہ کا سیمیٹک کے بغیر گزارہ کریں۔ سخت بستروں پر سوئیں اور مزید رکھانے پکانے

۱) Richard Gwynn - A Social History of the Third Reich

۲) یہ ہے کہ نازیوں نے فرانٹ کی کتابوں کو ہمدیوں کی نمائندگی کا نام دے کر جلوا دیا تھا۔ (صفحہ ۳۲۵)

کے سلسلے میں زیادہ بارکیاں نہ دکھائیں گے۔  
 پبلک لائف سے عورتوں کو نکال کر اس کا یہ مدد کیا گیا کہ عورتوں کی الگ الگ بنائی  
 گئی جس کے تحت وہ مردوں سے الگ رہ کر اپنے طور سے رفاہ عامہ اور سوشل ورک  
 کا کام کرتی تھیں۔

مصنف مزید لکھتا ہے کہ زمانہ ٹیچرز ایسوسی ایشن نے کہنا شروع کیا کہ خواتین اساتذہ  
 کو بھی وجود قائم رکھنے کا حق ہے۔ بلکہ بچوں کی صحیح پرورش کے لئے ضروری ہے کہ ان کو  
 بہترین ٹریننگ ملے۔ ۱۹۳۶ء میں مشہور نازی خاتون لیڈر فینٹ کو سرکاری طور پر خاموش  
 کر دیا گیا۔ عورت کی آزادی کی دیگر دکالت کرنے والی عورتوں نے عورتوں کی تعلیم میں مواقع  
 کی کمی کے متعلق نازیوں کے اصولوں کے اندر رہ کر بات کرنی شروع کی یعنی اس کو تسلیم  
 کرتے ہوئے کہ عورتوں اور مردوں کے دائرہ کار علیحدہ علیحدہ ہیں۔ انہوں نے کہنا شروع  
 کیا کہ عورت ڈاکٹر بن سکتی ہوئی ماں اور بلوغت کے قریب لڑکیوں کو بہتر جسمانی اور دھانی  
 آسانس فراہم کر سکتی ہے۔ استانیوں کو بیالوجی و حیضہ کی تعلیم زیادہ مناسب  
 طریقہ سے دے سکتی ہیں۔ خاتون دکلاہ بچوں اور عورتوں کے طلاق کے مقدمات میں بہتر  
 کام کر سکتی ہیں۔ خاتون سائنس دان اور ماہر اقتصادیات گھریلو معاملات، شہری پلیننگ  
 اور ہاؤسنگ پالیسی بہتر طور پر مرتب کر سکتی ہیں۔ لیکن پیشہ ور کا زوال شروع ہوگیا

..... illustrates the erosion of the position of professional  
 and academic women (۳)

۱۔ جولای ۱۹۳۲ء ۳۳۵ ۲۔ جولای ۱۹۳۹ء ۲۳۹  
 ۳۔ ۳۳۵ ۳۳۱۔ ۱۹۳۹ء میں امریکا کی خاتون لیڈر نکستی ہیں کہ ۱۹۲۸ء میں پرائمری اسکول  
 ۵۵ فیصد خواتین پر مشتمل تھیں ۱۹۳۸ء میں ۴۱ فیصد، ۱۹۵۸ء میں ۳۸ فیصد اور ۱۹۶۸ء میں صرف ۲۲ فیصد ایسا کیوں  
 (اس کی وجہ یہ ہے کہ تعلیمی بورڈوں کے سربراہوں کا خیال یہ ہے کہ مرد اساتذہ عورتوں کی نسبت بہتر منتظم  
 ہیں تفصیل حوالوں کے لئے دیکھئے۔

گویا نازی جرمنی کے لیڈر (اور ۱۹۵۱ء میں امریکا میں بہترین تعلیم والوں میں خیال ہیں۔



مصنف لکھتا ہے کہ میک اپ کو زور و شور سے غیر ضروری فعل قرار دیا گیا ان کا کہنا تھا کہ سب سے خلاف قدرت یہ چیز ہے کہ سڑک پر کوئی جرمن ایسی نظر آجائے جس نے خوبصورتی کے تمام قوانین کی خلاف ورزی کرتے ہوئے چہرہ پر مشرقی جنگی رنگ لگا رکھا ہو۔ ان باتوں کی وجہ سے اگر بس میں کوئی عورت میک اپ کئے نظر آ جاتی تو اسے بیسواسے کر خدا وطن کے قعرے سینے پڑتے تھے۔

یاد رہے کہ پہاڑی علاقوں کے جو لوگ جن میں بعض کی عمری سو سال سے تجاوز کرتی ہیں اور جن میں بھی میدانی لوگوں سے برتر ہوتے ہیں۔ کاسٹیکس تو کیا ٹوٹھ پیسٹ سے بھی نا آشنا ہیں۔

ہم کہتے ہیں کہ اس سلسلے میں پاکستان کے سوشلسٹ بھی منہ بند کئے رہتے ہیں انہوں نے بھی کبھی اس زہریلی اور جنسی جذبات ابھارنے والی اشیا پر فضول خرچی کے

لے مولانا م ۲۲۲ Grayhall and Steven mull نے کتاب لکھی ہے جس کا نام

درج ذیل ہے: How to get rid of the poisons in your body

اس کتاب میں ایک باب ہے جس کا عنوان ہے "خوبصورت زہر" اس کے صفحہ ۸۹ پر بتایا گیا ہے اس کے ہیں ۱۴ ملین ڈالر یعنی تقریباً ۲ کھرب روپے ہر سال کاسٹیکس پر خرچ کئے جاتے ہیں اگلے صفحہ پر بتایا گیا ہے کہ کاسٹیکس کپٹیاں بھی اب یہ تسلیم کرنے لگی ہیں کہ چہرہ کی خوبصورتی کیلئے عام تیل وغیرہ ملتا قیمتی کہ مصل زیادہ محفوظ طریقہ ہے اس مضمون میں بتایا گیا ہے کہ جدید دور کے کاسٹیکس میں زہریلے کیمیکل شامل ہوتے ہیں جن سے عورتوں کو کینسر بھی ہو جاتا ہے چہرہ کے پودوں میں بھی نقصان دہ اجزاء شامل ہوتے ہیں۔ بعض ایسے ہوتے ہیں کہ سانس کے ساتھ جو سو سال کی عمر میں پھیپھڑوں داخل ہو جاتے ہیں تو مرتے دم تک نہیں نکلتے۔ ان جدید پودوں کی بجائے باریک میدہ چہرہ پر لٹا زیادہ محفوظ ہے۔ پ اسٹک کے ذریعے زہریلے اجزاء جسم میں داخل ہوتے ہیں۔ یہی حال کرمیں اور دوسری اشیا رکاب ہے۔ جدید خضاب بھی کینسر پیدا کرنے کا سبب بنتے ہیں بالوں کے لئے چائے سے دھونا یا ہنڈی لگانا زیادہ بہتر اور محفوظ طریقہ ہے۔ ناخنوں کی پالش میں ڈالا جاتا ہے جو بہت زہریلی چیز ہے جس کی خوشبو آنکھوں کے لئے بھی نقصان دہ ہوتی ہے۔ (صفحات ۸۹ تا ۱۰۴) پس کاسٹیکس پر پابندی کی سائنسی وجوہات بھی واضح ہیں)

خلافت کوئی آواز بلند نہیں کی حالانکہ اس پر پاکستان میں بھی امیر تو امیر غریب شہبازی عورتیں بھی بساط کے مطابق کافی خرچ کرتی ہیں جس کا کل میزانیہ اربوں تک پہنچتا ہے۔ جمہوری گورنمنٹ چونکہ ٹیکس لگا کر روپیہ جمع کرتی ہے اس لئے وہ بھی خاموش رہتی ہے حالانکہ حکومت کو اس سے اصلی ٹیکس کا بیسواں حصہ بھی نہیں ملتا۔ کمپنیاں ایکسائز والوں سے ملی کر ٹیکس کی رقم کا ۱۰ فیصد حصہ خود کھا جاتی ہیں۔ گویا اس طرح سے حوام کی جیبیں تو کٹ جاتی ہیں لیکن حکومت کو اس کا عشر عشر بھی وصول نہیں ہوتا۔ کاسٹمیکس کی برائی ہو یا سگریٹ نوشی کی ہو یا ریفل وغیرہ کے نام سے قمار بازی ہو یا فلوں کے نام سے منسی نمائش ہو۔ برائیوں کی اجازت دے کر اس کی فیس یا ٹیکس لینے کا طریقہ حکومتوں نے کھینچ رکھا ہے جو گناہوں کے پرمٹ جاری کرتے تھے۔ اور اس کی فیس وصول کرتے تھے، یا روپیہ لے کر گناہ معاف کر دیا کرتے تھے۔ ان خرابیوں کے رد عمل میں پروٹسٹنٹ فرقہ وجود میں آیا۔

رچرڈ گرین۔ رگر دوسرے مقام پر لکھتے ہیں۔

یعنی بقول مصنف انیسویں صدی کے ابتدائی دور میں عورتوں کی چوٹیوں کو آئیڈیل قرار دیا گیا اور جو عورت نئے فیشن کے بال بنانا چاہتی مثلاً وہ مصنوعی طور سے بالوں کو گھونگر یا لے بناتی تو سزا کے طور پر اس کا سر مونڈ ڈالا جاتا۔

نازیوں نے عورتوں کو مکمل طور پر ستر عورت کی تلقین کی۔ انہوں نے عورتوں کو ٹخنوں تک ڈھیلی تہ درتہ پنن والی سکرٹ پہننے پر مجبور کیا۔ (جب کہ باقی یورپ میں گھٹنوں تک سکرٹ کا رواج تھا)۔ سینے کو چادریا ڈوپٹے سے ڈھانکنے کی بجائے قمیض کے اوپر سے مزید ایک سفید بلاوز استعمال کرنے کا حکم دے کر ان کی مکمل پردہ پوشی کا بندوبست کیا۔ اس کے بعد سر پر سارے رنگ کے بڑے بڑے رومال باندھنے کا حکم دیا۔ اور پیروں میں پنڈلیوں تک بوٹ پہننے کا رواج جنگ سے پہلے عام ہو چکا تھا۔

گویا ہٹلر نے چہرہ پر نقاب کا حکم تو نہیں دیا لیکن جو مذکورہ بالا لباس مقرر کیا۔ اس میں ستر عورت کی اس سے زیادہ پردہ پوشی تھی جو آج کل پاکستانی عورتوں کے فیشن برقعوں میں ہوتی ہے۔ جن کو پہن کر وہ اکثر منہ کو کھلا رکھتی ہیں۔ ہٹلر نے جو کچھ کیا وہ مذہبی بنیاد پر

ہیں کیا۔ وہ خدا کو مانتا بھی نہیں تھا۔ اگرچہ کہا جاتا ہے کہ مرنے سے پہلے وہ بھی خدا پر ایمان لے آیا تھا (۱)، بہر حال اس نے وہی اقدامات کئے جو اس کی قوم کی ادنیٰ ترقی کے لئے ضروری تھے (۲)، اور جس سے قوم کی جلد سائنسی و طبی ترقی میں رکاوٹ پیدا نہ ہو سکے۔ تاریخ انسانی میں روحانی ترقی سے قطع نظر مادی ترقی اور فوجی فتوحات کی دو مثالیں عظیم ترین ملتی ہیں۔ ایک تو اسلامی انقلاب جس کی ابتداء حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمائی اور خلیفہ دوم کے دور تک پہنچی ترقی اور فتوحات مسلمانوں نے جس تیزی سے کیں۔ اس کی کوئی مثال تاریخ پیش کرنے سے قاصر ہے!

دوسری مثال غالباً نازی جرمنی کی ہے۔ ہٹلر نے ایک سخت شکست کے بعد تباہ حال قوم کو جس تیزی سے ابھارا اور اسے اس قابل بنایا کہ وہ چند دنوں کے اندر یورپ کے بیشتر حصہ پر قبضہ کر لے اور جس حکومت پر سورج غروب نہ ہوتا ہو اس کا ناطقہ بند کر دے۔ اس کی مثال بھی تاریخ میں نہیں ملتی۔ درحقیقت انگریزوں کی وسیع حکومت کی تباہ کاری۔ ہندوستان کی آزادی بھی ہٹلر کی مرہون منت ہے۔ اگر ہٹلر اپنے غرور میں روس پر حملہ کی غلطی نہ کرتا تو تاریخ آج کچھ اور ہی ہوتی۔ لیکن اللہ تعالیٰ کی عادت یہی رہی ہے کہ وہ مغروروں کا سر ضرور نیچا کرتا ہے۔

اگر کسی قوم کو تیزی سے ترقی کرنا مقصود ہو تو اس کے لئے ضروری ہے کہ وہ عورتوں کو حکم و قدر فی بیہ تنک پر عمل کرے۔ ہٹلر نے بھی اپنے ملک کی عورتوں سے اس پر عمل کرایا، چرڈ گرن، برگ لکھتے ہیں۔

یعنی نازیوں کا مقولہ یہ تھا کہ عورتوں اور مردوں کا دائرہ کار علیحدہ ہے اسی وجہ سے انہوں نے اقتدار سنبھالتے ہی شادی شدہ عورتوں کو جو ڈاکٹر یا سرکاری ملازم نہیں بن سکتی تھیں ان سے برطرف کر دیا۔ (۳)

---

۱۔ یہ روسی کمیونسٹوں کا بیان ہے۔ ۲۔ ایضاً ۳۔ ہمارے ڈاکٹر اسرار صاحب نے تو پیش دے کر برطرف کرنے کا مشہدہ دیا تھا لیکن نازیوں نے بغیر نشان ہی کے برطرف کر دیا۔

جون ۱۹۳۶ء میں عورتیں بیچ-سرکاری وکیل کے بطور کام کرنے سے بھی روک دی گئیں پھر آہستہ آہستہ نائب ججوں، نائب ٹیچروں کے مقام سے بھی رخصت کر دی گئیں۔ یہ اعلان کیا گیا کہ عورتیں بطور جیوری بھی کام نہیں کر سکتیں کیونکہ وہ منطقی طور پر سوچ نہیں سکتیں (۱) اور مدلل طور پر بحث نہیں کر سکتیں۔ اس کی وجہ یہ ہے کہ ان پر جذباتی

لہ لندن کے محقق لکھتے ہیں کہ شاپ ٹنگ یعنی دکانوں سے چوری جدید دور میں خاص عورتوں کے جرائم میں شمار ہوتی ہے۔ یہ چوریاں فیشن کی خاطر کمالتی ہیں..... پیرس کے صوبے میں لاکھوں اور چوریاں اسی قسم کی تعداد ہوتی ہیں کا دعویٰ ہے کہ اگر ایک عذوب عورت چوری کرتی ہے تو اس کے مقابلہ میں ۹۹ امیر یا کھاتی پتی عورتیں چوری کرتی ہیں کیونکہ فیشن کے مطابق پر آسائش زندگی گزارنے کی خاطر وہ چوری پر مجبور ہو جاتی ہیں۔ یہ عورتیں جب شوکیوں میں لگی ہوئی چیزوں کی نمائش دیکھتی ہیں تو صبر کا دامن ان کے ہاتھ سے جھوٹ جاتا ہے۔..... حوالہ کے لئے دیکھیے۔

CAESAR LOMBROSO AND WILLIAM FERRERO - THE FEMALE OFFENDER:

206, 207. Published by Peter Owen Limited, London.

لہ مذکورہ بالا محققین نے اس پر بھی بحث کی ہے کہ تہذیب کی ترقی سے عورتوں میں جرائم بھی بڑھ رہے ہیں تفصیل کے لئے صفحات ۱۱۱، ۱۱۲ وغیرہ ملاحظہ فرمادیں۔ راقم الحروف کہتا ہے کہ صرف فیشن ہی کی خاطر وہ اپنے خاوندوں کو بھی رشو اور بے ایمانی کرنے پر مجبور کرتی ہیں۔ اور خاوند بھی آسانی سے ان کے کہنے میں آ جاتے ہیں۔ اسی طرح سے ملک و قوم تباہی کی طرف جا رہے ہیں۔ یہ ایک ایسی حقیقت ہے جس پر جرمنی کے فلک فرائڈ-رنگ اور دیگر جدید جرمن ماہرین نفسیات کی تحقیقات کے بعد پہنچے تھے۔ ان محققین نے بتایا کہ عورتوں میں ہسٹریا کا مرض مردوں سے کہیں زیادہ ہوتا ہے۔ مزید روزمرہ کا مشاہدہ ہے کہ عورتیں احتیاط فیشن فوراً اندھا دھند اپنانا شروع کر دیتی ہیں۔ مثلاً آج کل بھنوں ترشوا کران کو باریک بنانے کا فیشن چل نکلا ہے۔ جو درحقیقت مثلہ ہے۔ اسی طرح اونچی ایڑی اور تنگ لباس کا فیشن بھی صحت کے لئے سخت نقصان دہ ہے۔ ڈاکٹروں نے جدید طرز کے کوڈوں کو منافی صحت قرار دیا ہے۔ لیکن اس بھڑکال میں مرد بھی عورتوں کے ساتھ شامل ہیں۔ عظم جوا۔ ماہروں پر رنگ کرنے کا ایسا فیشن چلا کہ تاجروں پاکستان میں مونگ پھلیوں کو بھی کچا رنگ لگا کر شروع کر دیا جس سے کھانے والے کے ہاتھ خراب ہو جاتے ہیں۔ لاجھک بانس منڈی میں بانس پر بھی رنگ لگنا شروع ہو گیا جس سے ہاتھ خراب ہو جاتے ہیں۔ ملقم الحروف نے پھر دانی کے بانس خریدے تو ان پر کچا رنگ لگا تھا۔ تمام ہاتھ خراب ہو گئے۔

رہتے ہیں۔

پھر مصنف لکھتا ہے :

یعنی نئی حکومت نے خاندانی زندگی کے بہتر محافظ ہونے کے دعوے کو یوں ثابت کیا کہ عورتوں کی برابری اسقاطِ عمل۔ ہم جنسی تعلقات اور قحبہ گری پر قدغن لگا دی گئی فقیر کو ٹرکوں سے ہٹا دیا گیا کہ وہ عورتوں کے لئے تکلیف دہ ثابت نہ ہو سکیں۔ شادی کے لئے قرض، بچوں کے لئے وظیفے اور خاندانی الاؤنس مقرر کئے گئے، شادی کے وقت ہزار مارک (۲) قرض دیئے جاتے تھے۔ پھر بچوں تک ہر بچے کی پیدائش پر قرض کا چوتھائی حصہ بطور تحفہ معاف کر دیا جاتا۔ پھر قرض میں معافیوں کے علاوہ یہ بہت معمولی اقساط میں وصول کیا جاتا تھا اپنی میاں بیوی دونوں کماتے ہوں تو ہر ماہ صرف ۳ فیصد قرض وصول کیا جاتا اور اگر صرف مرد ہی کماتا تو ایک فیصد قرض ہر ماہ وصول کیا جاتا۔ اس کے ساتھ ساتھ ہر بچے کی پیدائش پر الگ سے کچھ رقم انعام ملتی۔ جو ایک بچہ کے لئے زیادہ سے زیادہ سو مارک ہوتی اور جس کی کل تعداد ایک خاندان کے لئے ہزار مارک سے متجاوز نہ ہوتی۔ گویا مارک قرضہ بھی تقریباً معاف ہی ہو جاتا مزید ہزار مارک تک بچوں کے پیدا ہونے پر انعام بھی مل جاتا۔ ۱۹۳۳ء سے ۱۹۳۸ء تک کل گیارہ لاکھ سے زیادہ شادی شدہ کے قرضے دیئے گئے جن میں سے ۹۰ لاکھ ۸۰ لاکھ کے قرضے بچوں کی پیدائش پر معاف کر دیئے گئے یہی نہیں بلکہ بچے پیدا کرنے والی ماؤں کو سوسائٹی میں عزت اور بلندی کا وہی مقام دیا

۱۔ یہ ماہ بھی روکنے کا اسلامی طریقہ ہے کہ زنا کو بہت مشکل اور نکاح کو نہایت آسان بنا دیا جائے۔ ٹلر نے اسی پر عمل کیا شادی کے لئے قرضے دیئے اور حضرت عمرؓ کی بیوی میں نو مولود بچوں کے روزیئے مقرر کئے۔ اس طرح سے اس نے عورتوں سے کیا گیا یہ وعدہ بھی پلدا کیا کہ نئی حکومت میں ہر محنت کو خافندل جلے گا۔ مزید یہ کہ ٹلر اور نوجوانوں پر پابندیاں لگائیں کہ وہ دہمک رات کو گھر سے باہر نہ رہیں وغیرہ وغیرہ۔ کاش کسی اسلامی ملک میں بھی ایسا کیا جاتا۔ شاید ایران میں کسی حد تک اس پر عمل ہوتا ہو۔

جاتا تھا جو کہ سسرال پر لانے والے بہادروں کو دیا جاتا تھا کیونکہ بچہ کی پیدائش کے وقت ملک و قوم کی خاطر یہ مائیں بھی اپنی جان کو اسی طرح خطرہ میں ڈالتی تھیں جس طرح کہ سپاہی توپوں کے گولوں کے سلسلے جان کو خطرہ میں ڈالتا تھا۔ ان حوروں کی اتنی زیادہ عزت افزائی حکومت اور عوام کرتے تھے کہ ٹراموں اور بسوں میں لوگ کو دکر اپنی سیٹ سے علیحدہ ہو جاتے اور سیٹ کسی حاملہ ماں یا ایسی ماں کو دے دیتے جو چاہے حاملہ نہ ہوتی لیکن اس کے ساتھ چھوٹے بچے ہوتے لے

نازیوں نے سائنسی ترقی کے لئے اخلاقی اصلاح اور ترقی کو مندرجہ ذیل خیال کہتے ہوئے مزید بہت سے قدم اٹھائے۔

مصنف لکھتا ہے کہ میکلمبرگ کے پولیس چیف نے قانون بنادیا کہ اٹھارہ سال سے کم عمر کا کوئی لڑکا یا لڑکی اگر کھلم کھلا سگریٹ پتیا دیکھا گیا تو اسے ۱۵۰ مارک جرمانہ کیا جائے گا اور دو ہفتہ کے لئے جیل بھیج دیا جائے گا۔ ۹ مارچ سن ۱۹۳۳ء میں نوجوان کے لئے قانون بنایا گیا کہ اٹھارہ سال سے کم عمر کا کوئی لڑکا یا لڑکی شام کے اندھیرے کے بعد گلیوں میں نہیں گھومے گا۔ مزید کسی ہوٹل یا سینا میں ویجے کے بعد بالکل نظر نہیں آئے گا۔ سوئے اس کے کہ کوئی بزرگ اس کے ہمراہ ہو۔ سن ۱۹۳۳ء میں قانون بنایا گیا کہ نوجوان اپنے بزرگوں کے بغیر ان فلموں کو بھی شام کے وقت نہیں دیکھ سکتے جی فلموں کو خاص بچوں کے لئے اجازت نامہ نہ دیا گیا ہو۔ ایک موقع پر بعض نوجوانوں نے کہا کہ ہم سولہ سال کی عمر میں اچھے سپاہی بن کر میدان میں قتل ہو سکتے ہیں لیکن اٹھارہ سال کی عمر

---

لے گیا اپنی قوم نے یہ تسلیم کرنا شروع کر دیا تھا کہ نہ صرف ان کی خاص اپنی ماں کے قدموں میں جنت ہے بلکہ ہر ماں کے قدموں کے نیچے ہر مرد کے لئے جنت ہے۔ کیونکہ وہ کسی نہ کسی کی ماں تو بہر حال ہے۔ ایسی سوسائٹی میں ظاہر ہے کہ کوئی عورت بے راہ روی کی زندگی گزارنے کی بجائے ایک متاثرہ خاندانی زندگی اور ایک ایسی زندگی کو بہر حال میں ترجیح دے گا۔ کوئی نیم پاگل عورت ہی نہ بے راہ روی کا شے اختیار کر سکتی ہے۔

ہمک بڑوں کی فلموں کو دیکھنے کے قابل نہیں ہو سکتے۔ بڑوں کی فلمیں کسی ہوتی تھیں؛ سن لیجئے۔ مصنف کے صفحہ ۴۸۳ کے بیان سے واضح ہوتا ہے کہ فلموں سے غیر اخلاقی عشق بازی کا خاتمہ کر دیا گیا۔ اور فلم سازوں کو حکم دیا گیا کہ وہ ایسی فلمیں بنائیں جن سے واضح ہو کہ نکاح کا رشتہ ہرگز نہیں ٹوٹ سکتا اور جی سے قانون کی خلاف ورزی کرنے والوں کو دارننگ مل چلے۔ مزید جی جذبہ ابھارنے اور جنگی تکنیک سکھانے کے لئے فلمیں بنائی جاتی تھیں۔ اس مقصد کے لئے گورنگ نے میدان جنگ سے دس ہزار پیادہ فوج اور ایک ہزار سوار فوج اور سو توپیں منگوائیں تاکہ مطلوبہ فلمیں تیار ہو سکیں چاہے اس سے جنگی قوت میں کمی ہی کیوں نہ ہو یاد رہے کہ نازی مذہب کے سخت دشمن تھے۔ وہ خاص قسم کے سوشلسٹ تھے لیکن وہ جانتے تھے کہ مخلوط سوسائٹی فلم گانے۔ سگریٹ پینے والی۔ اور اتوں کو دیر تک جھاگنے والی اور فیشن پرست۔ آرام طلب سوسائٹی نہ صبح طور پر محنت طلب سائنسی علم حاصل کر سکتی ہے اور نہ جنگ میں فتح حاصل کر سکتی ہے۔ اس لئے انہوں نے ایسے اقدامات کئے جو بظاہر مذہبی لوگوں کی مانند تھے۔

مشہور امریکی ماہر \_\_\_\_\_ لکھتا ہے کہ پچھلی جنگ عظیم کے دوران جرمنی میں عورتوں کو جنگی کاموں میں نہیں لگایا گیا۔ جرمنی میں wa یا waren کی مانند عورتوں کی کوئی تنظیم نہیں بنائی تھی۔ سوائے کھیتی باڑی کے دوران عورتیں کام نہیں کرتی تھیں بلکہ عورتوں سے کام نہ لینے کی ایک وجہ یہ تھی کہ نازیوں یعنی نیشنل سوشلسٹوں کا اصول یہ تھا کہ عورت کا مقام اس کا گھر ہے یا بچے پیدا کرنے کا کام۔

جیسے سیل مین کا کمال یہ ہے کہ سائیر یا مین سب سے والے کو فریج فروخت کر اسی طرح لیڈر شپ کا کمال یہ ہے کہ عورتوں میں ان تمام طریقوں کو رائج کر دے جن کو جدید عورتیں پسند نہ کرتی ہوں اور پھر وہی عورتیں خوشی خوشی ان چیزوں کو اپنالیں۔

ہٹلر نے نہ صرف عورتوں میں باپردہ لباس کو مقبول بنایا اور پوڈر (۱۱) و  
 پشٹ سے ان کو متنفر کیا بلکہ وہ ان کا پیچھے بن گیا۔ عورتیں اس کے احکام نہ صرف اتنی  
 تھیں بلکہ اس پر فدا بھی تھیں۔ لیڈر بھی تسلیم کرتی تھیں۔ ہیل ہٹلر کا آخرہ بلند کرتی تھیں۔  
 اس نے لوجوانوں پر پابندیاں لگائیں لیکن ان کی محبت کم نہ ہوئی جب جنگ ختم ہوئی تو  
 انہوں نے ایسی دنیا میں جینا گوارا نہ کیا جس میں ہٹلر نہ ہو۔ عورتوں نے مردوں سے زیادہ  
 بڑے پیمانہ پر خودکشی کر کے ہٹلر کے عظیم اور محبوب لیڈر ہونے کا ثبوت دیا کیا۔ اگر  
 پاکستان میں کوئی واقعی سمجھدار لیڈر ہو تو وہ عورتوں کو حیا اور پردہ کا سبق دے کر بھی ان کا  
 محبوب لیڈر بن سکتا ہے۔ نفسیاتی اصولوں سے تبلیغ کے ذریعے ہر چیز ممکن ہے۔

۱۔ آج کل ٹوٹھ پیسٹ کے استعمال کو ضروری سمجھا جاتا ہے حتیٰ کی حکومت نے اس پر سے ڈیوٹی بھی  
 ختم کر دی ہے۔ ہمارے طبیعات کے پروفیسر نرنا حمید بیگ مرحوم قدرتی علاج کے خائل تھے۔ انہوں نے کہا کہ  
 ٹوٹھ پیسٹ کی بجائے بعض خالی برش استعمال کرنا چاہیے۔ کیمسٹری پروفیسر عبدالکریم مرحوم مسانے بھی یہی فرمایا۔  
 لیکن ساتھ ہی کہا کہ ضرور کوئی چیز استعمال کرتی ہو جراثیم مارنے کے لئے ٹوٹھ پیسٹ کی بجائے ۵۵۱۰۱۱۱  
 MERRORATE استعمال کر لیں۔ راقم الحروف پچھلے ۲۵ سال سے خالی برش بغیر ٹوٹھ پیسٹ کے استعمال  
 کر رہا ہے۔ الحمد للہ فاکر کے دانت ٹوٹھ پیسٹ کے استعمال کر نواؤں بہتر ہیں، ادبیات کے لوگوں کی شہری  
 لوگوں سے کئی درجے مضبوط ہوتے ہیں اور یہ لوگ ایسی عمر پاتے ہیں لیکن یہ ٹوٹھ پیسٹ کے ام سے بھی تھبت  
 ہیں۔ ان عورتوں کے چہروں پر بغیر پوڈر کے شہری عورتوں سے زیادہ چمک ہوتی ہے۔  
 پس یہ ثابت ہوا کہ ٹوٹھ پیسٹ و فیرہ صبر اسراف ہے جس کی قرآن میں سخت مذمت آئی ہے۔



# دینی مدارس اور عصری تقاضے

(مولانا مجیب اللہ ندوی)

۴ تا ۹ مئی ۱۹۷۰ء کو مذکورہ عنوان کے تحت جو سینار خدائیں لاہوری میں ہوا تھا اس میں راقم الحروف نے یہ مختصر مقالہ پڑھا تھا۔

جناب صدر اور محترم حاضرین کرام

اسلام علیکم ورحمۃ اللہ وبرکاتہ  
عربی مدارس کے نصاب تعلیم کا مسئلہ محض نظری ہی نہیں ہے بلکہ اس کا تعلق ہماری دواں دواں علی زندگی سے بھی ہے اس لئے ہمیں دونوں پہلوؤں سے اس پر گفتگو کرنی ضروری ہے۔ ہندستان میں یوں تو عربی مدارس کے نصاب میں برابر تبدیلیاں ہوتی رہی ہیں مگر یہ تبدیلی عموماً تفسیر و حدیث کی کتابوں کے اضافہ کے سلسلہ میں ہوتی رہی ہیں۔ مگر۔ یونانی علوم یعنی فلسفہ و منطق وغیرہ کا سکہ چھان میں ہمیشہ سکہ رائج الوقت بنا رہا یونانی علوم کو کم کرنے اور اس کی جگہ عربی ادب و انشمار اور جدید علوم اور انگریزی زبان کو داخل کرنے کی آواز ایک صدی پہلے ندوۃ العلماء کے پلیٹ فارم سے اٹھی مگر ندوۃ العلماء کے قیام سے اپنے تک جو باتیں کہی اور لکھی گئی ہیں وہ اب بھی دہرائی جا رہی ہیں جہاں تک عربی مدارس کے نصاب تعلیم میں تبدیلی کا سوال ہے اب وہ مسئلہ مختلف فیہ نہیں رہا۔ اس لئے کہ ندوۃ

کی تحریک اور بعض دوسرے اسباب کی بنا پر ہندوستان کی دو چار درسگاہوں کو چھوڑ کر سب نے اسے قبول نہیں تو تسلیم ضرور کر لیا ہے۔ اب ضرورت اس کے عملی پہلو کی طرف توجہ کی ہے اس سلسلہ میں زبان کے ساتھ مکان کا لحاظ بھی ضروری ہے یعنی نصاب تعلیم پر غور کرتے وقت ہمیں اپنے ملک کے حالات اور وہاں کی دینی ضرورتوں کا جائزہ لینا بھی بہت ضروری ہے ہمیں صرف آزاد اسلامی ملکوں کی ریس یا تقلید میں یا معاشی استحصال کے لئے کوئی قدم نہیں اٹھانا چاہیئے۔

آزاد اسلامی ملکوں میں قدیم طرز کے مدرسے ہوں یا جدید و قدیم دونوں علوم کے حامل ادارے ہوں۔ بہر حال وہاں اس نصاب کو پڑھنے کے بعد طلبہ کے لئے اپنی صلاحیتوں کے لحاظ سے ایک میدان بھی موجود ہوتا ہے اس لئے ان کے لئے جو بھی نصاب تعلیم بنایا جائے گا وہ شعوری یا غیر شعوری طور سے اسے یکسو ہو کر پڑھیں گے اس لئے کہ اس سے ان کا معاشی مستقبل بھی وابستہ ہوتا ہے مگر ہندوستان اور ایسے تمام ممالک میں جہاں مسلمان تعلیمی پالیسی بنانے میں آزاد نہیں ہیں وہاں دینی درسگاہوں کے سلسلے میں سب سے پہلے مقصد اور ضرورت کو پیش نظر رکھنا ضروری ہے اور یہ بھی دیکھنا ہوگا کہ پڑھنے والوں کے لئے مستقبل میں ان کی ملی زندگی کے لئے کیا میدان ہوگا جیسے وہ اپنی جولا بنگاہ بنا سکیں گے۔

ہندوستان میں مسلمانوں کی حکومت کے زوال کے بعد سے اب تک ان کا سب سے بڑا مسئلہ دین اور علم دین کا تحفظ رہا ہے تاکہ مسلمان نسل ایمان کی روشنی اور توحید کی حرارت سے محروم نہ ہونے پائے اور آزادی کے بعد اس مسئلہ نے اور زیادہ اہمیت حاصل کر لی ہے اسی ضرورت اور مقصد کی تکمیل کے لئے ہمارے اسلاف نے آزاد دینی مدارس کے قیام کی پوری کوشش کی اور اس کے لئے اپنے جسم و جان کی پوری صلاحیت لگادی ان کی کوششوں کے نتیجے میں نہ صرف دین اور علم دین کا چشمہ صافی غیر اسلامی عناصر سے مکدر نہیں ہونے پایا بلکہ اسلام کی وہ اخلاقی اور روحانی زندگی جس کی تعمید توحید خالص پر ہوئی تھی۔

یہاں ہمیشہ زندہ و تابندہ رہی اور الحمد للہ آج تک زندہ و تابندہ ہے اس ضرورت اور مقصد کے تحت ہم جب ہندوستان کی درسگاہوں کے نصاب تعلیم پر غور کرتے ہیں تو موجودہ درس نظامیہ کا نصاب تعلیم ہمیں سب سے زیادہ کامیاب نظر آتا ہے اس لئے کہ ہندوستان میں دین اور علم دین کے تحفظ کے لئے ضروری ہے کہ ہمیں ہر سطح کے آدمی ان درسگاہوں سے مل سکیں ہیں قرآن پاک و حدیث نبوی کے اچھے مدرسین کی بھی ضرورت ہے اور فقہ و افتاء کے لئے اچھے فقیہ اور مفتی کی بھی ضرورت ہے ہمیں خود صبر اور ادب عربی پڑھانے والوں کی بھی ضرورت ہے۔ اور ہمیں امام و مؤذن کی بھی ضرورت ہے۔ مکتب کی چٹائی پر بیٹھ کر پڑھانے والے کی بھی ضرورت ہے تحریر و تقریر اور خطابت کے لئے بھی ہمیں افراد کا ہونا ان ضرورتوں کے لحاظ سے جب ہم نگاہ ڈالتے ہیں تو ہمیں درس نظامیہ کے مطابق چلنے والے مدرسے اور دہاں کے فارغین زیادہ کامیاب نظر آتے ہیں اور ان کے ذریعہ زیادہ تر ہماری ملتی ضرورتیں پوری ہوئی اور بہت سی خرابیوں کے باوجود اب تک پوری ہو رہی ہیں،

اس کے برخلاف جہاں قدیم و جدید دونوں کے حاملین پیدا کرنے کی کوشش کی گئی یا کی جا رہی ہے وہاں سے قدیم و جدید کے ماہر تو اب تک بہت کم پیدا ہو سکے البتہ کچھ انگریزی اسکولوں کے شیجر ادب و انشاء کے کچھ دانشور کچھ اچھے مصنفین اور میدان صحافت کے کچھ شہسوار تو ضرور مل گئے مگر ہمارے ہر سطح کی ملتی ضرورتیں ان سے پوری نہ ہو سکیں، راقم الحروف کے نزدیک ان کی ناکامی کے چند اسباب یہ ہیں۔ ایک یہ کہ ہم جس طرح کے مزاج و صلاحیت والے افراد تیار کرنے کی کوشش کر رہے ہیں اس کے لئے وسیع پیمانہ پر اس ملک کے اندر کوئی میدان نہیں ہے اس لئے ان درسگاہوں کے فارغین جدید تعلیم گاہوں کے فارغین کی طرح ایسے میدانوں کو اپنی جولانگاہ بناتے ہیں یا اس کے لئے کوشش کرتے ہیں جو ذاتی طور پر تو ان کے لئے تو مفید ہوتی ہے مگر ملت کے۔

لئے اس کی کوئی افادیت نہیں ہوتی بلکہ اس سے دوسری درسگاہوں کے فارغین کے مزاج میں بھی بگاڑ پیدا ہونے لگا ہے دوسرا سبب یہ ہے کہ ہم ان کے اندر کفری، تواضع، قناعت پسندی کے بجائے جو ایک فرضی بلندی، احساس برتری بلکہ پندار پیدا کرتے ہیں اس کی وجہ سے ہندوستان میں وہ کسی عربی درسگاہ کی مدد کو بھی آسانی سے پسند نہیں کرتے چہ جائیکہ ٹوٹی چٹائی اور پھٹے ٹاٹ والے مدرسوں کی پستاری والی زندگی کے لئے وہ تیار ہوں ہم نے ان مدرسوں کے ماحول کو خود ایسا بنایا ہے کہ ان کے فارغین ٹھوس علمی کام سے زیادہ ہستی صحافت، سطحی مشاغل، معیار زندگی کی بلندی اور شہرت و عزت کی اچھل کود کو طرہ امتیاز بناتے ہیں ایک جگہ بیٹھ کر کسی ایک چھوٹے یا بڑے کام میں زندگی کھپا دینے کا جذبہ ہمیں نایاب نظر آتا ہے

میں ان مدارس کی اہمیت گھٹا نہیں رہا ہوں بلکہ یہ بات ملت کی وسیع ضرورت کے پیش نظر عرض کر رہا ہوں ان کے ذریعہ بھی دین و علم دین کے بہت سے کام انجام پائے ہیں اور پارہے ہیں، خود جامعہ المراثی ادبی اسی سلسلہ کی ایک کڑی ہے۔

راقم الحروف یہ بات تسلیم کرتا ہے کہ درس نظامیہ میں تبدیلی کی ضرورت ہے یعنی یونانی منطق و فلسفہ کی کتابیں کم کر کے ان کی جگہ ہیئت، جغرافیہ اور سائنس کی عام معلومات انہیں اتنی ضرور کردی جائیں جن سے قرآن پاک کی وہ آیات جن میں آفاق و انفس پر غور کرنے کی دعوت دی گئی ہے۔ انہیں وہ وسیع طور پر سمجھ سکیں اور ساتھ ہی عربی ادب وراثہ کا اضافہ بھی کر دیا جائے تاکہ وہ تحریر و تقریر سے بے بہر نہ رہیں، عربی انگریزی زبان تو اس کی سارے طلبہ کو ضرورت نہیں ہے البتہ جو طلبہ اس کو اپنی علمی یا دعوتی زندگی کا میدان بنانا چاہیں ان کو اختتام تعلیم کے بعد خصوصی طور اس کے لئے تیار کیا جائے یوں ہندی و انگریزی کے لئے ایک آدھ گھنٹہ مقرر کر۔

میں کوئی مضائقہ نہیں ہے مگر یہ کسی مقصد اور ضرورت کے تحت ہونا چاہیئے صرف قدامت پرستی کا داغ پھڑانے یا ماڈرن بننے کی غرض سے ہیں اسے قطعاً قبول نہ کریں ہمارے مدارس میں انگریزی و انگریزی تو آتی نہیں البتہ دل و دماغ

میں بلاوجہ کی سطحیت پیدا ہو جاتی ہے اور دینی علوم کی ٹھوس<sup>۲</sup> سے ان کی توجہ قدامت ہوتی ہے۔ البتہ جیسا کہ اوپر عرض کیا گیا ہے کہ سائنس کی عام معلومات اور ہیبت اور جغرافیہ اور تاریخ ہندو تاریخ اسلام کا اضافہ سب کے لئے ضروری ہے۔ یہاں یہ بات بھی سب سے زیادہ قابل غور ہے کہ کیا نصاب تعلیم کی تبدیلی سے عربی درس گاہوں میں کوئی انقلاب آجائے گا؟ یا اس کے لئے طلبہ اساتذہ منتظمین مدرسہ میں بھی کسی تبدیلی کی ضرورت ہے؟ راقم الحروف کے نزدیک سب سے زیادہ ضرور اساتذہ اور منتظمین میں مقصدیت پیدا کرنے کی ہے۔ جب تک ان کے ذہن میں یہ بات نہ بیٹھے گی اور اپنے عمل سے وہ اس کا ثبوت نہ دیں گے کہ دینی درس گاہوں کا مقصد اور ان کی غرض کیا ہے اس وقت تک نصاب تعلیم کی تبدیلی سے کوئی مسئلہ حل نہیں ہو سکتا، بے چاری بے جان کتابوں پر سب کا نزلہ گرتا ہے اور اسی کے رد و بدل کی بات کہی جاتی ہے مگر مدرسہ کے زندہ اساتذہ اور منتظمین میں کسی تبدیلی کی ضرورت ہم محسوس نہیں کرتے یا اس کے لئے بھرپور کوشش نہیں کرتے اس سے پہلے درس نظامیہ کے مدرسوں کے فارغین علم دین کے تحفظ کے ساتھ گاؤں گاؤں علم دین کی روشنی اسی وجہ سے پھیلا سکے کہ خود ان کے اساتذہ ایک گاؤں یا چھوٹے مدرسہ میں بیٹھ گئے تو پھر بلوری زندگی گزار دی اور علم کے ساتھ انھوں نے اپنے عمل سے پوری پوری آبادی کو متاثر کر دیا پہلے منتظمین مدرسہ کے کام کو اپنے ذاتی کام کی طرح شوق سے کرتے تھے اور دوسرے بہت سے جذباتی کاموں کے مقابلے میں اسے بنیادی کام سمجھتے تھے ان کا سینہ رشک و حسد اور اعزاز و اکرام کی خواہشوں سے پاک ہوتا تھا وہ مدرسے کا کام کہہ کے بھی اپنے کو سراپا تقصیر سمجھتے تھے اساتذہ اور منتظمین کے اس خلوص للہیت اور مقصدیت کا اثر طلبہ پر بھی پڑتا تھا اور وہ بھی شعوری اور غیر شعوری طور پر دینی روش اختیار کرنے پر مجبور ہوتے تھے مگر اب اس لحاظ سے ہر طرف سناٹا دکھائی دیتا ہے دینی

حالات میں تبدیلی

نہیں ہو سکتی بلکہ کتابوں کے بدلنے سے پہلے خود اساتذہ اور منتظمین اپنے کو بدلنے کی کوشش کریں اگر ہمارے اندر اسوۂ نبوی اور اصحاب صفہ کی زندگی کا ہلکا سا اثر بھی آجائے تو درسوں کی دنیا بدل جائے۔ آج صورت حال یہ ہے کہ مدرسے ہی نہیں بلکہ مدرسہ میں جتنے اساتذہ ہوتے ہیں ان کی الگ الگ ریاستیں قائم ہوتی ہیں جہاں آسائش پسندی کے سامان کے ساتھ خدم و حشم کی ایک فوج بھی موجود ہوتی ہے ان میں بہت کم اساتذہ ہوتے ہیں جو خادم دکھائی دیں زیادہ تر مخدوم ہی نظر آتے ہیں جو اپنے ہاتھ سے وضو کا ایک لٹما پانی بھی نل سے لینے کو اپنی مخدومیت کے منافی سمجھتے ہیں ظاہر ہے کہ ان کے طرز عمل کا یہ نتیجہ ہوتا ہے کہ فارغ ہونے کے بعد طلبہ بھی ایسا ہی گوشہ عاقبت تلاش کرتے ہیں نہ اساتذہ یہ مطالعہ و تحقیق کا ذوق نظر آتا ہے اور نہ خدمت کا کوئی جذبہ دکھائی دیتا ہے اور نہ طلبہ میں یہ خوبیاں نظر آتی ہیں بس وہ چند کتابوں کے امام بن کر رہ جاتے۔ کہنے کی غرض یہ ہے کہ کتابوں سے زیادہ زندہ افراد میں تبدیلی کی ضرورت ہے اس راستے کو اختیار کرنے میں نہ تو بہت زیادہ شور و غوغا نظر آئے گا اور بھیڑ بھاڑ مگر ہندوستان میں دین اور علم دین کا تحفظ اس کے بغیر ممکن نہیں ہے کہ بزرگوں کا خاموش اور خادمانہ طریقہ اختیار کیا جائے یہی احساس تھا کہ امام غزالیؒ سے مدرسہ نظامیہ کی صدارت چھوڑ دادی تھی۔

پھر نصاب تعلیم میں تبدیلی کی بات جب آتی ہے تو سب سے زیادہ یوں فلسفہ و منطق کی کتابوں کی تبدیلی کی بات ہوتی ہے اور یہ ہوتی بھی چاہیئے اور پھر دانشاء کے اضافہ کی بات آتی ہے اور آئی چاہیئے، ظاہر ہے کہ فقہ و حدیث یہ کوئی تبدیلی تو ہوگی نہیں اور نہ اس میں تبدیلی کے لئے کوئی کہتا ہے لیکن یہ افسوسناک بات ہے کہ قرآن اور حدیث نبوی کی تعلیم کو نہ تو بنیادی اہمیت دے نظامیہ میں دی گئی ہے اور نہ تو قدیم و جدید علوم کے ساتھ چلنے والے مدرسوں۔ کبار و آلاء اکابر منتظمین، رٹھائی، آقا، بزرگوار، مصلحان، کبار و درہ ہوتا۔

اور بیضادی کا ایک آدھ پارہ پڑھا دیا جاتا ہے اور جہاں قرآن پاک پر زور بھی دیا جاتا ہے وہاں بھی کسی خاص نقطہ نظر سے اسی طرح حدیث کی کتابوں کا یا تو دورہ ہوتا ہے یا پھر اس کی چند کتابیں تہرکا پڑھائی جاتی ہیں۔ ضرورت ہے کہ قرآن و حدیث کو مرکز بنا کر سارے علوم کو اس کے گرد گردش دی جائے اور قرآن پاک کی ایک ایک آیت کی معنویت کو ذہن و دماغ میں اتاراجائے اور حدیث نبوی کی تسلیم فقہی نقطہ نظر کے ساتھ فنی اور اخلاقی اور تربیتی لحاظ بھی دی جائے اور کم از کم پانچ سال مسلسل اس کے گھسنے ہوں بحمد اللہ جامعۃ الرشاد میں اس کا اہتمام ہے۔

اس لئے راقم الحروف کے نزدیک نصاب تعلیم میں قدرے تبدیلی کے ساتھ معیار تعلیم پر بھی غور و ضروری ہے اس لئے کہ سلیبس سے زیادہ ضروری کری کلم ہوتا ہے اور کہ یوکلم کا تعلق منتظمین اور اساتذہ سے ہوتا ہے، آج ہماری نظریں نصاب تعلیم کی خامیوں پر تو اٹھتی ہے لیکن معیار تعلیم کی تبدیلی پر ہم بہت کم غور کرتے ہیں۔ اوپر میں نے عربی درسگاہوں کے لئے مستقبل کے میدان کی بات جو کہی ہے۔

اس کا مقصد یہ نہیں ہے کہ ہم مدرسہ بورڈ بہار اور الہ آباد بورڈ یوپی کے امتحانات کو اہمیت دے رہے ہیں۔ بلکہ ان امتحانات نے تو عربی درسگاہوں کی اخلاقی و روحانی حیثیت کو بالکل مجروح کر ڈالا ہے۔ **إلا اللہ** بلکہ اس کا مقصد یہ ہے کہ اپنی دینی و اخلاقی حیثیت کو باقی رکھتے ہوئے وہ ملت کے لئے مفید بن سکیں اور ملت کے ساتھ اس ملک کو اپنی خدمت سے علم و اخلاق کی کوئی روشنی دے سکیں۔ چند سال پہلے دلی کا مشہور اخبار پٹریاٹ کا ایک وفد عربی مدارس کا دورہ کر رہا تھا اور ہر جگہ وہ یہ سوال رکھ رہا تھا کہ اس ملک میں عربی مدارس کی کیا صورت ہے یہ تو ملک کے اوپر بوجھ ہیں مختلف مدرسے کے لوگوں نے جو جوابات دیئے اس سے وہ مطمئن نہیں ہوئے آخر میں وہ جامعۃ الرشاد آئے اور راقم الحروف سے بھی یہی سوال کیا میں نے ان سے سوال کیا آپ بتائیں اس ملک میں سب سے زیادہ کس کس چیز کی وجہ سے ہر طرف فتنہ و فساد اور لوٹ کھسوٹ مچی ہوئی

ہے رشوت خوری عام ہو گئی ہے، انصاف اب ملتا نہیں بلکہ بک رہا ہے۔ ہر طرف شرب کا دیا بہہ رہا ہے۔ انسان کی جان و مال عزت و آبرو کو ہر وقت خطرہ لگا رہتا ہے۔ بولے کہ آپ ہی بتائیں میں نے عرض کیا کہ اس ملک میں سب سے زیادہ کچی اچھے اور دیا دار شہریوں کی ہے۔ آپ کے اسکول کالج اور یونیورسٹیاں اچھے پڑاسن اور دیانت دار شہری نہیں پیدا کر رہی ہیں بلکہ یہ ساری خرابیاں انہیں درس گاہوں کے پڑھے لکھے لوگوں کے ذریعہ پھیل رہی ہے۔ عربی مدارس اس ملک میں بھی کام کر رہے ہیں کہ وہ اس ملک کے لئے اچھے اور دیانت دار شہری پیدا کر رہے ہیں کیا یہ ملک کی سب سے بڑی خدمت نہیں ہے؟ ان کو یہ بات اہل کی اور دلی جا کر اس کے ایڈیٹر نے ایک موٹی سُرخ کی ساتھ اس کا ذکر کیا۔

عربی مدارس کے نصاب میں تھوڑی ترمیم و تبدیلی کے ساتھ ایک عملی اضافہ کی بھی ضرورت ہے وہ اضافہ یہ ہے کہ ہم کو اپنے طلبہ کو کچھ چھوٹی چھوٹی صنعتوں کے سکھانے کا انتظام کرنا چاہیے مثلاً جلد سازی، موم بتی سازی، کتابت، ٹائپنگ، اسکیل نپیل بنانے کا کام وغیرہ وہ بھی ہر لڑکے کو نہیں بلکہ یہ پروگرام ان لڑکوں کے لئے ہونا چاہیے جو تعلیمی لحاظ سے بہت اچھے نہ ہوں یا تعلیم مکمل کر نیکی پوزیشن میں نہ ہوں انہیں چند سال تعلیم دینے کے بعد رجحان کے اعتبار سے تعلیم کے ساتھ ساتھ کسی ہنر میں لگا دیا جائے تاکہ وہ کسی غلط راہ پر لگنے کے بجائے تعلیم کے بعد اپنے پیروں پر کھڑے ہو جائیں اور آزاد رہ کر دین کی خدمت کر سکیں مگر وہ طلبہ جو پڑھنے میں اچھے ہوں اور شوقین بھی ہوں انہیں تعلیم کی لائن میں زیادہ سے زیادہ باصلاحیت بنانے کی کوشش کی جائے لیکن اس کے لئے مدرسہ کے مقتضیات اور اساتذہ کو دردمندی کے ساتھ جائزہ لینا ہوگا اور اس کے مطابق پوری دلجوئی اور خلوص کے ساتھ ان کو تعلیم و تدریس یا دعوت و تبلیغ کے لئے تیار کرنا ہوگا جس کی اس وقت بے حد کمی ہے بہت سے ذہین لڑکوں کی تھوڑی سی شوخی کی وجہ سے ہم ان کو ضائع کر دیتے ہیں اور دوسرے اور تیسرے درجہ خوشامدی یا اپنے قریبی طلبہ کو تعلیمی لائن میں داخل کر لیتے ہیں جس سے



مولانا شبیر احمد صاحب  
میدوٹھی

# تحقیق حدیث الافک

پر  
اعتراض کرنے والوں کی چند باتیں

(۱) میں نے لکھا ہے کہ بقول خود زہری نے کچھ قصہ افک سعید بن مسیب سے سنا تھا۔ کچھ علقمہ بن وقاص سے کچھ عبید اللہ بن عبد اللہ بن عتبہ سے اور کچھ عروہ بن زبیر سے۔ لیکن زہری نے یہ قطعاً نہیں بتایا کہ ان چاروں سے الگ الگ کیا کیا سنا تھا۔ اس لئے میں نے زہری کی اس پوری روایت کو ”راوی معلوم و مروی مجہول“ کے قبیل سے بتایا ہے۔ یعنی ان چاروں حضرات کی بیان کردہ ناقص باتیں زہری کو تو معلوم ہوں گی لیکن جن لوگوں سے زہری نے یہ قصہ بیان کیا تھا اور جن محدثین نے زہری کا روایت کردہ یہ قصہ تخریج کیا تھا اور پھر حال و ماضی کے جن بے شمار لوگوں نے ان محدثین کی کتابوں میں زہری کی یہ روایت پڑھی ہے ان میں سے کسی کو نہ آج تک معلوم ہوا ہے نہ آئندہ معلوم ہو سکتا ہے کہ اس قصہ میں سے سعید بن مسیب نے زہری سے کیا بیان کیا تھا۔ علقمہ نے کیا بتایا تھا، عبید اللہ نے کیا سنا یا تھا اور عروہ نے کیا فرمایا تھا۔ میں نے راوی معلوم اور مروی مجہول ہونے کو اسباب ضعف میں سے ایک سبب قرار دیا ہے۔ زین العابدین صاحب اور ذی الاسلام صاحب دونوں نے اس کے برخلاف نووی کا قول پیش کیا ہے کہ اس طرح روایت کرنا جائز ہے۔ مگر یہ اعتراض عجیب ہے اگر میں نے یہ کہا ہوتا کہ زہری کو اس انداز سے روایت کرنا جائز نہ تھا تو اس کے برخلاف نووی یا ابن حجر کا قول کرنا ٹھیک ہوتا۔

اللہ کے بندوں روایت کرنے کا جواز دوسری چیز ہے اور روایت کا ضعیف ہونا دوسری چیز ہے۔ قتادہ، زہری، حسن بصری وغیرہم نے بہت سی روایات مرسل بیان کی ہیں اور آج تک کسی نے نہیں کہا کہ ان حضرات کا فعل ناجائز تھا لیکن ائمہ حدیث مرسل روایات کو ضعیف قرار دیتے ہیں۔

پھر دونوں محترنین نے راوی معلوم مروی مجہول کے سبب ضعیف قرار دینے کو میرا خود ساختہ اصول بتایا ہے۔ لیکن یہ علم و تحقیق کا منہ چڑانا ہے، اصول کو رد کرنے کا معیار یہ مان لیا جائے کہ وہ کسی شخص کے خود ساختہ نہ ہوں تب تو آپ کو کہتے ہی اصول خود صرف اصول فقہ و اصول حدیث رد کرنے پڑیں گے، کسی اصل اور کسی قاعدہ کا خود ساختہ ہونا کوئی عجیب کی بات اور موجب رد نہیں ہے بلکہ اس کا غیر معقول ہونا موجب رد ہے۔

(۲) حضرت ام المؤمنین رضی اللہ عنہا کی گم شدگی کا ذکر صرف زہری کی روایت میں ہے۔ میں نے واضح دلائل کے ساتھ لکھا ہے کہ یہ ممکن نہیں ہے کہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کو اگلی منزل میں دوپہر کے وقت پڑاؤ کرنے تک بھی علم و احساس نہ ہو کہ وہ غائب ہیں۔ یہ سیدھی سادھی معقول بات جس شخص کی سمجھ میں نہیں آتی اور وہ اس ناممکن کو ممکن ہی نہیں بلکہ واقعتاً سمجھنے پر مصر ہے تو کیا کیا جائے قطعی معقول باتوں کو نہ ماننے والوں اور غیر معقول باتوں پر اصرار کرنے والوں کی دنیا میں کمی نہیں ہے۔

(۳) نیز زہری کی روایت میں میں نے دو اہم علتوں کا ذکر کیا ہے۔ اول یہ کہ اس میں حضرت حضرت سعد بن معاذ رضی اللہ عنہ کا ذکر ہے کہ انہوں نے مسجد کے اندر بھڑے مجمع میں اس شخص کو گردن زدنی قرار دیا تھا جو حضرت ام المؤمنین پر بہتان طرازی کا ذمہ دار تھا، یعنی عبداللہ بن ابی کو۔ اور بتایا یہ جاتا ہے کہ حادثہ افک غزوہ بنی مطلق سے واپسی میں پیش آیا تھا اور حضرت ام المؤمنین کی تصریح کے مطابق حضرت سعد بن معاذ غزوہ بنی مطلق سے کئی ماہ پہلے وفات پا چکے تھے۔ پس اگر خود حضرت ام المؤمنینؓ کو زہری کا روایت کردہ فقہ بیان کیا ہوتا تو وہ اس میں سعد بن معاذ کا ذکر کیسے فرما سکتی تھیں۔

اس علت کے متعلق زین العابدین صاحب نے کوئی تحقیقی بات نہ لکھی ہے نہ لکھ سکتے تھے

نسب زولیدہ بیانی سے کام لیا ہے۔ جیسا کہ ہر مصنف سمجھ داکر شخص جو میری تحریر اور موصوف کی تحریر کا تقابل کرے گا یہ ہی فیصلہ کرے گا۔

ادریضی صاحب نے اس خیال کو ترجیح دی ہے کہ زہری کی روایت میں سعد بن معاذ راوی کا دہم ہے، اسید بن حفص رضی اللہ عنہ کو سعد بن معاذ کہہ دیا ہے لیکن نہ موصوف نے یہ بتایا نہ قیامت تک بتا سکتے ہیں کہ یہ وہم کس راوی کا ہے، اور یہ نہ سوچا کہ اس سے تو صحیح بخاری کی روایت کی تغلیظ لازم آ رہی ہے اور یہ "فتر من المطم وقام تحت المیطاب" کا مصداق ہے۔

دوسری علت میں نے یہ بتائی ہے کہ اس میں حضرت بریرہ رضی اللہ عنہا سے حضرت ام المؤمنین رضی اللہ عنہا کے متعلق پوچھ گچھ کا ذکر ہے حالانکہ بریرہ کو فتح مکہ کے بعد حضرت ام المؤمنین رضی اللہ عنہا نے خرید کر آزاد کیا تھا۔ آزادی کے بعد وہ حضرت ام المؤمنین ہی کی خدمت میں رہیں۔ اور یقیناً غزوہ بنی مصطلق فتح مکہ سے پہلے ہوا ہے۔

اس علت کے جواب میں کہا گیا ہے کہ وہ آزاد ہونے سے پہلے سے ہی حضرت ام المؤمنین کی خدمت میں آتی رہی ہوں گی اور کام کاج کر دیتی ہوں گی۔

مگر اللہ کے بند وہ تو صرف بے دلیل احتمال ہے۔ اس کا ثبوت چاہیے، گوشت والے قصہ بریرہ کو رضی صاحب نے بریرہ کے زمانہ غلامی کا بتا دیا ہے اس کا مطلب یہ ہے کہ بریرہ کی خرید و آزادی کی حدیث انہوں نے غور سے نہیں پڑھی، صحیح بخاری میں یہ حدیث متعدد مواضع میں مذکور ہے کم از کم صحیح بخاری کی ہی وہ روایات دیکھ لی جائیں، کتاب الزکوٰۃ میں امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ منقذ فرمایا ہے۔

باب الصدقة علی موالی انواج البغی صلی اللہ علیہ وسلم : اس کے تحت امام بخاری دو حدیثیں لائے ہیں۔ ایک میں حضرت ام المؤمنین میمونہ رضی اللہ عنہا کی آزاد کردہ ایک کنیز کی بکری مر جانے کا ذکر ہے جو اسے صدقہ میں ملی تھی۔ دوسری حدیث میں حضرت ام المؤمنین عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا کی آزاد فرمودہ بریرہ کا ذکر ہے جسے گوشت صدقہ میں ملا تھا۔

رضی صاحب نے لکھا ہے کہ آزاد ہو جانے کے بعد بریرہ ام المومنین کے یہاں کیوں رہیں! یہ بڑی نادانیت کی بات ہے۔ واقعہ یہ ہے کہ آزاد ہو جانے والے غلام باندی مومنہ اپنے معنیق کی ہی خدمت میں رہا کرتے تھے۔ الولاء لمحمة لمحمة النسب نافع بن حمر بن حضرت عبداللہ بن عمر کے آزاد کردہ ہیں مگر جب تک حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما زندہ رہے نافع انہی کی خدمت میں رہے۔ اسی طرح حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ کے موالی قریب وغیرہ ہیں۔ کوئی اہم بات پیش آجاتی تھی معنیق معنیق کے گھر سے جدا ہوتا تھا۔ صحیح بخاری میں اس معتقہ کا ذکر پڑھے جو یہ کہا کرتی تھی۔

۱۔ ویدوم الوشاح من تعاجیب دنیا الا انہ من بلدة الکفر الخجانی  
الغرض روایت زہری میں یہ دو عیسیٰ قادمہ ہیں۔ اور ان کا ہونا یہ محض رکھتا ہے کہ زہری نے جو قصہ بیان کیا ہے وہ خود حضرت ام المومنین رضی اللہ عنہا کا بیان فرمودہ نہیں ہے۔ اگر راوی و مروی عنہ کا تھا ثابت یا ممکن تو بے شک ثقہ غیر بدس راوی کا عنعنہ محدثین کے نزدیک اتصال پر محمول ہوتا ہے، مگر شرط یہ ہے کہ انقطاع پر دلالت کرنے والی کوئی دلیل نہ ہو۔ دلیل ہوگی تو عنعنہ اتصال پر محمول نہ ہوگا۔ امام مسلم رحمۃ اللہ تعالیٰ کے مقدمہ صحیح میں اس کی متعدد مثالیں مذکورہ ہیں۔ میں دو مثالوں کے ذکر پر اکتفا کرتا ہوں۔

ایوب سختیانی و عبداللہ بن مبارک و وکیع و ابن نمیر و غیرہم کی روایت ہے۔ عن هشام بن عروہ ابیہ عن عائشة قالت کنت اطیب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لحملہ و لحرمہ باطیب ما احب۔ اور یہ ہی حدیث لیث بن سعد و داؤد الطار و حمید بن اسود و دحیب بن خالد و ابوالاسامہ نے روایت کی ہے: عن هشام قال اخبرنی عثمان بن عروہ عن عروہ عن عائشة۔

ان حضرات کی روایت اس کی دلیل ہے کہ ایوب و غیرہ کی روایت منقطع ہے۔ ہشام نے یہ حدیث اپنے والد عروہ سے نہیں بلکہ اپنے بھائی عثمان بن عروہ سے سنی تھی، دردی ہشام

عن ابيه عن عائشة كان النبي صلى الله عليه وسلم اذا اعتكف يَدْفِي  
 الى راسه خارجيه وانا حائض - اور یہ بھی حدیث امام مالک نے زہری سے روایت  
 کیا ہے عن عروة عن عمرو عن عائشة - اس سے ثابت ہوا کہ ہشام کے  
 روایت منقطع ہے عروہ کو یہ حدیث خود اپنی خالہ حضرت ام المومنین رضی اللہ عنہا سے نہیں بلکہ عمرہ بنت  
 عبد الرحمن سے سنی ہے۔ اسی طرح میں نے کہا ہے کہ زہری کا روایت کردہ قصہ ایک عروہ و حید  
 و عبید اللہ و علقمہ نے براہ راست حضرت ام المومنین رضی اللہ عنہا سے نہیں سنا تھا اور حضرت  
 ام المومنین رضی اللہ عنہا نے اسے بیان نہیں فرمایا تھا ورنہ وہ اس میں سعد بن معاذ و بریرہ  
 کا ذکر کیسے فرما سکتی تھیں۔ اس روایت میں گم شدگی کی داستان اور سعد بن معاذ و بریرہ کا ذکر  
 اس کی دلیل ہے کہ یہ قصہ خود حضرت ام المومنین رضی اللہ عنہا کا بیان فرمودہ نہیں ہے۔

(۴) میں نے تفسیر سورۃ النور میں ص ۷۷ سے ص ۶۱ تک زہری و ابواسامہ اور  
 مسروق تینوں کی روایات کا جو اختلاف ہے اور تعارض و تناقض بیان کیا ہے اسے  
 چٹیکوں میں ادا دیا اور کہہ دینا کہ یہ ذکر و سکوت کے اختلافات ہیں۔ صریحاً مغالطہ دینے  
 کی کوشش ہے، جو شخص میرے بیان کا اور معترضین کے جواب کا تقابل کرے گا  
 اس پر واضح ہو جائے گا کہ معترضین روایات کے اس باہمی تعارض و تناقض کو رفع کرنے  
 میں ناکام رہے ہیں۔

(۵) خطیب بغدادی وغیرہ نے مسروق والی روایت پر جو اعتراض کیا ہے بیشک  
 اس کے جواب میں حافظ ابن حجر وغیرہ نے کہا ہے کہ حضرت ام رومان رضی اللہ عنہا کی وفات  
 حضرت عثمان کے زمانہ میں ہوئی ہے۔ مگر میں نے اس جواب کو اس لئے نظر انداز کیا ہے کہ  
 میرے نزدیک یہ جواب صحیح نہیں ہے۔ یہ تو صرف اسی مسروق والی روایت کو متصل اور  
 مسروق کے ام رومان سے سماع کو صحیح ثابت کرنے کی غرض سے کہا گیا۔ اس مسروق والی روایت  
 ایک کے علاوہ اور کوئی روایت میرے علم میں ایسی نہیں جس سے یہ ثابت ہو کہ ام رومان رضی اللہ  
 عنہا کی وفات حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد ہوئی ہے۔ اچھا میں مان لیتا ہوں کہ مسروق نے  
 ام رومان رضی اللہ عنہا کا زمانہ پایا ہے۔ مگر مسروق کی یہ روایت تو زہری و ابواسامہ دونوں کی روایت

سے مختلف و متعارض ہے، معترضین اس تعارض کو رفع کر سکتے ہوں تو کریں۔

(۶) زین العابدین صاحب نے شد و مد کے ساتھ مفسرین کے اجماع کا ذکر کیا ہے کہ یہ آیات (یعنی سورہ نور کا دوسرا اور تیسرا رکوع) حضرت ام المؤمنین رضی اللہ عنہا پر لگائے گئے بہتان ہی کے بارے میں نازل ہوئی ہیں۔

میں کہتا ہوں کہ نقل در نقل کا ۱۰ ام اجماع رکھ دینا بڑی ستم ظریفی ہے۔ وہ اجماع جو حجت شرعیہ ہوتا ہے کتب اصول میں اس کی تعریف و تحقیق لکھی ہے۔ موصوف اس کا مطالعہ فرمائیں اگر محض نقل در نقل ہی اجماع ہے تو کیا زین العابدین صاحب نصاریٰ کے عقائد تثلیث، ابنیت مسیح، صلیب افشا، اور مشرکین ہند کی کہانیوں کو بھی اجماع کہیں گے۔

طاہر بریں عقل و دانش بیاید گر لیست

(۷) رضی الاسلام صاحب نے لکھا ہے ”سورہ کہف کے شان نزول میں بیان کیا گیا ہے کہ مشرکین نے آنحضرت سے تین سوالات کئے آپ نے دوسرے دن جواب دینے کا وعدہ کیا، لیکن نزول وحی کئی دن مؤخر رہا جس کی وجہ سے آپ بہت پریشان رہے۔ اسی طرح پہلی وحی اقرار کے بعد ایک مدت تک نزول وحی نہ رہا جس کی وجہ سے آپ کو ذہنی پریشانی لاحق رہی۔ کیا محقق محترم ان روایات کو موضوع قرار دیں گے۔“

میں کہتا ہوں کہ اس سوال کا جواب اثبات میں ہے۔ بے شک یہ دونوں ہی روایتیں غلط ہیں۔ نہ یہ صحیح ہے کہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے تین سوالات کا دوسرے دن جواب دینے کا وعدہ فرمایا تھا۔ الخ نہ ہی یہ درست ہے کہ وحی اول کے بعد کے زمانہ میں آپ کو ذہنی پریشانی لاحق رہی الخ۔ یہ دونوں ہی باتیں غلط ہیں۔

پہلی بات امین اسحاق نے بیان کی ہے اس اسناد کے ساتھ حدیثی شیخ

من اصل مصوق قدم حلینا منذ بضع واربعین سنة عن عکرمہ

عن عبا من کہ کفار قریش نے حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے روح و اصحاب کہف ذوالقرنین کے متعلق سوال کیا۔ آپ نے فرمایا کل جواب دوں گا۔ آپ کو یقین تھا کہ کل تک حضرت جبریل اللہ تعالیٰ کے پاس سے ان سوالوں کے جواب اب لے آئیں گے مگر چونکہ آپ نے انشاء اللہ نہیں کہا تھا اس لئے اللہ نے عتاباً وحی نہ بھیجی آپ انتظار کرتے اور مشرکین آپ کا مذاق اڑاتے رہے۔ آپ کو اس کا بے حد رنج تھا حتیٰ کہ پندرہ دن گزر گئے تب تینوں سوالوں کے جوابات نازل ہوئے۔ (تفسیر ابن کثیر ۳ ص ۷۱)

ابن اسحاق خود ضعیف اور اس کا شیخ مجہول۔ اور ذرا سوچئے تو سہی جس رب رحیم نے شب محراج کے بعد والی صبح کو یہ گوارا نہیں کیا کہ بیت المقدس کے متعلق سوال کرنے والے کفار کو بروقت جواب نہ دیا جائے، اس لئے بیت المقدس کو پوری طرح آپ پر منکشف کر دیا اور آپ نے خانہ کعبہ کے پاس حجریں کھڑے ہو کر بیت المقدس کو دیکھ دیکھ کر ان کے ہر سوال کا قطعاً صحیح جواب ارشاد فرما دیا تو اس رب رحیم کو یہ کیسے گوارا ہو سکتا تھا کہ اس کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم پر وعدہ خلافی کا الزام آئے اور مشرکین کو تکذیب و استعزاز کا معقول موقع ملے اور پندرہ دن تک آپ شدید رنج و غم میں گھلتے رہیں۔ پھر قرآن کریم کے انداز بیان سے معلوم ہوتا ہے کہ روح اور ذوالقرنین کے متعلق تو آپ سے سوال کیا گیا تھا مگر اصحاب کہف کے متعلق آپ سے سوال نہیں ہوا تھا۔ رہی دوسری بات کہ پہلی وحی کے بعد جب کچھ مدت تک وحی نہیں آئی تو اس زمانہ میں آپ بے حد رنجیدہ و پریشان رہے حتیٰ کہ پہاڑوں کی چوٹیوں پر چڑھ کر خود کو گرا دینے کا قصد فرماتے تھے، لیکن جب بھی آپ اس طرح خودکشی کا ارادہ فرماتے حضرت جبریل نمایاں ہو کر آپ کو تسلی دیتے کہ یا محسن! انک رسول اللہ حقا تو عزیزم یہ بات کسی بھی صحابی سے مروی نہیں ہے۔ خواہ خواہ کی بے سرو پا بات ہے جس میں حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف خودکشی جیسے کیمو گناہ کے تصدیق نسبت کر دی گئی ہے۔ اور حدیث جابر رضی اللہ عنہ میں جس کی امام بخاری رحمۃ اللہ نے بدرالوصر و غیرہ میں تخریج کی ہے اس کی واضح تردید ہے۔ ذرا خود سے حدیث جابر کا مطالعہ کر لیں۔

(۸) رضی اللہ عنہ صاحب نے اپنے مضمون کے آغاز میں اس طرح میرا ذکر کیا ہے کہ میں زہری کی ثقاہت پر حائل کرتے ہوئے انہیں واضح حدیث قرار دیا ہے۔ نہ معلوم ان عزیز کو کاسر بہتان طرازی پر کس چیز نے آمادہ کیا۔ میں نے تو تفسیر سورۃ نور میں زہری کے ثقہ ہونے کا تصریح کی ہے۔ اور اپنے اس یقین کا اظہار کہ زہری نے یہ داستان نہیں گھڑی تھی۔

(۹) زین العابدین صاحب نے لکھا ہے کہ حضرت عبداللہ بن عباس نے حضرت ام المؤمنین رضی اللہ عنہا سے ان کی مدح سرائی کرتے ہوئے کہا تھا و نزل عذرت من السماء اور یہی بات خدام المؤمنین رضی اللہ عنہا سے بھی مروی ہے کہ ما انزل اللہ فینا شہداً من القرآن الا ان اللہ انزل عذری اور ان دونوں حدیثوں سے موصوف نے نتیجہ نکالا ہے کہ آیات انک حضرت ام المؤمنین کی ہی بشارت ثابت کرنے کے لئے نازل ہیں کہتا ہوں کہ بے شک یہ دونوں حدیثیں صحیح ہیں۔ مگر لفظ عذر کو بمعنی برائۃ سمجھنا نہیں ہے۔ یہ استدلال ایسا ہی ہے کہ کسی شخص نے کسی بھوکے سے پوچھا تھا کہ دو دو کتنے ہوتے ہیں، بھوکے نے جواب دیا: ”چار روٹیاں“ حضرت ام المؤمنین کی ذات پاک ستودہ صفات پر انک ثابت کرنے کے اس حربے کو ان دو حدیثوں میں۔ انک نظر آ گیا، خواہ کتب نعت اور کلام عرب سے اس کی تائید نہ ہوتی ہو۔ موصوف کو غور و تدبر سے کام لینا چاہیے۔ اور اگر زین العابدین صاحب نے دور انداز اور سنجیدگی کے ساتھ اپنا مقالہ لکھا ہوتا تو میں انہیں ان دونوں حدیثوں میں شدہ لفظ عذر کا مطلب بتاتا۔

● بقیہ : دینی مدارسی اور عصری تقاضا

نصاب تعلیم تو پورا ہو جاتا ہے مگر معیار تسلیم ادنیٰ نہیں ہو پاتا۔ خدا بہتر جانتا ہے کہ یہ چند باتیں کسی دراز نفسی کی خاطر نہیں کہی گئی ہیں بلکہ چند ذاتی تاثرات و تجربات کا اظہار مقصود ہے اس سلسلہ میں دوسرے اہل کی رائے آجائے بعد کوئی لائحہ عمل تیار کیا جاسکتا ہے۔



# تیسرا فقہی سیمینار

مجیب اللہ ندوی

مجمع الفقہ الاسلامی (دہلی) کی طرف سے تیسرا سیمینار کرنا ملک کے شہر گلستان جنگپور میں مدرسہ سبیل الرشاد کے وسیع ہال میں ۸-۹-۱۰-۱۱ جون کو منعقد ہوا۔ اس سے پہلے بھی اس سیمینار میں ہندوستان کے مختلف صوبوں اور مختلف اظہار علماء کی نمائندگی ہوتی رہی ہے مگر اس بار یہ نمائندگی اور زیادہ اچھی رہی، اس سے پہلے آسام اور کیرل کے علماء کی نمائندگی نہیں ہوتی تھی اس بار آسام سے مولانا طیب الرحمن صاحب اور کیرل سے مولانا نور صاحب شریک ہوئے اور موخر الذکر نے شاید سب سے طویل مقالہ عربی زبان میں پڑھا،

ہندوستان کے باہر کے علماء میں پاکستان سے مولانا محمد رفیع عثمانی صاحب اور عراق سے شیخ ڈاکٹر محمد وسال المدرس صاحب سیمینار میں شریک ہوئے، جدید تعلیم یافتہ حضرات کی بھی خاطر خواہ نمائندگی رہی اس سیمینار میں دو مسئلے زیر بحث تھے ایک غیر سودی بینکداری اور اس تصور کے تحت رفاہی سوسائٹیوں کے طریقہ کار پر غور و تیسری بیع حقوق کی شرعی حیثیت،

دونوں مسئلوں پر مختلف علماء نے اپنے مقالات پیش کئے اور جدید تعلیم یافتہ حضرات سے زبانی اور تحریری طور پر اپنی رائے کا اظہار کیا خاص طور پر ڈاکٹر فضل الرحمن فریدی اور اسرار احمد صاحب نے دونوں مسئلوں کے سلسلہ میں موجودہ دور کی پیچیدہ اور مختلف النوع صورتوں پر بڑی سیر حاصل بحث کی جس سے سیمینار کے شرکاء کی معلومات میں اضافہ ہوا اور کسی آخری فیصلہ پر نہ پہنچ سکے اور اُسے مزید غور و

خوض کے لئے ایک بھٹی کے حوالہ کر دیا گیا، انشاء اللہ چوتھے سیمینار میں ان دونوں مسئلوں پر کوئی متفقہ تجویز سامنے آجائے گی،

اس سیمینار میں مجلس استقبالیہ کے صدر حضرت مولانا ابوالسعود احمد صاحب مدظلہ، بیتے اور کنوینر محترم مولانا مفتی اشرف علی صاحب تھے، مولانا ابوالسعود احمد صاحب مدظلہ نے اپنا تحریری خطبہ پڑھا اور مولانا اشرف علی صاحب نے برے موثر انداز میں مہمانوں کا استقبال کیا۔ افتتاحی خطبہ حضرت مولانا سید ابوالحسن علی ندوی مدظلہ نے عربی زبان میں پڑھا۔

اس سیمینار میں جو مسائل زیر بحث آنے ان پر ڈاکٹر محروس المدیس صاحب نے بھی اپنے طویل عربی مقالے میں بڑی عالمانہ بحث کی اور تین دن تک ہونے والے ہر مباحثہ میں پوری دلچسپی سے شروع سے آخر تک حصہ لیا، ایک ممتاز علمی حیثیت کے مالک ہوتے ہوئے ہر نقد و کلام سے بڑی تواضع، خاکساری اور بے تکلفی سے ملتے ملتے رہے، جس کی اخلاقی بلندی کا اندازہ ہوا۔

فقہی سیمینار کا جو سلسلہ دو سال سے اس وقت فقہ اکیڈمی کی طرف سے چل رہا ہے اس سلسلہ میں اس حقیقت کا اظہار نہ کرنا بڑی ناسپاسی ہوگی کہ اس سیمینار کو علمی غذا محترم حضرت مولانا قاضی مجاہد الاسلام صاحب کی ذات گرامی سے پہنچ رہی ہے اور امدادی غذا محترم ڈاکٹر منظور عالم کی ذات سے مل رہی ہے۔ تاحضی صاحب نے اپنی فقیہانہ شرف نگاہی، حکیمانہ بصیرت اور علم و تدبر اور تواضع جس طرح مختلف النخیال کے علماء کو جوڑ رکھا ہے وہ ان کی وسعت نظری کے ساتھ شریعت اسلامی کی روح سے ہم آہنگی کی دلیل ہے، درنہ علماء کو ایک لڑی میں پرونا جوئے شیر لانے سے کم نہیں ہے،

ڈاکٹر منظور عالم صاحب کو بھی اللہ تعالیٰ جو ذرائع عنایت کئے ہیں وہ اسے دنیاوی شہرت کے کسی اور کام میں لاسکتے تھے مگر انہوں نے ہندوستان کے مسلمانوں کو دینی غذا پہنچانے میں لگانے کو اپنا سب سے بڑا اعزاز سمجھا، جس کا شکریہ نہ ادا کرنا بڑی ناسپاسی ہے۔ اس سے پہلے دو سیمینار ہمدرد کے تعلق آباد دلی میں بنائے ہوئے سیمینار ہال میں ہوئے تھے اور اس کے گیسٹ ہاؤس میں علماء کا قیام ہوتا تھا۔ لیکن یہ سیمینار بنگلور کے

مشہور مدرسہ سبیل الرشاد میں منعقد ہوا، اور مدرسے نے نہ صرف پچھلے سیناروں کے حسن انتظام کو باقی رکھا بلکہ بعض حیثیتوں کے انہوں نے اسے آگے بڑھا دیا، اسی سینار کے لئے مدرسے نے ایک وسیع اور حسین بال تیار کر لیا جس میں سرفہرہ ہوت فراہم کی گئی جو ممکن ہو سکتی ہے، ہندستان کا کوئی دوسرا مدرسہ اس معیار کو شکل ہی سے باقی رکھ سکتا ہے، مدرسہ کے اساتذہ اور طلبہ نے چار دن تک ہاؤس کو آرام پہنچانے کے لئے رات کی فینہ اور دن کا آرام اپنے لئے حرام کر لیا تھا جس کو دیکھ کر رشک بھی ہوا اور جذبہ تشکر بھی پیدا ہوا جس کا اظہار راقم الحروف نے اپنی آخری دن کی تقریر میں کیا تھا۔

دو دن عمر آباد اور حیدر آباد میں | بنگلور سے روانگی سے پہلے ہی یہ ارادہ تھا کہ کچھ وقت مدرسہ دارالسلام عمر آباد میں بھی گزارا جائے، اس ارادہ کی تکمیل میں مہینہ مولانا محمد طاہر عمری مدنی صاحب کی وجہ سے بھی لگی کہ وہ بھی اپنی مادر علمی تک پہنچنا چاہتے تھے چنانچہ ان کی معیت میں وہاں دن کے بجائے قریب حاضر ہوئی اور شام کوہ بجے ہم لوگ وہاں سے بنگلور کے لئے روانہ ہو گئے،

میرے یہاں جانے کی ایک شش بھی تھی کہ حضرت مولانا سید سلیمان صابری رحمۃ اللہ علیہ اسے دکن کا مندرہ فرمایا کرتے تھے، واقعی یہ دکن کا مندرہ ہے، ظاہری اعتبار سے بھی ہے اور معنوی اعتبار سے بھی یہ مدرسہ دامن کوہ میں ایک وسیع و عریض قطعہ ارض میں پھیلا ہوا صفائی، سہولت کے ساتھ چمن بندی اور سبزہ زار سے لپڑا مدرسہ جیسے ڈھکا ہوا ہے، دارالاقامہ میں ہر لڑکے کے لئے ایک سائیکل لوہے کی چار پائیاں مدرسہ کی طرف سے دی گئی ہیں جن پر صاف ستھری چادریں لپی ہوئی نظر آتیں، درگاہ بالکل جدید انداز سے بنائی گئی ہے اور دارالاقامہ بھی بڑے سلیقہ سے بنایا گیا ہے، ڈائمنگ ہال بھی معیاری نظر آیا، کلیہ کے طلبہ کی نماز بھی منظم ہے بڑے ہال میں ہوتی ہے اور ایک شاندار نئی مسجد زیر تعمیر ہے، مدرسہ کی پرانی عمارت میں ثانویہ کے طلبہ رہتے ہیں اور پرانی مسجد میں وہی نماز پڑھتے ہیں، وہاں جا کر سلیقہ مندی کی بہت سی چیزیں سیکھنے کو ملیں، معیار تعلیم کو قریب دیکھنے کا موقع تو نہیں ملا مگر لائق اساتذہ کی موجودگی اور طلبہ کی سادگی اور یکسوئی سے اندازہ ہوا کہ معیار تعلیم ضرور بہتر ہوگا۔

حیدر آباد میں ایک دن | بہت دنوں سے حیدر آباد دیکھنے کا بھی شوق تھا، اس کی بہت سی تاریخی یادگاروں کے ساتھ دائرۃ المعارف

جسکا ذکر نو جوانی سے سنا آ رہا تھا، سینار میں حیدر آباد کے ممتاز مدرسہ سیدیل السلام کے صدر مدرس مولانا خالد سیف اللہ صاحب اور اس کے ناظم مولانا رضوان احمد صاحب سینار میں شریک تھے، ان سے میں نے حیدر آباد میں ایک دن نکلنے کا خیال ظاہر کیا، ان حضرات نے بڑی خندہ پیشانی سے مہمان نوازی قبول فرمائی چنانچہ ۱۱ جون ۱۹۷۰ء سینار کے ختم ہوتے ہی ہم لوگوں نے رخت سفر باندھ لیا، ڈاکٹر منظور عالم صاحب کے آفس انچارج امین عثمانی نے پہلے ہی سے حیدر آباد کے لئے فرسٹ کلاس میں ریزرویشن کرا رکھا تھا، چنانچہ وہاں سے ۵ بجے شام کو روانہ ہو کر ہم لوگ صبح حیدر آباد پہنچ گئے مولانا رضوان صاحب بذات خود اسٹیشن پر استقبال کے لئے موجود تھے، مدرسہ جو نیک شہر سے بارہ کلومیٹر دور ہے اس لئے انہوں نے سکون کے لئے ہم لوگوں کو قریب کے ایک اچھے ہوٹل میں ٹھہرا دیا اور فرمایا کہ آپ حضرات نہادھولیں ابھی دوسری گاڑی بھیجتا ہوں اور ایک استاد ساتھ کر دیتا ہوں وہ آپ کو یہاں کے تاریخی مقامات دکھا دیں گے۔ چنانچہ ہم لوگ دس بجے تک اپنی ضروریات سے فارغ ہو گئے، اتنی دیر میں ایک استاد ماروقی گاڑی لیکر آ گئے، مولانا رضوان صاحب نے انہیں ہدایت کر دی کہ دن بھر آپ ان حضرات کو تاریخی مقامات دکھائیں اور کھانے کا وقت جہاں ہو جائے کھانا کھلا دیں اور ۵ بجے تک مدرسہ میں پہنچا دیں تاکہ طلباء اور اساتذہ کے سامنے کچھ کہنے کا موقع بھی مل جائے، چنانچہ ہم لوگ گول کنڈہ کا قلعہ، مکہ مسجد، چار مینار دیکھتے ہوئے دائرۃ المعارف پہنچے، یہ ادارہ یونیورسٹی ہی کے ایک گوشہ میں واقع ہے یونیورسٹی غالباً دس پندرہ کلومیٹر میں پھیلی ہوئی ہے یونیورسٹی میں ایک سے ایک شاندار عمارتیں موجود ہیں مگر دائرۃ المعارف کی عمارت اور اس کی ہر چیز سے ایک نہایت ٹپک رہی تھی، غالباً ریاست کے زمانہ میں اس کی یہ حالت نہ رہی ہوگی، البتہ وہاں جو علماء موجود تھے مجھ لڈان میں علمی ذوق نظر آیا اور اب حضرات جو کتابیں شائع کر رہے ہیں اپنی تحقیق کے ساتھ شائع کر رہے ہیں، خاص طور پر مولانا ابو بکر صاحب پورے کتب خانہ کے حافظ نظر آئے، وہاں ہم لوگ تقریباً دو گھنٹے رہے اور نہرست دیکھ کر کئی کنالوں کا آؤر دینے کا ارادہ ظاہر کیا مگر مولانا ابو بکر صاحب

نے فرمایا کہ آپ فہرست لے جائیں وہاں سے اطمینان سے دیکھ کر آرڈر دیں، سب سے زیادہ خوشی کتاب الانساب سمعانی ۶۲ھ، الکمال ابن ماکولا، ۵۷ھ، نظم الادب فی تناسب الایات و السور ابوالحسن ابراہیم بن عمر البغامی متوفی ۷۷۷ھ وغیرہ کو دیکھ کر ہوئی، بحمد اللہ چار پانچ ہزار قیمت کی کتابوں کا آرڈر دے دیا گیا ہے،

ان تاریخی اور علمی مقامات کو دیکھنے کے بعد حسب وعدہ ہم لوگ ۵ نومبر ۱۹۷۷ء کو سبیل السلام پہنچ گئے دس منٹ آرام کے بعد عصر کی نماز کا وقت ہو گیا، نماز بعد مسجد ہی میں طلبہ اور اساتذہ سے کچھ باتیں عرض کی گئیں پھر مدرسہ کی جدید وسیع عمارت جو بالکل دامن کوہ میں بن رہی ہے اس کو دیکھنے چلے گئے، عمارت کا ایک بڑا حصہ بن گیا ہے اور نقشہ کے مطابق جب پوری عمارت تیار ہو جائے گی تو ایک قابل دید عمارت ہوگی، ابھی مدرسہ اور مسجد کا کام زیادہ تر کچی دیواروں پر سیمینٹ کی شیٹیں ڈال کر چلایا جا رہا ہے مگر بحمد اللہ سب میں سلیقہ مندی نظر آئی، اساتذہ کی ایک لائق جماعت بھی مدرسہ کو حاصل ہے تخصص کے کچھ طلبہ نے اپنا تحقیقی کام دکھایا، جس سے طبیعت خوش ہوئی، شاید کسی بڑے مدرسہ میں بھی اس طرح کا کوئی تحقیقی کام طلبہ سے نہیں لیا جاتا، ذالک فضل اللہ یوتیہ من یشاء۔

میں آخر میں مولانا رضوان صاحب ناظم مدرسہ کا مصیم قلبی شکریہ ادا کرنا ضروری سمجھتا ہوں جنہوں نے ہمارے ساتھ نہ صرف اپنا وقت صرف کیا بلکہ کم از کم ۵-۶ سو روپے بھی ہماری مہمان نوازی اور آرائش کیلئے صرف کئے ہوئے حیدر آباد میں مولانا عاقل حسامی صاحب کا مدرسہ نہیں دیکھ سکا البتہ فون پر ان سے مختصر سی بات چیت ہو سکی حیدر آباد میں الرشاد بڑی تعداد میں جاتا ہے افسوس ہے کہ ان میں سے کسی سے ملاقات نہ کر سکا، خاص طور پر وحید الدین سلیم صاحب اور جناب عبدالحفیظ صاحب سے ملاقات کا شوق تھا، وحید الدین صاحب کو مولانا رضوان صاحب نے اطلاع دے دی اس لئے ان سے ملاقات ہو گئی، ان کی شرافت تھی کہ وہ بیچ کو ہوئی اڈہ تک ساتھ رہے، البتہ جناب عبدالحفیظ صاحب کے برسوں سے غائبانہ تعارف

ہے مگر ملاقات کا وقت نہ نکل سکا جس کا افسوس ہوا۔

دکن کے بارے میں ایک عمومی تاثر | اُتری ہندوستان کے مسلمان عام طور پر دکن کے مسلمانوں کے مقابلہ میں اپنے

کو دینی و ملی احساس میں کچھ برتر اور علم و تحقیق اور عقل و دانش میں کچھ آگے تصور کرتے ہیں۔ مگر حقیقت حال اس کے برعکس ہے وہاں مسلمانوں نے جدید تعلیم کے نہ صرف بیشمار معیاری تعلیمی ادارے کھول رکھے ہیں بلکہ ایک درجن سے زیادہ ٹیکنیکل ادارے انجینئرنگ کالج اور کئی میڈیکل کالج چلا رہے ہیں، دینی مدارس گو اتر کے مقابلہ میں کم ہیں مگر جو ہیں وہ معیاری نہیں اور وہاں کے طلبہ اور اساتذہ میں ادھر ت زیادہ علمی شغف و تیز رفتاری دینداری اور سادگی یک سوئی اور خاک ریزی نظر آتی، مسجدیں عام طور پر خوبصورت اور آباد نظر آئیں، عوام میں علماء کی قدر اور احترام دکھائی دیا۔ وہاں کے عوام کا اخلاق بھی ادھر کے عوام سے بدرجہا بہتر نظر آیا۔ وہاں کا موسم عموماً معتدل رہتا ہے، شاید موسم کے اعتدال کا بھی اثر ان کے اخلاق و کردار پر پڑا ہے، معاشی حالت بھی یہاں کے مسلمانوں کے مقابلہ میں ان کی اچھی نظر آتی، یہاں کے عام آدمیوں کے طرز عمل میں بھی ایک طرح عز واد اور پندار نظر آتا ہے، اور جو صاحب حیثیت ہیں وہ تو اپنے کو ناخدا لئے وقت سمجھتے ہیں لیکن وہاں کے عوام میں بھی اخلاق و محبت دکھائی دی اور شرم، اور صاحب حیثیت تو اس خادمانہ حیثیت میں نظر آئے کہ یہاں اس کا تصور کرنا مشکل ہے۔

# الرشاد کی ڈاک

مکرمی و محترمی جناب مولانا محترم !

السلام علیکم ورحمۃ اللہ وبرکاتہ

اللہ کہے کہ آپ دن بدن اسلامیات میں اضافہ کرتے رہیں۔ تنہا دور رسالوں کی ادارت کی ذمہ داریوں سے عہدہ برآ ہونا ناقابل تصور ہے، موصوف نے آپ کے ساتھ جو کچھ کیا اس پر ہمیں شدید قلق ہے۔

مشیر الحق صاحب مرحوم کے گھر پر تعزیت کئے گئے گئے گئے۔ یہ چھوٹی کو دیکھ کر یقین نہیں آ رہا تھا کہ یہ ایک داس چانسز کی رہائش گاہ ہے۔ خدا مرحوم کو جنت الفردوس عطا کرے۔ دلی میں رات گئے تک محترم ضیاء الحسن ندوی صاحب، محترم محسن عثمانی ندوی صاحب اور اختر الواسع صاحب سے مرحوم داس چانسز کی داستان سنتے رہے، داس چانسز ہونے کے بعد بھی وہ جامعہ آکسفورڈ پر پڑھتے، اختر الواسع صاحب نے ان کی خوبیوں کا ذکر کرتے ہوئے بتایا کہ ایک بار دائرہ میں مرحوم نے سخت مضمون لکھا لیکن اسی دور ان ایک صاحب نے ان سے دائرہ میں کامیاب پوچھا تو انھوں نے بتایا کہ شریعت میں اس کی وجوب کی حیثیت ہے۔ اس پر اختر الواسع صاحب نے کہا کہ اسٹاذ محترم آپ کے مضمون اور اس فتویٰ میں تضاد ہے تو مرحوم نے کہا کہ میں فقہی سی دوں گا جس پر عملائے جمہور کا اتفاق ہے۔ ہاں جس دن میرے کسی نظریہ پر عملائے کلام کا اتفاق ہو جائے گا تو یہ چیز فتویٰ کے معیار پر آ سکتی ہے۔

ایک صاحب نے ان کے ٹی گڈھ کے قیام کا ذکر کرتے ہوئے بتایا کہ تراویح میں قرآن ختم ہونے کے بعد بیٹے پایا کہ امام صاحب کو ایک شہر دانی دی جائے تو اس پر مشیر الحق

صاحب نے برجستہ کہا کہ جب انھیں ختم قرآن کی اجرت میں شیردانی پیش کی جا رہی ہے تو ہم مقتدیوں کو ایک ایک صمدی بھی ملنی چاہیے۔

مشیرالحق مرحوم صاحب سے میری پہلی ملاقات غالباً ۱۹۸۷ء میں کراچی کے تاج ہوٹل میں ایک سینار کے موقع پر ہوئی تھی۔ جہاں انھوں نے مدارس کے نصاب تعلیم پر مقالہ پیش کیا تھا۔ جس میں انھوں نے مدارس کا بڑا تفصیلی جائزہ لیا تھا۔ اس پر ہندوپاک کے دانشور نے ان پر بڑا جائزہ حوالہ کیا لیکن مشیر صاحب اس غیر علمی انداز کا جواب سکا ہوٹوں کے ساتھ دیتے رہے، نشست کے اختتام کے بعد ڈاکٹر شرف الدین صاحب کے توسط سے تعارف ہوا ہوا تو بہت بڑھ کر ملے اور ایسا لگا کہ جیسے میں پیار و محبت کے بے پایاں سمندر میں ڈوبا چلا جا رہا ہوں۔ دیر تک مجھ سے علمی گفتگو کرتے رہے نیز مفید مشوروں سے نوازتے رہے۔ ان کا انکسار، پیاری سی صورت، اور مشفقانہ لہجہ سوچ کر دل بیٹھنے لگتا ہے، آپ کا ادارہ پڑھ کر انھیں بھر آئی۔ اسی تعلق کی بنیاد پر ”تصویر نیکان“ کا ایک باب عربی میں منتقل کر کے بھیج رہا ہوں تو قہر ہے کہ اسے شائع کر کے شکر یہ کا موقع عنایت کریں گے۔ اللہ ان کے پس ماندگان کو صبر جمیل عطا فرمائے۔

والسلام

الوسفیان اصلاحی  
جامعہ نگر۔ نئی دہلی

گرامی منزلت مولانا مجیب اللہ ندوی صاحب

عزری و مکرری۔ السلام علیکم ورحمۃ اللہ

ڈاکٹر مشیرالحق صاحب کے مادہ جانکاہ برکاتی دنوں تک دل ایسے تالو بہا کہ سوچ ہی رہا کہ کیا لکھوں اور کس کی خدمت میں تعزیت پیش کروں، ڈاکٹر صاحب مرحوم سے ملاقات کا شرف تو حاصل نہ ہو سکا مگر تدوین تائخ کے سلسلہ میں چند خطوط کا تبادلہ ہوا تھا میں نے ان کو درد منداہر بیدار مغز انسان پایا۔ دن گزرتے گئے۔ پھر ذہن نے یہ راہ نکالی کہ آپ اُن کے انتقال پر بلال پر الرشد میں ضرور لکھیں گے۔ اس لئے آپ کی تحریر کا انتظار کرتا رہا۔ آج الرشد (اپریل مئی) میں ”آہ اعزیزی“



مشیر الحق مرحوم اور غم زدہ عجیب اللہ ندوی پڑھکر میں بھی غم زدہ ہو گیا۔ میرا خیال ہے کہ ڈاکٹر مشیر الحق کے قتل کی تحقیق کا مسئلہ اٹھانا چاہیئے تاکہ اس پر جو پردہ پڑ گیا ہے وہ اٹھ سکے۔ تیکر کر اچی نے لکھا ہے کہ ڈاکٹر مشیر الحق اور ان کے سکریٹری عبدالمغنی کو اغوا کنندگان نے ایرپورٹ کے قریب چھوڑ کر رہا کر دیا تھا وہ اپنے کپڑوں پر کشمیری لباس اڈھے ہوئے تھے۔ ان سے بھاگ جانے کے لئے کہا گیا تھا اس مشتبہ حالت میں بھاگتے ہوئے دیکھ کر سیکورٹی فورسز کے جو نو جوان ایرپورٹ پر ڈیوٹی پر تھے انہوں نے ان کو گولی مار دی۔ کیونکہ دونوں کی نعش بالکل سیدھی حالت میں آگے پیچھے لپٹی ہوئی۔ پائی گئیں۔ اس سے ظاہر ہوتا ہے کہ گولی لگ کر کب کی حالت میں ان کی روح پرواز کی۔

واللہ عالم بالصواب۔

متضاد خبروں سے یہ ضرور ظاہر ہوتا ہے کہ ڈاکٹر مشیر الحق گورنمنٹ کے جابرانہ طرز عمل کے شکار بن گئے۔ انا للہ وانا الیہ راجعون۔

کشمیر کے موضوع پر علماء کا موقف سامنے نہیں آ رہا ہے، پھر یہ بھی ہے کہ ذکر مسائل۔ مل مسائل نہیں ہوتا، ذکر کے ساتھ ساتھ عملی اقدامات ضروری ہیں۔ لیکن علماء کی توجہ بان بھی بند ہے اور عمل بھی مفقود ہے۔ والسلام

فاکسار \_\_\_\_\_ عبدالحفیظ خان، حیدرآباد

محترم مولانا عجیب اللہ ندوی صاحب ! السلام علیکم ورحمۃ اللہ

تازہ الرشا د ملا۔ آپ کے رشحاتِ قلم کو پڑھنے کے لئے طبیعت بے چین رہتی ہے۔ گزشتہ سال میں ملک کے حالات پر آپ کے خیالات کے متعلق، یہ ایک مبارکباد کا خط لکھنا چاہتا تھا۔ صبح صبح جب کچھ لکھنا شروع ہی کیا تھا کہ اخبارات آگئے اور سب میں پروفیسر مشیر الحق کے اغوا کی منحوس خبر چھپی دیکھی۔ پھر قلب و ذہن پر جو نشا تھا وہ ختم ہو گیا۔ اس کے بعد وہ دل و فکر و خبر بھی پڑھنے میں آئی جس میں انھیں اور ان کے سکریٹری کو ہلاک کر دیئے جانے کی روداد درج تھی۔ پروفیسر صاحب کے اغوا

کے بعد میرا پہلا تاثر یہی تھا کہ — اس وقت دزیر دا غلہ مفتی سعید کو مستغنی سعید کو مستغنی ہو جانا چاہیئے۔ کشمیر میں اگر کوئی سیاسی پارٹی اقتدار پر رہتی تو یہ واقعہ ہرگز پیش نہ آسکتا تھا۔

مشیرالحق صاحب کے خیالات سے مجھے بھی اتفاق نہیں ہے۔ چند برس قبل دلی میں ان سے ملاقات کا ایک موقع نکل آیا تھا لیکن طبیعت پھر راغب نہ ہو سکی۔ ان کی فکری غایوں میں پروفیسر محمد مجیب اور پروفیسر اسمتہ سے ان کا تقرب ایک اہم سبب ہو سکتا ہے۔ میں ”الرشاد کی مجلس ادارت میں ان کا نام دیکھ کر حیرت زدہ تھا اور کئی مرتبہ سوچا بھی کہ اس طرف آپ کی توجہ کو مبذول کرواؤں۔ اب اپنے ان کے ساتھ اپنی مراسلت کو شائع کر کے تمام شکوک و شبہات کو دور کر دیا ہے۔ مشیر صاحب کے خطوط ان کی پاکیزہ سیرت کے آئینہ دار ہیں۔ ان کی موت جن حالات میں ہوئی، تمام ظاہری علامتیں ان کی بخشش و مغفرت کے حق میں ہیں۔ اللہ تعالیٰ ان کے پسماندگان کا محافظ ہو۔ مشیر صاحب کے ایک روحانی سرپرست کی حیثیت سے آپ میری دلی تعزیت قبول فرمائیں۔

مولانا! ہماری تہذیب میں ابھی جو رنگ درس ہے، وہ آپ ایسے ہی بزرگوں کے وجود سے ہے۔ میری یہ بھی دعا ہے کہ اللہ تعالیٰ آپ کے قلم کی روانی کو تادیر برقرار رکھے۔ یہ فادنی الارض کا وقت ہے، ایسے میں ایک عالم ربانی کے قلم کی سیاہی شہید کے خون سے زیادہ قیمتی ہے۔

والسلام مع الاکرام

مخلص  
وحید الدین سلیم، حیدرآباد

محترم و مکرم ذوالجلال و اکرام حضرت مولانا ندوی صاحب! زید عنایکم

السلام علیکم ورحمۃ اللہ

الحمد للہ کہ طالب خیر مع الخیر ہے امید ہے کہ مع متعلقین بعافیت ہوں گے۔! یہاں کے حالات ابھی تک تشویشناک ہیں۔ امن و سکون کی فضا کے لئے دعا فرماتے رہیں کیونکہ ہر ہفتہ دونوں طرف ناخوشگوار واقعات و حادثات ہوتے رہتے ہیں، انتقام

در انتقام کی کاروائی ہوتی رہتی ہیں، شام ہوتے ہی سڑکیں ویران اور بازار آستان ہو جاتے ہیں، کرفیو نہیں ہے لیکن ڈرفیو کی وجہ کی وجہ سے انسانی آبادی میں وحشت طاری ہو جاتی ہیں۔ — دوسری طرف بازار آباد کاری کے سلسلے میں بعض جماعت کی کارکردگی کے دعوے بہت ہیں لیکن جائزہ لیجئے تو ساری رپورٹ میں ۸۰ فیصد اندراجات غلط ہیں اس سلسلے میں جمعیت علماء کی رپورٹ بہت ہی کھوکھلی اور غلط نظر آرہی ہے، ضرورت اس کی ہے کہ بیرونی حضرات کی ایک نمائندہ جماعت آپ حضرات پر مشتمل یہاں آئے اور تمام جماعتوں سے اس کی فہرست اور رپورٹ حاصل کرنے اور اس کی تصدیق کرنے کے لئے متاثرہ مقامات کا جائزہ لے اور ان حضرات کا بھرپور احتساب کرے۔ برسات کی آمد تک مدد ہے اور برسات سے قبل یہ جائزہ بہت ضروری ہے۔

توقع ہے کہ آپ اس سلسلے میں کوئی مناسب اقدام پر غور فرمائیں گے  
آپ کی دعاؤں اور عنایتوں کا محتاج! والسلام  
(مولانا محمد انیس اللہ قاسمی صاحب  
ناٹھ نگر۔ بمبائیکپور، ۹ جون)

مکرمی تسلیم!

ہم شکریہ گزار ہیں کہ آپ نے رانچی میں مولانا آزاد تقریبات کے لئے سفر کی زحمت فرمائی اور اپنی شرکت سے نوازا۔

ہم مزید شکریہ گزار ہوں گے اگر آپ ہمیں اپنے آزاد اور سرکاری دونوں قسم کے مدارس کے نصاب اور فہرستیں عنایت فرمانے کی زحمت گوارا کریں تاکہ اس سلسلے میں جو بھی اقدامات کئے جانے والے ہیں اس میں ہمیں مزید روشنی مل سکے۔

امید ہے کہ مزاج گرامی بخیر ہوگا۔ آپ کا

(جناب) ڈاکٹر عابد رضا بیدار، پٹنہ

حضرت الاستاذ السلام علیکم ورحمۃ اللہ وبرکاتہ  
 رانچی سینار کے موقع پر میں نے آپ کی خدمت میں "آپ کی گرانقدر تصنیف  
 "اسلامی قانون محنت و بصیرت" کے ایک نسخہ کے لئے درخواست پیش کی تھی۔ یہ میرے  
 تحقیقی مقالے کا موضوع ہے۔ آپ سے درخواست ہے کہ اگر اس کا ایک نسخہ عنایت ہو جائے  
 تو کرم ہوگا۔ دعا کی درخواست ہے۔ والسلام طالب دعا

ابو مظفر عالم ندوی  
 خدا بخش لاہوری ٹاؤن

محترمی گرامی قدر زید محمدکم السلام ورحمۃ اللہ وبرکاتہ

خدا کرے مزاج بعافیت ہو، چند دنوں قبل ارشاد دکاتا تازہ شمارہ، بامروہ نواز ہوا، جس میں  
 رانچی والے سینار کا تذکرہ ہے، آخری حصہ میں جو اختصار ہے، اس کے شبہ ہوتا ہے کہ شاید آنحضرت  
 اگلے شمارہ میں اس پر کچھ تحریر فرمائیں، اگر ایسا ہے تو میری عرض ادب کے ساتھ ہوگی، کہ نقائص  
 پر جو مختلف نقطہ ہائے نظر و باں پیش کئے گئے، خاص طور پر علماء کرام کا جو نقطہ نظر تھا، اس کا جامع  
 تذکرہ ضرور کیا جائے۔ مجھے اس سے پورا اتفاق ہے کہ نصاب مدارس اسلامیہ لوح محفوظ کا کوئی  
 جز نہیں ہے، اسی طرح اس کا بھی یقین ہے کہ نصاب تعلیم کو بائزچہ اطفال بنانا مہلک ہے۔  
 میں نے اپنا مقالہ (بلکہ تحریری گزارش) میں جہاں تقریباً چلے لکھے تھے کہ زندگی متحرک ہے،  
 معاشرہ تغیر پذیر ہے، نصاب فردا در معاشرہ کی ضرورت کی تکمیل کے لئے ہوا کرتا ہے اس  
 لئے اس میں تبدیلی بھی فطری ہے۔" وہیں اس طرح کے جملے بھی تھے: نصاب تعلیم میں بڑی  
 تبدیلیوں کی ناممکنی عام طور پر وہ حضرات فرماتے ہیں جنہوں نے مدرسہ کے مقصد، طریق کار  
 استعداد، ہیئت تربیتی پر غور کرنے کی زحمت کم کی ہے اور لطف یہ ہے کہ انہیں مدرسہ  
 کی تعلیمی کا موقدہ بھی نہیں ملا اور نہ علوم اسلامیہ پر ان کی گرفت ہے۔"

میرا خیال ہے، کہ ان جلوں میں جو حقیقت ہے اس کے آنحضرت کو اتفاق ہوگا،  
 مناسب ہے کہ سورہ کنڈ کے سینار میں، آنحضرت نے بھی شرکت فرمائی، ابھی تک اس کی رپورٹ  
 میری نظر سے نہیں گذری، اس کے پس منظر کی ہلکی سی خبر مجھے ملتی رہی ہے، ملی مسائل کا حل

تلاش کرنے اور نئے قائد کو ڈھونڈ نکالنے کی یہ کوشش چند بہنوں کی محلی جدوجہد کی پہلی منزل تھی مجھے صبر تھے کہ اس سینار میں ملت کے صفِ اول کے حضرات مدعو نہیں تھے جو لوگ ملت کی اجتماعی خدمت انجام دے رہے ہیں، ان میں سے بہت کم لوگوں کو بلا یا گیا تھا۔ قیادت کی سب سے بڑی ذمہ داری یہ ہے کہ وہ حقائق کا اعتراف کرے، جب مدعوین کی فہرست میں ہی حقائق سے انحراف کیا گیا، اور جب سینار میں ایک جھٹکے میں ہی "تولید قیادت" کی جگہ "تذکیر اکابر" کو منزل قرار دیا گیا، تو کیا ایسی نئی قیادت ملت اسلامیہ کے مسائل حل کرنے کی امید کی جاسکتی ہے!

ہو سکتا ہے، بعض مخصوص پس منظر کی وجہ سے جو آنحضرت کے ساتھ رہے، کچھ اکابر سے آنحضرت کو اتفاق نہ ہو، لیکن مجھے تو قے ہے کہ اس عمومی پالیسی سے آپ کو اتفاق نہ ہوگا، جو مدعوین کے سلسلہ میں اختیار کی گئی۔

بھد لٹہ بخیر ہوں، اور برابر عافیت کا خواہاں، والسلام  
(مولانا محمد ولی رحمانی صاحب)  
۴ رٹیل روڈ، پٹنہ

مکرمی تسلیم!

ہم شکر گزار ہیں کہ آپ نے رانچی میں مولانا آزاد تقریبات کے لئے سفر کی زحمت فرمائی اور اپنی شرکت سے نوازا۔

ہم مزید شکر گزار ہونگے اگر اس سیشن کے دوران اور اس کے بعد آپ کے ذہن میں مدرسہ سسٹم کے بارے میں جو خیالات آئے ہوں انہیں مجتمع کر کے ارسال فرمادیں تاکہ اس سلسلہ میں جو بھی اقدامات لئے جانے والے ہیں اس میں ہمیں مزید روشنی مل سکے۔

امید ہے مزاج گرامی بخیر ہوگا۔

آپ کا

(جناب) عابد رضا بیار (صاحب)

# جامعۃ الرشاد

شاعر ”الرشاد“ استاد جامعۃ الرشاد حضرت ڈاکٹر آزاد بستی

اے قہر علی اللہ ہے کیا شانِ جامعۃ الرشاد  
وہ سراپا بن گیا مصداقِ رشد و اہدٰی  
سیکڑوں طلبائے دین کرتے ہیں روزِ قیام  
ان کے علم و فضل کی ملتی نہیں کوئی نظیر  
سائے عالم میں ہے انکی تربیت بھی کمال  
لڑہ بر اندام ہو جاتے ہیں اہل ارتداد  
جملہ شعبہ جات کا اک عمدہ نظم و نسق ہے  
اسکی شہرت اور ترقی کا سبب بس ایک  
ہوتا ہے عین مطابق جن کا ہر اک مشورہ  
سرزمین ہند ہو وہ یا کہ ہو بیرون ہند  
دیکھ کر اس کی علوشانِ دآن و بان کو  
آخت میں وہ یقیناً پائیں گے اجر عظیم

جذبۂ اخلاص سے آزاد کرتا ہے دُعا  
تا ابد جاری رہے فیضانِ جامعۃ الرشاد

سالانہ چندہ ہندوستان سے ۴۰/۰ خصوصی معاون ۱۰۰/۰ قیمت فی پرچہ ۴/۰	جامعۃ الرشاد اعظم گڑھ کا ترجمان ماہنامہ جامعۃ الرشاد	سالانہ چندہ غیر مالک سے : ۱۵ روپے امریکی \$ 15/۰
---	---	---

جلد ۱ جولائی ۱۹۹۰ء بمطابق : ذی الحجہ ۱۴۱۰ھ شماره ۲۵

### فہرست مضامین

۱۔ رشحات	مرتب
۲۔ نظریۂ تقادم اور اسلامی شریعت	۲
۳۔ اسلام میں قاضی کی حیثیت اہمیت	مولانا ساجد الرحمن صدیقی کاندھلوی ۵
۴۔ تیسرے فقہی سیمینار کی قراردادیں	جناب ڈاکٹر منیر احمد مغل لاہور ۲۳
۵۔ الرشاد کی ڈاکٹ	مرتب
۶۔ وفیات	



مجیب اللہ ندوی (مرتب)

• ڈاکٹر نعیم صدیقی ندوی مقیم ابوظہبی • رضی الاسلام ندوی ایم۔ اے علیگ

فیروز سید اشاعت	کتابت :-
مولوی عقیل احمد صاحب ٹانہ ندوی	خود شیدا احمد
نئی لکھنؤ دی پٹر پبلشرز اینڈ پرنٹرز نے نشاط آفیت پریس ٹاؤن سے چھپا کر دفتر جامعۃ الرشاد اعظم گڑھ سے شائع کیا	

# رشتہ

بابری مسجد کے مسئلہ کی اہمیت کو نہ صرف صوبائی اور مرکزی حکومتیں تسلیم کر رہی ہیں بلکہ یہ ایک بین الاقوامی مسئلہ بن گیا ہے مگر اب بھی یہ مسئلہ بعض علماء اور خواص مسلمانوں کی حلق سے نیچے نہیں اتر رہا ہے بلکہ اس مسئلہ کے سلسلہ میں برابر ان مسلمانوں کی وہ مذمت کرتے رہتے ہیں جنہوں نے اسے اٹھایا ہے اور اب تک وہ اٹھائے ہوئے ہیں، اس مسئلہ کا ذکر آتے ہی ان پر لڑہاڑی طاری ہونے لگتا ہے، کاش! یہ لوگ ان غیر مسلم صحافیوں سے کچھ سبق لیتے جنہوں نے کھل کر اس مسئلہ میں منصفانہ بات لکھی اور کہا ہے ایسا محسوس ہوتا ہے کہ یہ حضرات بھی وحید الدین خاں بنتے جا رہے ہیں جو اپنے ذاتی مفاد کے تحت ہندوستان کے مسلمانوں کو یہ مشورہ دے رہے ہیں کہ ان کو اپنے سارے امتیازات سے دست بردار ہو جانا چاہیے۔ اور اکبر کے دین الہی والی پالیسی پر عمل پیرا ہو جانا چاہیے۔

اس سلسلہ میں یوپی کے موجودہ چیف منسٹر مائٹ سنگھ یادو کے طرز عمل کی تحسین نہ کرنا بھی ناسپاسی ہوگی اس لئے کہ یہ یوپی کے پہلے چیف منسٹر ہیں جنہوں نے اس سلسلہ میں منافقانہ یا معاندانہ پالیسی اختیار نہیں کی بلکہ انصاف کے پورے تقاضے کو علی الاعلان پورا کیا کاش! یہ پالیسی اگر کچھلی حکومتیں بھی اختیار کرتیں تو یہ مسئلہ کب کا حل ہو گیا ہوتا۔

اس سے پہلے راقم الحروف کئی بار عرض کر چکا ہے کہ یہ صرف ایک مسجد کا مسئلہ نہیں ہے بلکہ یہ علامت ہے ہندوستان میں شعائر اسلامی کی حفاظت کی جدوجہد کی اگر ہم اس محاذ پر پیچھے ہٹ گئے تو پھر نہ جانے کتنے محاذوں پر ہمیں پیچھے ہٹنا پڑے گا۔



لوگ ہر طرح قابل تحسین ہیں جنہوں نے مستقبل کے نتائج کے پیش نظر اس سلسلے میں اپنی جدوجہد جاری رکھی ہے۔ اور اس کے لئے اپنے بہت سے مفادات کو قربان کر رہے ہیں۔

جب سے بنیادوں کی حکومت صوبہ اور مرکز میں قائم ہوئی ہے اس کے بعد سے ملک کے اندر کوئی بھیانک فساد تو نہیں ہوا لیکن دو باتوں کی وجہ سے اس کی کارکردگی داغدار ہو رہی ہے۔ ایک یہ کہ موجودہ حکومت یہی نہیں کہ گرائی پر کوئی قابو نہیں پاسکی ہے بلکہ اس نے پورے ملک میں ایک مزاج کی کیفیت پیدا کر دی ہے ایسا محسوس ہوتا ہے کہ بی۔ جے۔ پی۔ نہ صرف سیاسی محاذ پر اپنی گرفت مضبوط کر رہی ہے بلکہ وہ ملک کے پورے معاشی نظام کو بھی ساہجوروں اور بیٹوں کے ہاتھ میں دینے کے لئے موجودہ حکومت کو مجبور کر رہی ہے اس لئے کہ اس کا سیاسی مفاد اسی طبقہ سے وابستہ ہے اسی طرح وہ بنیادوں کی حکومت کی اندر اندر جڑ ٹکھوڑ رہی ہے اگر تمام سیاسی پارٹیوں نے مل کر اس کا مقابلہ نہ کیا تو آئندہ الیکشن تک وہ تمام پارٹیوں کو ننگل جائے گی، جو نہ صرف مسلمانوں کے لئے خوش آئند بات ہوگی بلکہ ملک کے لئے بھی ایک بڑے سانحہ کا پیش خیمہ ہوگا۔

دوسرے یہ کہ بی۔ جے۔ پی۔ کے دباؤ سے بنیادوں کی مرکزی حکومت نے کشمیر کے سلسلہ میں جو ظالمانہ پالیسی اختیار کر رکھی ہے یہی نہیں کہ اس کی تائید نہیں کی جاسکتی بلکہ وہ ہر طرح قابل مذمت ہے۔ چار ہینے تک کشمیر میں جنگوں نے وہاں جنگل کا قانون جاری کر رکھا تھا اور اب گریٹ چند سکینہ صاحب قانون کے سہارے بی۔ جے۔ پی۔ کی بنائی ہوئی ظالمانہ پالیسی کو بروئے کار لارہے ہیں پنجاب میں ۹۱۸ برس سے خون بہہ رہا ہے تو اسے کبھی ڈسٹررب ایریا (DISTURBE AREA) یعنی انتشار زدہ علاقہ قرار نہیں دیا گیا مگر کشمیر میں ۷۶ ہینے سے ہونے والے ظالمانہ رویہ سے تسکین نہیں ہوئی تو اب وہاں چھوٹے چھوٹے افسروں کو بھی گولی چلانے کا قانونی حق دے دیا گیا ہے۔

ہماری حکومت نے اس پہلو سے ایک دن بھی غور نہیں کیا کہ اس نے ۲۲، ۲۰ سال کے اندر کشمیر میں کیا طرز عمل اختیار کر رکھا ہے ایک طرف آپ اس کو ہندوستان کا اٹوٹ

حصہ کئے ہیں اور دوسری طرف وہاں کے باشندوں سے ایسا معاملہ کرتے ہیں جیسے کوئی حکومت کسی دشمن ملک سے کرتی ہے۔ چالیس برس کے اندر آپ نے نہ صرف یہ کہ کشمیریوں کا سیاسی استحصال کیا بلکہ معاشی حیثیت سے ان کو ادھر اٹھانے کی کوئی کوشش نہیں کی ایک طرف آپ نے جموں میں مسلمانوں کو اقلیت میں کر ڈالا دوسری طرف فرقہ پرستوں کو مسلمانوں کے خلاف ہر طرح کے اقدام کا موقع دیا تیسری طرف وادی کشمیر میں ہر اہم جگہوں پر کشمیری مسلمانوں کو نظر انداز کر کے ہندوؤں کو لانے کی کوشش کی اور کشمیریوں سے وہ معاملہ کیا گیا جو جنوبی افریقہ کی حکومت کا لے رنگ والوں کے ساتھ کر رہی ہے۔

وہی کشمیری جو شیخ عبداللہ کی بارہ برس کی نظر بندی پر خاموش رہا وہ بخشی غلام محمد سے لے کر فاروق عہد اللہ کی حکومت تک سیاسی استحصال پر نہیں بچھا آج کیا بات ہو گئی ہے کہ وہ بغاوت پر آمادہ ہے کیا ہماری مرکزی حکومت اس پہلو سے بھی کشمیر کے مسئلہ پر غور کر رہی ہے یا نہیں؟ اس وقت کشمیریوں کی حالت "تنگ آمد بھنگ آمد" کی سی ہے، اس لئے حکومت کو سب سے پہلے کشمیر کی اس حیثیت کو واپس کر دینے کا یقین دلانا چاہیئے جو ۱۹۵۳ء یعنی شیخ عبداللہ کی گرفتاری سے پہلے تھی جب وہاں کا سربراہ چیف منسٹر نہیں بلکہ پرائم منسٹر کہلاتا تھا، پھر جموں کو اس حیثیت میں لانا چاہئے جو اس کی ۱۹۵۷ء سے پہلے تھی تیسرے ان کی معاشی ترقی کا ایک وسیع منصوبہ بننا چاہئے اس وقت ملک میں آٹھویں منصوبہ خط و خال درست کئے جا رہے ہیں کیا ان منصوبوں میں کشمیر کو وہ حیثیت دی گئی جو دوسرے صوبوں کو دی گئی ہے۔

اگر یہ اقدامات نہ کئے گئے تو آپ ظلم و جبر سے کشمیر کو ملک کا اٹوٹ حصہ بنانے میں کامیاب نہ ہو سکیں گے۔ روس کی حالیہ تبدیلیوں سے آپ کو سبق لینا چاہئے۔

**ناظرین الرشاد کی خدمت میں**

کاغذ غیروہ کی بیز معمولی گرانی کی وجہ سے ہم اس ماہ سے الرشاد کی سالانہ خریداری تیس کے بجائے چالیس کرنے پر مجبور ہیں امید ہے کہ یہ پانچ روپے کا اضافہ ناظرین کرام ضرور منظور کر لیں گے، الرشاد خدام محمد مجیب الرحمن

# نظریہ تقادم اور اسلامی شریعت

مولانا ساجد الرحمن صدیقی کاندھلوی

پیدۂ سحر ظلت کہہ شب کا پردہ چاک کر کے مشرق سے مغرب کی طرف سفر کرتا ہوا صاف نظر آ رہا ہے، اندھیائے چھٹ ہے ہیں، اکیلے پھیل رہے ہیں۔ اور اسلام ایک زندہ قوت، ایک محرک طاقت اور ایک نظام حیات کی صورت میں اپنوں اور بیگانوں سے اپنی افادیت تسلیم کر رہا ہے۔

آج ادب و دانش اسلام کو حیات عملی میں کار فرما دیکھنے کے لئے بیتاب ہیں، کیونکہ تہذیب نوہر فلاح سے خالی ہو چکی ہے۔ اب پوری انسانیت ایک ایسے بنظام زندگی کی تلاش میں ہے جو مادی زندگی کی آسائشات کے ساتھ ساتھ روح کے کھوئے ہوئے کو بھی دور کر سکے اور سسکتی ہوئی انسانیت کے زخموں کا مداوا کر سکے، صحت اسلام ہی ایک ایسا نظریہ حیات ہے جو مادہ اور روح کی ہم آہنگی، قلب نظر کی وحدت، نیز فلاح دنیا اور سعادت اخروی بیک وقت فراہم کرتا ہے۔

یہ اسی حقیقت کا ادراک ہے جو پوری دنیا کے صاحبِ شعور افراد کو اور بالخصوص تعلیم یافتہ مسلمانوں کو کشاں کشاں اسلام کی جانب لئے آ رہا ہے، اس شعور و ادراک کی صورتیں اور اسلام کی جانب اس رجوع کی شکلیں متنوع ہیں، مگر حقیقت ایک ہی کا فرما ہے، یعنی بقول حضرت اقبال رحمۃ اللہ علیہ

چھٹنے کو ہے بجلی سے آغوشِ سحاب آخر

پاکستان میں ۱۹۷۷ء کی تحریک نظام مصطفیٰ میں یہ شعور اور اک متاع گذشتہ کی تلاش کا ایک شوق فراوان بن کر ابھرا، اور اس شوق کے مظاہر افق وطن پر طلوع بھی ہوئے۔ چنانچہ ۱۲ ربیع الاول ۱۳۹۹ھ کو اسلامی حدود کے نفاذ کا اعلان ہوا۔ اور بالآخر مقدمات حدود کی سماعت کے لئے دفاتی شریعی عدالت منصہ شہود پر جلوہ گر ہوئی۔

مقدمات کی سماعت کے دوران مقرر عدالت میں یہ مسئلہ بھی زیر غور آیا کہ اگر ان مقدمات میں شہادت نامناسب تاخیر کے ساتھ عدالت کے سامنے لائی جائے تو کیا یہ ایسا شبہ نہیں بن جاتی جو حد کے استقاط میں مفید ہو۔

فقہ اسلامی میں اس صورت حال کو "تقادم" تاخیر شہادت "اثبات حق میں تاخیر" اور "جرم کے ثبوت کی فراہمی میں تاخیر" کے عنوانات کے تحت بیان کیا گیا ہے۔ لیکن ایک قانونی اصطلاح کے طور پر "تقادم" ہی کا لفظ استعمال ہوتا ہے، اس لئے ہم بھی اس تحریر میں آگے تمام مقامات پر تقادم کا ہی لفظ استعمال کریں گے۔

انگریز جس کی غلامی کا دماغ ہماری پیشانیوں پر ہنوز باقی ہے اس کی باقیات کی صورت میں ہمارے ملک میں ۱۹۰۸ء کا قانون معیاد Limitation act بھی موجود ہے اور آج تک نافذ العمل بھی ہے۔ مگر میں بلا خوف تردید کہہ سکتا ہوں کہ یہ قانون فقہ اسلامی کے نظریہ تقادم کی بہ نسبت انتہائی محدود ہے۔ اور فقہ اسلامی کا نظریہ تقادم اس قانون سے زیادہ جامع، زیادہ مکمل اور زیادہ عملی افادیت کا حامل ہے۔ سب سے بڑا فرق اس تصور کا ہے جو ان دونوں میں کارفرما ہے۔ "قانون معیاد ایک محکمہ قوم کا قانون ہے۔ جو اس نے اپنی حاکمیت اور محکوم قوم کے حق و انصاف پر تحدیدات Limitation عائد کرنے کے لئے بنایا تھا تا کہ غلام قوم کے افراد حاکم قوم کے منصفین کے پاس اپنے غیر ضروری اور زائد المعیاد معاملات لے جا کر معزز منصفین کا وقت ضائع نہ کریں۔

جبکہ فقہ اسلامی کے نظریہ تقادم میں یہ جذبہ کہیں نظر نہیں آتا کہ مسلمان رعایا بلا وجہ اور غیر ضروری طور پر اسلامی عدالت کے فاضل قضاة کو تنگ نہ کرے۔

بلکہ اس میں یہ روح کارفرما نظر آتی ہے کہ جس حد تک ممکن ہو اسلامی ریاست کے شہریوں کو سزا سے بچایا جائے اور رحمت عالم صلی اللہ علیہ وسلم کے اس فرمان پر عمل کیا جائے کہ:

”ادمؤدا الحدود بالمشبهات“

جہاں تک ممکن ہو شبہ کی صورت میں حد ساقط کر دو۔

تقادم میں یہ جذبہ نظر آتا ہے کہ ہر ممکن طریقے سے اسلامی ریاست کی عدالتیں شہریوں کی جان و مال کا تحفظ کریں اور ان کے فیصلے شہریوں کے انفرادی اور اجتماعی مفادات میں ہوں۔ یہی وجہ ہے کہ نظریہ تقادم جب چوری کے جرم میں جاری ہوتا ہے تو چور قطع پید (ہاتھ کٹنے) کی سزا سے بچ جاتا ہے لیکن عدالت اس امر کی بھی پابند ہوتی ہے کہ اگر جرم سرقت ثابت ہو جائے تو چور سے مسروقہ مال مسروقہ منہ (جس کا مال چھدی ہوا ہے کو دلایا جائے۔ نظریہ تقادم نے ایک جانب چور کو ہاتھ کٹنے سے بچایا، دوسری جانب جس کا مال چوری ہوا تھا اس کو اس کا مال واپس دلایا اور تیسری جانب مسروقہ منہ کی لازمی نفسیاتی تشفی اور سارق کو جرم سرقت سے آئندہ احتراز کرنے کے لئے اس پر سزائے تعزیر عائد کی۔ اور بلاشبہ یہ تینوں پہلو اسلامی ریاست کے شہریوں کے مفاد میں ہیں۔

فقہ اسلامی میں تقادم کے معنی یہ ہیں:۔

- ۱۔ ارتکاب جرم کے بعد آنے والی شہادت میں بلا ضرورت قابل لحاظ تاخیر ہو جائے اور عدالت کے سامنے یہ شہادت یا مبیہ تاخیر سے پیش کیا جائے۔
- ۲۔ عدالت میں ایک جرم ثابت ہو جانے اور اس کا فیصلہ ہو جانے کے بعد نفاذ سزا میں قابل لحاظ تاخیر ہو جائے۔

قصاص و دیت کے مقدمات میں تقادم نہیں ہے کیونکہ قصاص حق العبد ہے اور حقوق العباد امت کے گزر جانے سے ساقط نہیں ہوتے۔

۱۔ اکثر عبدالعزیز، التعمیر فی الشریعۃ الاسلامیہ، ص ۵۲۰، مصر

۲۔ المذہب، المجرمۃ والعقوبۃ فی الفقہ الاسلامی، ص ۵۲۵،

عبدالقادر عودہ، الشریعۃ الجنائی الاسلامی، جلد ۱، ص ۷۸، مصر

بہر حال جرائم حدود میں سے تین حدود حد زنا، حد سرقہ اور حد خمر میں تقادم کو تسلیم کیا گیا ہے۔

تقادم کے مسئلہ میں خاصا فقہی اختلاف ہے۔ یعنی حدود ثلاثہ (زنا، سرقہ، شراب) میں فقہاء احناف کے نزدیک تقادم حد ساقط کر دینے والا مشتبہ ہے۔ جبکہ فقہائے ثلاثہ کے نزدیک حدود میں تقادم شرط نہیں ہے۔ البتہ تعزیرات میں تمام فقہاء کے نزدیک شرط ہے۔

اس فقہی اختلاف کی توضیح علامہ ابن الہمام نے چار اقوال کی صورت میں کی ہے اور فقہ عصر ابو زہرہ نے بھی ان آراء کو بیان کیا ہے۔

### پہلی رائے

تقادم کا اصول تمام حدود میں جاری ہوگا، یعنی اگر کسی جرم حد کے ارتکاب کے بعد اس کی شہادت کے عدالت کے سامنے پیش ہونے میں مقررہ مدت گزر جائے اور اس مدت میں شاہد کے لئے شہادت دینا ممکن ہو تو یہ شہادت قابل رد ہوگی۔ جبکہ امام محمد بن الحسن رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ کی رائے یہ ہے کہ شہادت تو رد ہو جائے گی لیکن اقرار (اعتراف) ماسوائے حد شراب کے قبول ہوگا۔ یعنی حد شراب میں اعتراف کی صورت میں بھی تقادم ہے۔ اور مدت تقادم منہ سے بُو کا چلا جانا ہے جس کا مطالب یہ ہوا کہ منہ سے شراب کی بُو ختم ہو جانے کے بعد اگر کوئی شخص عدالت کے سامنے یہ اعتراف کرے کہ اس نے فلاں وقت شراب پی تھی تو اس پر حد شراب جاری نہیں ہوگی۔ البتہ وہ مستحق تعزیر متصور ہو سکتا ہے۔

### دوسری رائے

(مقدمات حدود میں) شہادت (بصورت تقادم) رد ہو جائے اور اقرار بہر صورت قابل قبول ہوگا، یہاں تک کہ حد شراب میں بھی قابل قبول ہوگا۔ یہ امام ابو

رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ اور امام ابو یوسفؒ کی رائے ہے۔ کیونکہ اقرار میں تاخیر سے شبہ پیدا نہیں ہوتا۔ اس لئے کہ کوئی شخص اپنی ذات کا دشمن نہیں ہوتا۔ اس لئے اقرار میں تاخیر ہو جانے سے اس کی قوت اثبات جرم کم نہیں ہوتی کیونکہ اقرار میں تاخیر کی وجہ یہ بھی ہو سکتی ہے۔ کہ پہلے مقرر کو تردد ہو کہ میں اقرار کروں یا نہ کروں لیکن بعد میں وہ خدا ترسی کی بنا پر اقرار کا فیصلہ کر لے۔

**تیسری رائے** | شہادت میں تاخیر (تقدم) ہو یا اعتراض (اقرار میں کسی بھی عدلت میں یہ تاخیر مانع مد نہیں ہے) اس لئے کہ یہ تاخیر شبہ پیدا نہیں کرتی کیونکہ قول حق میں تاخیر اس کے باطل ہونے کی دلیل نہیں بنتی۔ یعنی شہادت یا اقرار میں تاخیر اس امر کی دلیل نہیں ہے کہ شہادت یا اقرار باطل ہے اور ہا میں صورت یہ تاخیر یا شبہ نہیں بنتا جس سے حد ساقط ہو جائے۔ یہ امام شافعیؒ، امام مالکؒ اور امام احمد کی رائے ہے۔

**چوتھی رائے** | شہادت یا اقرار کی تاخیر تمام جرائم مرقہ، زنا اور شرب کے اثبات میں شبہ پیدا کرتے ہیں۔

ہم ان چاروں اقوال و آراء کو تلخیص کے ساتھ حسب ذیل دو نظریات کی صورت میں بیان کر سکتے ہیں۔

پہلے نظریہ کی اساس امام مالکؒ، امام شافعیؒ اور امام احمد بن حنبل رحمۃ اللہ علیہم کی رائے پر قائم ہے کہ سزائے حد کسی حال میں ساقط نہیں ہوتی خواہ شہادت کے عدالت کے سامنے پیش کئے جانے میں کتنی ہی تاخیر ہو جائے اور سزا جاری نہ ہو نیز یہ کہ عدالتی کارروائی کے آغاز میں خواہ کتنی ہی تاخیر ہو جائے جرم ساقط نہیں ہوتا۔ البتہ اگر ملکی مصالح اور مصالح عامہ اس امر کے مقتضی ہوں کہ تقدم کو تعزیرات اور جرائم تعزیرات ساقط کر دینے والا شبہ قرار دیا جائے تو عدالتوں کو یہ اختیار

ہے کہ وہ تعزیرات کی مدد سے قیام کو مانع نہ کرے (اثبات جرم) قرار دے سکتی ہیں۔ بہر حال اس امر کی کوئی شرعی دلیل موجود نہیں ہے کہ قیام شہادت جرم کے اثبات پر اثر انداز ہوتا ہے یا یہ کہ یہ تاخیر حد کو ساقط کر دینے والا شبہ بن جاتی ہے۔ کیونکہ قرآن و سنت میں ایسی کوئی نص موجود نہیں ہے (ما سوا اس اثر کے جو حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے مروی ہے) اس لئے کہ مدد حق اللہ ہیں اور اولوالا مر یا عدالت یا بحسن علیہ کسی کو حق نہیں ہے کہ وہ اس سزا کو ساقط کر دے یا جرم کو ساقط کر دے۔ لہٰذا دوسرے نظریہ کی بنیاد امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ اور ان کے اصحاب کی اس رائے پر قائم ہے کہ قیام یا تاخیر شہادت قصاص و دیت اور قذف کے جرائم کے اثبات پر اور ان جرائم کی سزائوں کے اجراء پر اثر انداز نہیں ہوتی۔ جب کہ مدد ظلمات زنا، سرکد، شرب خمر کے اثبات میں اور تمام تعزیرات میں قیام اثر انداز ہوتا ہے۔

حقوق العباد میں تقادم مانع نہیں ہے۔ اس لئے حد قذف میں تقادم اثر انداز نہیں ہوتا۔ کیونکہ اس میں حق العبد (یعنی جس شخص کی ذات پر قذف سے عار آیا ہے اس عار کو دور کرنا) موجود ہے اور نیز اس لئے کہ قذف میں (مقدمہ کی سماعت اور اجرائے حد کے لئے مدعی کی جانب سے) دعوئے شرط ہے۔ اس لئے تاخیر شہادت انضمام دعویٰ متصور ہوگی۔

تھبائے احناف میں سے امام زفر رحمہ اللہ تعالیٰ علیہ اس رائے کے قائل نہیں ہیں بلکہ وہ ائمہ ثلاثہ کے ہم فواہیں تھے

۱۔ عبدالقادر المشرع الجنائی الاسلامی ج ۱ : ص ۷۷، مصر۔

ط ..... " ..... " ..... : ٤٨ ص الباب الميداني، جلد ٣ ص ٥٨

حاشیہ ابن عابدین جلد ۲ ص ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴ انکسائی پرائے احصائے جلد ۱ ص ۴۶، ۴۷



نظرِ تقادم کے سلسلے میں ابو زہرہ امام ابو حنیفہ کی رائے کی توثیق کرتے ہوئے فرماتے ہیں کہ جرم حد (بینہ) کی ایک شرط عدم تقادم ہے۔ اذریہ عام تقادم حدود ثلاثہ — حد زنا، حد سرقہ اور حد شرب خمر — میں مشروط ہے کہ جب تک حد قذف میں شرط نہیں ہے۔ حدود ثلاثہ اور قذف میں فرق کی وجہ یہ ہے کہ شاہد (گواہ) جب مشاہدہ جرم کرتا ہے تو اس کے سلسلے از روئے شریعت دو راستے ہوتے ہیں کہ یا تو غایب تھا بلکہ فوری طور پر گواہی دے کیونکہ فرمان الہی ہے —  
 ”وَأَقِمْ وَاالشَّهَادَةَ لِلَّهِ“

یا اپنے مسلمان بھائی کی پردہ پوشی کر لے کہ فرمان نبوت صلی اللہ علیہ وسلم سے کہ :

من بستر علی مسلم ستر اللہ تعالیٰ علیہ فی الدنیا والآخرۃ  
 جس نے اپنے مسلمان بھائی کی پردہ پوشی کی اللہ روز قیامت اس کے میوب کی پردہ پوشی فرمائے گا ۔

اگر اس نے جرم کے وقوع کو دیکھنے کے بعد ایک عرصہ تک گواہی نہیں دی تو اس کا مطلب یہ ہوا کہ اس نے ستر کے پہلو کو ترجیح دی ہے۔ لیکن جب ایک مدت گزرنے کے بعد پھر گواہی دیتا ہے تو اس کا صاف مطلب یہ ہوگا کہ اپنے مشہود علیہ کے خلاف کوئی ضغینہ (عداوت یا دشمنی) پیدا ہوا ہے جس نے ایک عرصہ گزرنے کے بعد اسے اس کے خلاف گواہی دینے پر اکسایا ہے، لہذا اس کی یہ شہادت قبول نہ ہوگی اس لئے کہ فرمان نبوت صلی اللہ علیہ وسلم ہے۔

لا تقبل شہادۃ خصم ولا ظننہ  
 خصم اور متہم کی شہادت قابل قبول نہیں ہے۔

نیز حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ —

ایما شهود شهدوا علی  
حد لہم یشہدوا حضرتہ فانما  
جو لوگ کسی ایسی مدکی شہادت دیا  
جس کی شہادت انہوں نے اس  
شہدوا علی ضغی فلا شہادۃ  
کے وقوع کے وقت نہیں دی توان کی  
لہو شہادت قبول نہیں ہوگی لہ

حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے اس فرمان پر صحابہ میں سے کسی نے اعتراض نہیں کیا جس سے حضرت عمر رضی اللہ عنہ کا یہ قول اجماع کے درجے میں ہو گیا اور اس سے معلوم ہو گیا کہ کسی جرم کے سلسلے میں تاخیر سے آنے والی شہادت کینہ پر مبنی مقصور ہوگی اور قبول نہیں کی جائے گی۔ کیونکہ تاخیر تہمت پیدا کرتی ہے۔ اللہ متہم کی شہادت حسب فرمان نبوت صلی اللہ علیہ وسلم قابل قبول نہیں ہے۔

بغلاف حد قذف کے کہ اس میں تاخیر کینہ اور تہمت پر دلالت نہیں کرتی اس لئے قذف کے مقدمے کی سماعت کے لئے مدعی (مقذوف) کا دعویٰ شرط ہے کہ اس میں تاخیر شہادت تاخیر دعویٰ پر مبنی ہوگی۔ جب کہ حدود ثلاثہ میں دعویٰ شرط نہیں ہے، اس لئے تاخیر شہادت، تعادم ہے اور کینہ اور تہمت کی حامل ہے۔ جہاں تک حدود ثلاثہ کے مانع قبول شہادت ہونے کا تعلق ہے تو وہ اس صورت میں ہے کہ یہ تاخیر شہادت بغیر کسی ظاہری عذر کے ہو اگر کوئی عذر موجود نہ ہو مثلاً شاہد ایسے دور دراز مقام پر ہو کہ اس کے عدالت میں حاضر ہونے میں تاخیر ہو سکتی ہو تو بصورت عذر یہ تاخیر شہادت کے قبول سے مانع نہیں ہوگی۔ شیخ محمد ابو زہرہ نے نظریہ تعادم کو بڑی وضاحت کے ساتھ بیان فرمایا ہے وہ فرماتے ہیں کہ —

”عدالت میں کسی جرم حد پر شہادت کا تاخیر سے پیش ہونا حد کو

ماقظ کرنے والا شبہ بننا ہے جبکہ تاخیر اقرار شبہ نہیں ہے۔  
 اس رائے کی دلیل دو اجزاء پر مشتمل ہے ایک جزیہ کی عدالت کے سامنے  
 شہادت جرم پیش ہونے میں تاخیر ہو جاتا حد جرم کے سقوط کا حامل شبہ پیدا کرنا ہے  
 اور دوسرا جزیہ ہے کہ اس مسئلے میں شہادت اور اقرار میں فرق ہے۔  
 پہلے جزیہ کی دلیل یہ ہے کہ اللہ سبحانہ نے اپنے بندوں کو ادائے شہادت کا  
 حکم دیا ہے اور فرمایا ہے۔

”واقیموا الشہادۃ للہ“ یہ گواہ اللہ کے لئے شہادت پر

فائز ہیں۔ تیز فرمایا : (الطلاق : ۲)

”داستشهدوا شہدین“ اور اپنے مردوں میں سے دو گواہ

من رجالکم“ (البقرہ: ۲۸۲) کہ لو۔ اور فرمایا :

”فاستشهدوا علیہن“ ان عورتوں پر اپنے میں سے

اربعة منکر۔ (النار: ۱۵) چار گواہ لاؤ۔

مزید یہ ہے کہ کتمان شہادت سے منع فرمایا :

”ومن یکتہا فانہ“ جو اس شہادت کو چھپائے گا اس

آثم قلبہ“ (البقرہ: ۲۸۳) کا دل گناہ گار ہے۔

ادائے شہادت کے ان احکام کے ساتھ ساتھ ستر مسلم بھی شریعت اسلامیہ میں ہے  
 کیونکہ اللہ سبحانہ اشاعت فاحشہ سے منع فرمایا ہے اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے  
 فرمایا کہ :

”جس نے مسلمان کی پردہ پوشی کی، اللہ دنیا اور آخرت میں اس کی پردہ پوشی

فرمائے گا۔“

ان دونوں نوعیتوں کے احکام کی روشنی میں شاہد کے سامنے دو پہلو آگئے ایک یہ

کہ وہ جرم سے پیدا ہونے والے فساد کو ختم کرنے کے لئے معاشرے کی پامال شہادت  
 حالت کو بحال کرنے کے لئے اور اللہ کی حدود کے نفاذ میں مدد دینے کے لئے شہاد  
 دے، اور دوسرا پہلو یہ کہ وہ ستر مسلم کو ترجیح دے، یعنی شاہد معاملہ شہادت ہے۔  
 حق اللہ اور حق معاشرہ کا امین ہے، اور اس پر لازم ہے کہ اس حق کو پورا  
 امانت کے ساتھ ادا کرے اس طرح کہ اگر وہ امانتاً یہ سمجھے کہ عدالت کے روبرو گوا  
 دینا معاشرے کو اخلاقی فساد سے بچانے کے لئے ضروری ہے تو وہ یہ ق  
 اٹھائے اور اگر وہ یہ سمجھے کہ جو کچھ اس نے دیکھا وہ ایک مسلمان کی لغزش ہے اور ایک  
 مجرم ذہنیت کا سوچا سمجھا اقدام نہیں ہے تو مسلمان کی لغزش پر پردہ ڈال دے  
 شاہد کے لئے ناگزیر ہے کہ وہ ان میں سے ایک پہلو کو فوری طور پر اختیار کرے  
 کیونکہ شہادت میں بغیر عذر اور بلا کسی وجہ کے تاخیر کینہ، دشمنی اور عداوت کے کسی  
 پیدا ہو جانے والے جذبہ پر مبنی متصور ہوگی۔ اور سمجھا یہ جائے گا کہ جو بیک وقت وقوع  
 شاہد کو مشہود علیہ کے خلاف کوئی دشمنی یا عداوت یا کسی قسم کی کوئی کہ موجود نہیں تھی۔ اس  
 اس نے گواہی نہیں دی اور خاموش رہا۔ اور جب بعد میں کسی وجہ سے کوئی عداوت  
 یا کد (ضغینہ) پیدا ہوگئی، تو شاہد نے مشہود علیہ کے خلاف گواہی دے دی۔  
 اس طرح اس کی شہادت مایل تہمت ہوگئی اور فرماں نبوت صلی اللہ علیہ وسلم  
 مطابق شہادۃ النطین (متہم کی شہادت) قابل قبول نہیں ہے۔ یعنی اس شاہد  
 شہادت سے یہ تہمت پیدا ہوگئی ہے کہ وہ اتنا عرصہ ادائے شہادت سے کیوں گریز  
 رہا اور اس وقت کیوں سکوت اختیار کئے رکھا اور وہ نکتہ یہی ہے جس کی حقیقت  
 نے وضاحت فرمائی اور جس کو امام احمد رحمہ اللہ تعالیٰ علیہ نے نقل کیا ہے :  
 ”اگر گواہوں نے کسی ایسے جرم مدعی گواہی دی، جس کی گواہی انہوں  
 نے وقت وقوع جرم نہیں دی تھی تو یہ شہادت ضعیفہ ہے اور قابل  
 قبول نہیں ہے“

بہر حال اس امر میں شبہ نہیں ہے کہ شہادت سے سکوت اختیار کرنے میں یا تو تہمت ضغینہ ہے یا تہمت فسق ہے، اور شہادت سے سکوت ان ہر دو تہمتوں کا حامل ہے جہاں تک شہادت کی غیر ضروری تاخیر میں ضغینہ ہونے کا گمان (منظنہ) ضغینہ ہے تو وہ حسب بیان سابق ظاہر ہے اور جہاں فسق کا احتمال ہے تو اس کی وجہ یہ ہے کہ کتمان شہادت سے شاذ فاسق ہو جاتا ہے۔ اس لئے کہ فرمان الہی ہے :

" وَلَا تَكْتُمُوا الشَّهَادَةَ وَمَنْ يَكْتُمْهَا فَإِنَّهُ أَمَرَ قُلُوبَهُ " شہادت کو نہ چھپاؤ، اور جو شخص شہادت کو پھیلے گا۔ تو اس کا قلب گنہگار ہوگا۔

مندرجہ بالا بیان سے یہ امر واضح ہو گیا کہ سرقہ، زنا اور شرب خمر کی حدود کی شہادت میں تاخیر سے یہ حدود ساقط ہو جاتی ہیں۔ جبکہ اقرار میں تاخیر سے، خواہ یہ حدود کتنی ہی طویل مدت کی ہوں، حدود کا اثبات ہو جائے گا، اور تاخیر سے جرائم حدود کے اثبات پر کوئی اثر نہیں پڑے گا کیونکہ اقرار میں گمان عداوت (منظنہ ضغینہ) نہیں ہے کہ انسان خود اپنا دشمن نہیں ہوتا اور بالخصوص اس صورت میں جبکہ اقرار ایک سخت سزا کی صورت میں ظاہر ہوا اس کا مطلب یہ ہوا کہ اقرار کرنے والا اپنے ضمیر کی غلطی ایک عرصہ تک دہاتا رہا لیکن ایک وقت آیا کہ اس کے ضمیر نے اسے مجبور کر دیا کہ وہ اعتراف جرم کر کے دنیا کی سزا بھگت لے۔ اور سزائے آخرت سے بچ جائے۔

" وَلَعَذَابُ الْآخِرَةِ أَشَدُّ "

والبقیۃ (ط : ۱۲۶)

حضرت امام محمد بن الحسن رحمہ اللہ تعالیٰ علیہ فرماتے ہیں کہ جرم شرب خمر (سے نوشی) کے ثبوت میں تاخیر اقرار مؤثر ہے، اور تاخیر کی صورت میں اقرار قبول نہیں کیا جائے گا۔ کیونکہ صحابہ کرام کا اس امر پر اجماع ہے کہ شرب خمر کی حد کا اجراء اس صورت میں ہو گا جب کہ اس کا ثبوت اس حالت میں فراہم ہوا ہو، کہ سے نوشی کے مزے شراب کی بواہی ہو، کیونکہ حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ ۔

مردی ہے کہ انہوں نے شراب خمر کی حد کے لئے یہ شرط عائد کی کہ شراب خمر سے نوش کو اس حالت میں لایا جائے گا کہ اس کے منہ سے شراب کی بو آ رہی ہو اور ظاہر ہے کہ اس کے اقرار میں تاخیر کی صورت میں وقت اقرار سے نوش کے جسم اور اس کی عقل سے تمام اثرات زائل ہو چکے ہوں گے۔

اس مقام پر ضروری ہے کہ قاضی ابن ابی یلی کی رائے بھی ذکر کر دی جائے وہ فرما ہے کہ شہادت اور اقرار ہر دو کی تاخیر سے جرائم حدود ساقط ہو جائیں گے۔ کیونکہ ان سے سزاؤں سے اسلام کا مقصود یہ ہے کہ مجرم جرم سے باز آئے اور افراد معاشرہ کو تنبیہ ہو اور ردع اور انذار کا مقصود اس وقت حاصل ہوتا ہے جب جرم کا اثبات ہو ہو اور اس کی سزا علی الفور جاری ہو اور تاخیر شہادت یا اقرار سے مقصود حاصل نہیں ہوتا جب کہ اقرار میں تاخیر کی وجہ یہ بھی ہو سکتی ہے کہ مجرم نے غلو سے نیت کے ساتھ کر لی ہو اور اس نے عدالت کے سامنے اقرار اپنے آپ کو گناہوں سے پاک کرنے لئے کیا ہو۔

امام ابن ابی یلی کی یہ رائے تفقہ کی حامل ہے کیونکہ فقہاء کرام نے تو یہ کو مانع سزا حد قرار دیا ہے لہ

یہاں تک ہم نے جو کچھ بیان کیا ہے وہ قیام کی وہ صورت ہے جب کہ تاخیر شہادت کی بناء پر یا تاخیر اقرار کی بناء پر جرم حد کے اثبات میں تاخیر ہو جائے۔ اب رہ گئی ہے یہ صورت کہ جرم کا اثبات ہو چکا ہو۔ اور عدالت سزائے حد کا فیصلہ سنا چکی ہو اس کے بعد کسی بھی وجہ سے سزائے حد کے نفاذ میں تاخیر ہو جائے تو کیا یہ تقاضا نفاذ سزا پر اثر انداز ہوگا۔ اس سلسلے میں ابو حنیفہؒ امام ابو یوسفؒ اور امام

---

۱۔ پرائٹ الصنائع، جلد ۱، ص ۱۴، ۱۵، ۱۶، ۱۷، ۱۸، ۱۹، ۲۰، ۲۱، ۲۲، ۲۳، ۲۴، ۲۵، ۲۶، ۲۷، ۲۸، ۲۹، ۳۰، ۳۱، ۳۲، ۳۳، ۳۴، ۳۵، ۳۶، ۳۷، ۳۸، ۳۹، ۴۰، ۴۱، ۴۲، ۴۳، ۴۴، ۴۵، ۴۶، ۴۷، ۴۸، ۴۹، ۵۰، ۵۱، ۵۲، ۵۳، ۵۴، ۵۵، ۵۶، ۵۷، ۵۸، ۵۹، ۶۰، ۶۱، ۶۲، ۶۳، ۶۴، ۶۵، ۶۶، ۶۷، ۶۸، ۶۹، ۷۰، ۷۱، ۷۲، ۷۳، ۷۴، ۷۵، ۷۶، ۷۷، ۷۸، ۷۹، ۸۰، ۸۱، ۸۲، ۸۳، ۸۴، ۸۵، ۸۶، ۸۷، ۸۸، ۸۹، ۹۰، ۹۱، ۹۲، ۹۳، ۹۴، ۹۵، ۹۶، ۹۷، ۹۸، ۹۹، ۱۰۰، ۱۰۱، ۱۰۲، ۱۰۳، ۱۰۴، ۱۰۵، ۱۰۶، ۱۰۷، ۱۰۸، ۱۰۹، ۱۱۰، ۱۱۱، ۱۱۲، ۱۱۳، ۱۱۴، ۱۱۵، ۱۱۶، ۱۱۷، ۱۱۸، ۱۱۹، ۱۲۰، ۱۲۱، ۱۲۲، ۱۲۳، ۱۲۴، ۱۲۵، ۱۲۶، ۱۲۷، ۱۲۸، ۱۲۹، ۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹

فرماتے ہیں کہ محکوم علیہ پر سزائے حد کے نفاذ میں تاخیر بھی اقامت حد سے مانع ہوگا۔

امام ابن البمام فرماتے ہیں —

”جس طرح ابتداءً تقادم قبول شہادت سے مانع ہے اس طرح فیصلے کے بعد تقادم اجرائے سزا سے مانع ہے۔ حتیٰ اگر کسی پر حد جلد ناپی ہو رہی ہو اور وہ دوران ضرب بھاگ جائے پھر ایک مدت گزرنے کے بعد پکڑا جائے، تو اب وہ بقیہ حد پوری نہیں کی جائے گی یہی رائے ائمہ ثلاثہ کی ہے جبکہ امام زفرؒ کی رائے یہ ہے کہ تقادم اجرائے حد مانع سزا نہیں ہے لے“  
مندرجہ بالا حدود اور تعزیرات کے جرائم اور ان کی سزائوں پر تقادم کے اثر انداز ہونے کے بارے میں تھا۔

اب ہم یہ بتاتے ہیں کہ دیوانی معاملات پر تقادم کس حد تک اثر انداز ہوتا ہے اس سلسلے میں یہ وضاحت ضروری ہے کہ دیوانی معاملات میں حق العبد موجود ہوتا ہے۔ اور حق العبد تاخیر سے ساقط نہیں ہوتا۔ اس وجہ سے یہاں پر بلا عذر وقت گزر جانے کی بنا پر دعویٰ عدالت کے لئے قابل سماعت نہیں ہوگا لیکن یہ تقادم حسب حق کے حق کو باطل نہیں کرے گا۔ بلکہ یہ تقادم محض عدالت کے لئے ایک مانع ہوگا کہ وہ دعویٰ نہ سنے جب کہ صاحب حق کا حق باقی رہے گا۔ یعنی اگر مدعا علیہ خود ہی اس حق کا اقرار کر لے تو اس پر اس حق کی ادائے کی لازم ہو جائے گی۔

اگر تقادم سے حق عید بھی باطل ہو جاتا تو اس صورت میں مدعا علیہ کے اقرار سے بھی اس پر حق کی ادائیگی لازم نہ ہوتی لے

مجلد الاحکام العبدیہ کی دفعہ ۱۶۹۰ قرض و دیت جائیداد میراث اور دیگر معاملات دیوانی میں پندرہ سال مدت گزر جانے کو تقادم مانع سماعت دعویٰ قرار دیتی ہے لے

لے فتح القدیر، جلد ۴، ص ۱۶۴، مصر، الوزیر، فلسفۃ الحقوبۃ فی الفقہ الاسلامی ص ۲۹

لے سلیم رحمہ اللہ، شرح المجملہ ص ۹۸، طبع ثالث بیروت لے ایضاً ص ۱۸۲

دفعہ ۱۶۶۱ متولی کے اور اصل وقف سے متعلق ملازمین کے ۳۶ کے بعد دعویٰ کوئی  
سماع قرار دیتی ہے لے

”مرور زمانہ جو سماع دعویٰ سے مانع ہے وہ مرور زمانہ ہے جو بلا  
عذر ہو لیکن جو زمانہ عذر شرعی کے ساتھ گزرا ہو وہ سماعت دعویٰ میں  
مانع نہیں ہے۔ مثلاً یہ کہ مدعی صغیر (کم سن) ہو، یا مجنوں ہو، یا وہ مدت  
سفر کے برابر دور کے شہر میں ہو، یا معتوہ (فاتر العقل) ہو تو اس  
کا کوئی وصی ہو یا نہ ہو یا اس کا مد مقابل (خصم) غالب و طاقتور ہو،  
تو اس مدت (عذر) کا اعتبار لازم ہوگا، بلکہ مرور زمانہ کی تاریخ اس  
عذر کے ازالہ کے بعد سے شروع ہوگی مثلاً اس زمانہ کا اعتبار نہیں  
ہوگا جو بچہ کا بلوغ سے پہلے گزرا ہے بلکہ بلوغ کے بعد کے زمانے کا اعتبار  
ہوگا۔ اس طرح اگر کسی شخص کا دعویٰ کسی غالب طاقتور شخص سے متعلق  
ہو اور اس کے تغلب کی وجہ سے مرور زمانہ ہو جائے تو یہ مرور زمانہ سماع  
دعویٰ سے مانع نہیں ہوگا۔ بلکہ مرور زمانہ کا شمار اس تغلب کے ختم ہوجانے  
کے بعد سے ہوگا۔“

یہ اعدا شرعی جو مذکورہ دفعہ میں بیان کئے گئے ہیں تین قسم کے ہیں۔۔  
پہلی قسم: قاصرت، یعنی اگر صاحب حق صغیر یا مجنوں وغیرہ ہو۔  
دوسری قسم: غائب: مدعی یا مدعا علیہ کا غائب ہونا۔  
تیسری قسم: تغلب: مدعا علیہ کا صاحب قوت ہونا جو مدعی کو اس پر دعویٰ کر  
سے باز رکھے۔

اعذار کی موجودگی میں اگر تقادم (مرور زمانہ) ہو جائے تو یہ دعویٰ کی سماعت  
سے مانع نہیں ہوگا۔ بلکہ تقادم (مرور زمانہ) کی مدت اس عذر کے رفع ہو۔



کے بعد شروع ہوگی۔

مدت تقادم کے بارے میں بھی فقہاء کے مابین اختلاف موجود ہے چنانچہ جامع صغیر میں ہے کہ مدت چھ ماہ ہے، امام محمد رضی اللہ عنہ سے ایک ماہ کی مدت کی بھی روایت ملتی ہے جو امام ابو حنیفہؒ اور ابو یوسفؒ رحمہم اللہ علیہ سے بھی مروی ہے کہ قاضی خان نے کہا کہ مدت تقادم ایک ماہ یا اس سے زائد ہے۔

راج قول یہ ہے کہ امام ابو حنیفہؒ نے تقادم کی کوئی مدت متعین نہیں کی۔ اور ہم نے ان سے تحدید مدت کے لئے کہا تو انہوں نے انکار فرمادیا ہے

بہر حال اس سلسلے میں امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ علیہ کی رائے یہی ہے کہ تقادم کی کوئی مدت متعین نہ کی جائے اور اس کو قاضی (عدالت) کی صوابدید پر چھوڑ دیا جائے۔ البتہ حد خمر میں مدت تقادم اس کی خمر کی بوکا دور ہو جانا ہے۔ ۴۴

علی علی منصور نے جرم زنا کے سقوط کی حد وقوع جرم سے اقرار تک دس سال متعین کی ہے۔ اور سقوط سرائے جرم کی تیس سال اور سقوط سرائے جلد کی دس سال قرار دی ہے ۴۵

اسی طرح جرم قذف کے سقوط کی تین سال اور سقوط حد قذف کی پانچ سال قرار دی ہے ۴۶

اور جرم سرقة کے سقوط کی حد تین سال قرار دی ہے ۴۷

۴۵ علی حیدر دارالحکام شرح مکتبہ الاحکام کتاب ۱۱ ص ۲۶۸، طبع بیروت

۴۶ محمد نجفی، منی، المعقوبہ فی الفقہ الاسلامی، ص ۲۲۳ مصر، مجلۃ العزیز، عالم التعزیر فی الشریعۃ الاسلامیہ مصر ۵۲۵

۴۷ العزیز فی الشریعۃ الاسلامیہ ص ۲۵۵، البدائع جلد ۲ ص ۴۰

۴۸ محمدی، المعقوبہ فی الفقہ الاسلامی ص ۲۲۳ مصر

۴۹ علی منصور: نظام التجزیم والعقاب ص ۲۳۵

۵۰ ایضاً ص ۲۹

۵۱ ایضاً ص ۱۳۳

جملۃ الاحکام میں دیوانی معاملات میں تقادم کی مدت کی مختلف تحدیدات کی گئی ہیں جن کا ذکر موجب طوالت ہوگا۔ اس سلسلے میں میری رائے یہ ہے کہ ہر مقدمہ کی نوعیت کے لحاظ سے عدالت کو فیصلہ کرنا چاہیے کہ ایک خاص مقدمہ میں تاخیر شہادت یا تاخیر اثبات کی مدت اتنی طویل ہے کہ یہ جرم یا اس کی منرا پر اثر انداز ہونے کے لئے کافی ہے اس مقالے کے آخر میں مناسب معلوم ہوتا ہے کہ نظریۂ تقادم سے متعلق چند اہم نکات بطور تلخیص بیان کر دیئے جائیں۔

۱۔ کتاب و سنت کی ایسی کوئی نص قطعی موجود نہیں ہے جس سے صراحتاً یہ معلوم ہو کہ شہادت میں تاخیر جرائم حدود و تعزیرات پر یا ان کی سزاؤں پر اثر انداز ہوتی ہے۔ ماسوا اس اثر کے جو حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ :

”یسا شہود شہدوا علی  
حد لہ شہدوا عنہ  
حضرتہ خافہا شہدوا علی  
ضعف فلا شہادة لہ“  
جو گواہ کسی ایسی حد کی گواہی دیں جس  
کی گواہی انہوں نے وقت وقوع  
جرم نہیں دی تو یہ شاید بر بنائے ضغینہ  
(کینہ) شہادت دینے والے ہیں۔

مگر یہ اثر حضرت حسن سے مرسل مروی ہے اور مراسیل حسن قوی نہیں ہیں لہ  
۲۔ تقادم کے جرائم اور ان کی سزاؤں پر اثر انداز ہونے کے بارے میں فقہی اختلاف  
جرائم حدود اور ان کی سزاؤں میں ہے، تعزیرات میں کوئی اختلاف نہیں ہے  
اور باتفاق فقہاء اگر عدالت کسی بھی تعزیر کے اثبات میں تقادم کے مطابق مصلو  
منصور کر لے تو جرم کو یا منرا کو ساقط کر سکتی ہے۔ اس طرح دیوانی معاملات  
میں بھی تقادم و عادی پر اثر انداز ہوگا۔

۳۔ اصولاً تاخیر شہادت شاید کے بارے میں ضغینہ (عداوت) کا شبہ پیدا  
کرتی ہے۔ چونکہ حدود و شبہات سے ساقط ہوتے ہیں۔ اس لئے اس شبہ

بھی حد ساقط ہو جائے گی۔ اور اس بات کا تعین کہ تقادم نے منقطعہ ضمنی (مکان عدالت) پیدا کیا ہے یا نہیں، عدالت ہی کر سکتی ہے۔ جس کا مطلب یہ ہوا کہ اگر عدالت کسی معاملہ میں تقادم شہادت کو شبہہ عدالت متصور نہ کرے تو اسے یہ استحقاق حاصل ہے۔ کیونکہ بنیادی طور پر ہر طرح کے شبہہ کا تعین عدالت ہی کا کام ہے۔

۴۔ جو تقادم سقوط حد کا حامل بنتا ہے وہ تو وہ ہے جو بلا عذر ہو۔ اگر عذر موجود ہوگا تو تقادم نہیں ہوگا، اور اس سے جرائم حدود و تعزیرات پر یا دیوانی مقدمات پر کوئی اثر نہیں پڑے گا۔

۵۔ حق عہد پر تقادم اثر انداز نہیں ہوتا اس وجہ سے تقادم کا حذف پر کوئی اثر نہیں ہوتا۔ کیونکہ فقہاء کے نزدیک اس میں حق العہد موجود ہے اور امام شافعی نے کہا ہے کہ یہ خالص حق العہد ہے یعنی قذف میں حق اللہ کی وجہ سے حق العہد کمزور نہیں پڑتا بلکہ تاخیر کے باوجود شہادت اور اقرار دونوں قابل سماع ہوں گے۔ کیونکہ قذف میں حق العہد یہ ہے کہ اس کی عزت پر جو حرف آیا ہے وہ مٹایا جائے جو اس صورت میں مٹے گا کہ قذف کو شریعت کی مقہودہ کردہ سزا دی جائے۔ جب کہ جرم سرقت میں حق العہد اس کا وہ مال ہے جو چوری ہوا ہے۔ اس لئے تقادم سے حد تو ساقط ہو جائے گی مگر مال مسروق کی ادائیگی بہر حال کرنا ہوگی اور چور پر حد یا تعزیر کے ساقط ہونے کے باوجود بھی مسروق منہ کا مال واپس کرنا لازم ہوگا۔

۶۔ قانون ساز ادارے مختلف مقدمات میں تقادم کی مدت متعین کر سکتے ہیں، مگر میرے خیال میں علیٰ غرض نے اور المجملہ نے جو مدتیں متعین کی ہیں وہ بہت طویل مدتیں ہیں۔ اور ان سے شریعت اسلامیہ کے فوری اور مؤثر انصاف کی روح متاثر ہوتی ہے۔ اس سلسلے میں میری رائے یہ ہے کہ حدود و تعزیرات میں اور دیوانی معاملہ

میں تقادم کی مدتیں متعین نہ کی جائیں۔ بلکہ اس مسئلہ کو عدالت کی صوابدید پر چھوڑا جائے کہ وہ ہر انفرادی مقدمے میں جدا جدا یہ فیصلہ کرے کہ اس میں تقادم ہوا ہے یا نہیں۔ اور بعد ازاں یہی عدالتی نظائر آئندہ مقدمات میں تقادم کی مدت فیصلے میں کام دیں۔ کیونکہ حالات و مسائل بدلتے رہتے ہیں اور ہر مقدمہ کی نوعیت جدا گانہ ہوتی ہے اور اس مخصوص نوعیت کی روشنی میں عدالت بہتر طور پر مدت تقادم کا فیصلہ دے سکتی ہے۔

۴۔ تقادم کا مسئلہ اجتہادی نوعیت کا حامل ہے اور حالات و ضروریات کے پیش نظر اس میں اجتہاد کی گنجائش موجود ہے۔ ضرورت اس امر کی ہے کہ تقادم کے تمام پہلوؤں کو بصورت صفحات از سر نو مدون کیا جائے۔ اور اس کو جدید قوانین کے مائل بنا کر پیش کیا جائے تاکہ فقہ و قانون کی دنیا میں اس کی عملی افادیت نمایاں اور اسلامی قانون و شریعت کے نفاذ کی پیش رفت میں معاون ہو سکے۔

دعا نونیق الا باللہ

### بقیہ بتیسرے فقہی سیمینار کی تسرار دادیں

یہ سیمینار اس بات کی بھی ضرورت محسوس کرتا ہے کہ عصری درسگاہوں کے طلباء و فضلا کے لئے ایسے محاضرات اور کمپس کا نظم کیا جائے کہ اس کے ذریعہ ان کو اسلام کے مختلف شعبوں کی بنیادی تعلیمات، اسلام کے بنیادی اصول قانون، اسلامی قانون کی تاریخ اور اس کی ہر عہد میں انسانیت کی رہنمائی کی صلاحیت اور ضروری اصطلاحات سے واقف کرایا جائے، سیمینار کی خواہش ہے کہ اسلامک فقہ اکیڈمی اس سلسلہ میں مناسب اقدام کرے۔

# اسلام میں تقاضی کی حیثیت اہمیت

جناب ڈاکٹر منیر احمد مغل — لاہور

اسلامی نظام حکومت جس کی بنیاد لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ مُحَمَّدٌ رَسُولُ اللَّهِ پر قائم ہوئی ہے اس کے چلانے والے تمام شعبے یا ادارے صدق و عدل پر کاربند ہو کر معاشرے کے ہر فرد سے انہی کی پابندی کرواتے ہیں چنانچہ قرآن پاک میں اس بات کے واضح اشارات موجود ہیں کہ عدل اسلامی زندگی کا بنیادی اصول ہے۔

وَتَمَّتْ كَلِمَتُ رَبِّكَ  
صِدْقًا وَعَدًا لَا مُبْدِلَ  
بِكَلِمَاتِهِ۔  
اور آپ کے رب کا کلام صدق و  
عدل کے اعتبار سے کامل ہے اس  
کے کلام کو کوئی بدل نہیں سکتا۔

چونکہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے اسلام کی شکل میں ایک ابدی اور سرمدی اور مکمل مضابط حیات پیش فرمایا ہے اس لئے قرآن نے اور آپ نے سب سے زیادہ عدل پر زور دیا۔ ارشاد باری ہے :

إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُ بِالْعَدْلِ  
وَالْإِحْسَانِ - ( ۱۶ : ۹۰ )  
قُلْ أَمَرَ رَبِّي بِالْقِسْطِ  
( ۲۲ : ۱ )  
بلاشبہ اللہ تعالیٰ عدل و  
انصاف کا حکم کرتا ہے۔  
کہہ دیجئے میرے رب نے  
مجھے انصاف کا حکم دیا ہے۔

وَإِذَا حُكِمْتُمْ بَيْنَ النَّاسِ  
أَنْ تَحْكُمُوا بِالْعَدْلِ  
إِنَّ اللَّهَ يُعْظِمُكُمْ  
يَه لے

تم لوگ جب لوگوں کے درمیان  
مقدمات کا فیصلہ کرو تو  
انصاف کے ساتھ فیصلہ کرؤ بیشک  
اللہ تمہیں بہت اچھی بات کی نصیحت

کرتا ہے۔

اس آیت کو ہمیں مطلقاً عدل کا حکم فرمایا گیا ہے کسی کی تخصیص یا امتیاز کا ذکر نہیں ہے۔  
اگر غیر مسلموں کے معاملات درپیش ہوں تو بھی ارشاد فرمایا گیا :

وَإِنْ حُكِمْتَ فَأَحْكُمْ  
بَيْنَهُمْ بِالْقِسْطِ إِنَّ اللَّهَ  
يُحِبُّ الْمُقْسِطِينَ لے

اگر تم (یہودیوں کے معاملات کا)  
فیصلہ کرو تو انصاف کے ساتھ کرو  
کیونکہ اللہ تعالیٰ انصاف کرنے والوں  
کو دوست رکھتا ہے۔

قُلْ أَصْنَتْ بِمَا أُنْزِلَ اللَّهُ  
مِنْ كِتَابٍ وَأُصِرْتُ  
لَا عُيُولَ بَيْنَكُمْ لے

(نبی اکرم) آپ یہود سے کہہ دیں کہ  
میں تو اللہ کی نازل کردہ کتاب پر ایمان رکھتا  
ہوں اور مجھے حکم دیا گیا ہے۔ میں تمہارے  
درمیان بھی عدل کو قائم رکھوں۔

یہاں بھی بات صاف کردی کہ عدل عادلانہ قانون کے مطابق ہی ہو سکتا ہے اور  
اور عادلانہ قانون جو ہے جو خدا نے عدل نے اُتارا ہے۔

قصا کے بارے میں بطور مثال فرمایا۔

فَأَحْكُمْ بَيْنَهُمْ بِمَا أُنْزِلَ  
اللَّهُ وَلَا تَتَّبِعْ أَهْوَاءَهُمْ

”ان آیات و احکام کے مطابق ان کے  
درمیان فیصلہ کرو جن کو اللہ تعالیٰ نے

هَتَا حَبَاة لَّتٍ مِنَ الْحَقِّ۔

آثار ہے اور جو حق تمہارے پاس  
آیا ہے اس کو چھوڑ کر ان لوگوں کے  
خواہشوں کی پیروی نہ کرو۔

(المائدہ : ۴۸)

جو لوگ خدا تعالیٰ کی آماری ہوئی آیات کے مطابق فیصلہ نہیں کرتے ایسے لوگوں کے

بالے میں قرآنی فیصلہ یہ ہے :

اور جو اللہ کے آراء ہوئے (قرآن)  
کے مطابق فیصلہ نہیں کرتے وہ ناسق  
ہیں۔

وَمَنْ لَّمْ يَحْكَمْ بِمَا أَنزَلَ  
اللَّهُ فَأُولَٰئِكَ هُمُ الْفَاسِقُونَ  
(۳۴ : ۵)

اور جو اللہ کے آراء ہوئے (قرآن)  
کے مطابق فیصلہ نہیں کرتے وہ  
ظالم ہیں۔

وَمَنْ لَّمْ يَحْكَمْ بِمَا أَنزَلَ  
اللَّهُ فَأُولَٰئِكَ هُمُ الظَّالِمُونَ  
(۳۵ : ۵)

اور جو اللہ کے آراء ہوئے (قرآن)  
کے مطابق فیصلہ نہیں کرتے  
وہ کافر ہیں۔

وَمَنْ لَّمْ يَحْكَمْ بِمَا  
أَنزَلَ اللَّهُ فَأُولَٰئِكَ  
هُمُ الْكَافِرُونَ (۳۶ : ۵)

ان آیات کریمہ نے شیطان کی جملہ چالوں پر ضرب کاری لگائی ہے کہ کہیں وہ ان  
لوگوں کے دلوں میں جو اللہ تعالیٰ کے قانون کے مطابق فیصلے نہیں کرتے، دوسرے نہ ڈال سکے  
کہ چلو ہم ناسق ہی ہیں اور اس فسق کی وجہ سے دائرہ ایمان سے خارج نہیں ہو گئے یا یہ  
ہم ظالم ہی سہی مگر یہ ظلم ہمیں اسلام سے باہر تو نہ نکال دے گا۔ یا یہ کہ چلتے ہم  
نے اپنی جان پر ہی ظلم کیا ہے ایمان تو قائم ہے۔ قرآن پاک نے اسی تمام دلیلوں کو بطل  
قرار دے کر فیصلہ کن اور خیر مبہم الفاظ میں ان کی حیثیت واضح فرمادی کہ یہ لوگ ہیں جو کافر  
ہیں۔ اخذاتی احکام کے ہوتے ہوئے ان نافرمانوں نے اُسے پس پشت ڈال کر غیر اللہ  
کے احکام کو ان سے برتر اور قابلِ نفاذ سمجھا اور صرف سمجھا ہی نہیں بلکہ اس پر مستزاد  
• اس کے مطابق فیصلہ کرنا حق سمجھا جو صریحاً ظلم عظیم ہے اور ایک قسم کا شرک ہے پس ان •

کی یہ نافرمانی اور ان کا یہ ظلم ان کے ایمان کو لے ڈوبا اور وہ کافرین کے زمرے میں خود اپنے قول و فعل سے داخل ہوئے۔

قرآن پاک خدا تعالیٰ کی طرف سے نازل کردہ کتب ہے اور متقیوں کے لئے راہبرد رہا تھا ہے۔ ”عدل“ کے بارے میں فرمایا گیا کہ وہ تقویٰ کے قریب ترین ہے۔ دوسرے لفظوں میں ایک انسان میں جتنی خدا خوفی زیادہ ہوگی اتنا ہی ”عدل“ کے وہ قریب ترین ہوگا۔

انہیں راستے کی سب سے بڑی مشکل ہوائے نفس کی اتباع ہے قرآن پاک میں جہاں عدل و انصاف کو خدا کے آواز سے ہونے احکام کی روشنی میں سراخام دینے کا حکم ہے وہیں اتباع ہویا سے بھی منع فرما دیا گیا ہے۔

اس راستے کی دوسری مشکل یہ ہے کہ دوست و احباب و عزیز و اقرباء ایک طرف ہوں اور دشمن و مخالف دوسری طرف تو میلان طبع کا دوستی و محبت و قربت کی طرف ہوجانا بدیہی امر ہے اسی طرح دشمن کو مزا چکھانے کی ہوس بھڑک سکتی ہے قرآن پاک نے اس خطرناک اقدام کی پیش بندی ان الفاظ میں فرمادی :

لَا يَجْرِمَنَّكُمْ شَنَا فِي قَوْمٍ  
عَلَىٰ أَن تَعْدُوا عِدًّا  
كُفْرًا قَوْمٍ كُفْرًا  
هُوَ أَقْرَبُ يَلْقَا  
عَدْلًا وَانصاف نہ کرو بلکہ عدل و انصاف  
ہی کرو کیونکہ یہ تقویٰ کے بہت قریب ہے  
(المائدہ : ۵۱)

انصاف کی جتنی گڑیاں ہو سکتی ہیں ان میں سے ایک ایک کو لیا گیا اور ہر ہر مرحلہ پر تاکید حکم دیا گیا کہ انصاف کا دامن ہاتھ سے نہ پھوٹنے پائے۔

مقامات کے لئے بعض اوقات تحریر و دستاویز کی ضرورت ہوتی ہے ارشاد فرمایا گیا۔

ذَٰلِكُمْ بِعَيْتِكُمُ الْكِتَابِ  
يَا عَدُوِّ - (البقرہ : ۲۸۲)  
تمہارے درمیان لکھے والا عدل و  
انصاف سے لکھے۔

گواہوں کو حکم ہوا۔



وَاِذَا قُلْتُمْ فَاعْبُدُوْا وَاَنْتُمْ  
كَانَ ذَا قُرْبٰی -

جب تم کوئی بات کہو تو مدد سے کہو  
اگرچہ یہ بات تمہارے رشتہ دار کے

متعلق ہو

(الانعام : ۱۵۲)

یعنی اگر یہ مدد تمہارے رشتہ دار کے خلاف پڑتا ہے تو رشتہ داری کی وجہ سے مدد کا  
دامن نہ چھوڑ بیٹھنا بلکہ اس کو پورا کر کے چھوڑ دو۔ یہ خطاب ایک گواہ کو بھی ہو سکتا اور ایک  
قاضی کو بھی۔ گواہی ہو یا فیصلہ مدد و انصاف ملحوظ خاطر رہے چاہے کسی اپنے کے خلاف ہی  
کیوں نہ جا پڑے۔

ایک اور مقام پر اس کی مزید تفصیل بیان کی گئی۔ ارشاد ہوا۔

يٰۤاَيُّهَا الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا كُوْنُوْا  
قَوّٰمِيْنَ ۖ يٰۤاَنفُسُ شٰهَدٰٓءَ  
بِلٰلِہٖ ذٰلِکُمْ عَلٰۤی اَنْفُسِکُمْ  
اِذَا قُلْتُمْ اِلٰلٰہِیْہِمْ وَاِلٰہَ قُرْبٰیہِمْ -

اے ایمان والو! انصاف پر قائم ہو  
جاد خدا کی خاطر گواہی دینے والے  
صحیح صحیح بات کرو چاہے تمہارے اپنے  
خلاف ہی پڑتی ہو یا تمہارے والدین

یا رشتہ داروں کے خلاف -

(النار : ۱۳۵)

اِنْ سِکُّمُ ضَلٰٓئًا اَوْ فٰعِیْرًا فَاَلٰہُ  
اَدْلٰی بَیْہِمَا -

جس کے متعلق تمہیں حق بات کہنی ہے  
چاہے وہ منی ہو یا نفیر تو اللہ تعالیٰ ان  
دونوں کے ساتھ تم سے زیادہ قریب ہے۔

(النار : ۱۲۵)

یعنی وہ علیم و خیر پوری طرح جانتا ہے کہ اس کے حق میں کیا بات مفید ہے تم نے  
اگر وقتی طور پر امیر کا ساتھ دے دیا یا غریب پر ترس کھا کر جھوٹ بول دیا تو ہو سکتا ہے  
دنیا میں ان کو تمہارے جھوٹ کی وجہ سے کچھ فائدہ پہنچے مگر آخرت میں تو یہ جھوٹ  
تمہارے اعداؤں کے لئے (دونوں کے لئے) وبال ثابت ہو گا۔ تم آگے کے حالات  
سے بے خبر ہو اس لئے خالق و مالک کی بات پر عمل کرو اور سچ بات کہہ یا لکھ دیا کرو۔

عدل و انصاف

حصولِ انصاف میں سب بڑی رکاوٹ اور اس کا انسداد  
کی راہ میں

سب سے خطرناک اور رکاوٹ ڈالنے والی چیز رشوت خوری ہے۔ اس کی نسبت ار  
ربانی ہے۔

وَلَا تَأْكُلُوا أَمْوَالَكُمْ بَيْنَكُمْ  
بِالْبَاطِلِ وَتُدْلُوا بِهَا  
إِلَى الْحُكَّامِ لِتَأْكُلُوا  
فَرِيقًا مِّنْ أَمْوَالِ النَّاسِ  
بِالْإِثْمِ ۚ أَنْتُمْ تَعْلَمُونَ۔

اور اپنے درمیان اپنے مال کو ناجائز  
طریقہ پر نہ کھاؤ اور اس کو حکام تک  
رسائی حاصل کرنے کا ذریعہ نہ بنانا کہ  
لوگوں کے مال کا ایک حصہ گناہ کے  
ساتھ جان بوجھ کر خورد برد کرو۔

جاد -

(البقرہ : ۲ : ۱۸۸)

اس آیت کریمہ نے رشوت کے تمام ظاہری اور باطنی پہلوؤں کی واضح نشاندہی  
ہے۔ رشوت دینے والا ناجائز کام کر دینے کی خاطر مال دے رہا ہوتا ہے۔  
حرام ہے اور رشوت لینے والا ناجائز کام کرنے کی خاطر مال وصول کرتا ہے۔  
ہے کسی حق دار کو حق نہ دینا یا کسی حق دار کا حق چھین کر کسی غیر حق دار کو دے دینا یا کسی  
میں اس وقت تک تاخیر کرتے چلے جانا جب تک وہ تنگ آکر رشوت نہ دے۔  
سباری باتیں ایک مسلمان کے لئے ممنوع اور حرام ہیں۔

ظاہر و باطن کا ترکیب فرمانے والے رسول اکرمؐ نے ارشاد فرمایا۔

الرَّائِي وَالْمُرْتَشِي كِلَاهُمَا  
فِي النَّارِ۔

رشوت دینے والا اور رشوت لینے  
والا دونوں جہنم میں جائیں گے

حضرت عبداللہ بن عمرؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہؐ نے رشوت دینے  
اور لینے والے پر لعنت فرمائی۔ رشوت کی ایک اور معصوم شکل تحفے اور ڈالیوا  
ہے جسے حکام کو دینے والے بڑے پر فریب انداز میں پیش کرتے ہیں اور قبو  
والے بڑی بڑی توجیہات کے ساتھ شیر باد کی طرح ہضم کر جاتے ہیں۔ جبکہ رشو  
ہے اور ہر رنگ میں حرام ہے شیطان نے ہر دور میں انسان کو یہ غلط راستے

۱۔ ابوداؤد سنن : جلد سوم : کتاب القضا۔ باب فی کراہیۃ الرشوة۔

ہیں اور گمراہ کرنے کی کوشش کی ہے۔

ابو حمید ساعدی کہتے ہیں کہ قبیلہ اسد کے ایک آدمی کو جس کا نام ابْنُ اللَّبْتِیِّ تھا جناب نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے زکوٰۃ کا محصل بنا کر بھیجا جب وہ واپس آیا تو آپ کی خدمت میں حاضر ہو کر عرض کیا کہ یہ مال تو آپ کا ہے اور یہ مال مجھے ہدیہ میں ملا ہے۔ آپ یہ سن کر مہمبّر پر تشریف فرما ہوئے اور خدا تعالیٰ کی حمد و ثنا کے بعد فرمایا۔

ما بال عامل ابعثه فيقول	میں تم میں سے کچھ لوگوں کو ان کاموں
هَذَا لَكُمْ وَهَذَا اِهْدِي لِي	کے لئے ماکم بنانا ہوں جو اللہ کریم
افلا قعد في بيت ابيه اوفي	نے میرے سپرد کئے ہیں تو تم میں
بيت امه حتى ينظرا يهدى	سے کوئی آکر کہتا ہے کہ یہ آپ کا حصہ
اليه املا ل	ہے اور یہ ہدیہ ہے جو لوگوں نے مجھے دیا ہے

میں کہتا ہوں کہ وہ اپنے ابا کے پاس  
کیوں نہیں بیٹھا رہا۔ میں پھر دیکھتا گوھر

بیٹھے اسے وہ ہدیہ دیا جاتا یا نہیں۔

اس ضمن میں فاروق اعظم رضی اللہ عنہ کا یہ فرمان عام بڑا فکر انگیز ہے، انہوں نے اپنے تمام حکام کو لکھ بھیجا ”ہدیہ قبول نہ کیا کریں کہ یہ ممنوع ہے۔“ ابن جریر ازدی نے اس کا پس منظر یہ بیان کیا ہے کہ ایک شخص حضرت عمر رضی اللہ عنہ کو ہر سال اونٹ کی ران کا ایک ٹکڑا بطور تحفہ پیش کرتا تھا ایک بار اس کا کوئی مقدمہ ان کے سامنے آیا تو اس نے کسی نہ کسی طرح بات نکال کر بالواسطہ اونٹ کی ران کا ذکر کیا تاکہ اس طرح انھیں سابقہ تحفے کی یاد تازہ ہو جائے۔ محرم اُسراہ وحی حضرت فاروق اعظمؓ بات کی تہہ تک پہنچ گئے اور آپ نے آئندہ کے لئے اپنے تمام حکام کے نام فرمان جاری کر دیا۔

”ہدیہ قبول نہ کیا کریں کہ یہ منوع ہے۔“

حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ نے حضور اکرم کا دو سزاوارشا دیوں روایت کیا ہے:  
فیصلہ کرنے میں رشوت لینا کفر (کے مترادف) ہے اور لوگوں کے درمیان رشوت حرام کمانی گدا  
مغربی اور اسلامی تصور انسان میں بعد المشرقین ہے۔ مغرب والوں کے نزدیک  
انسان ایک معاشرتی حیوان ہے جبکہ اسلامی قرآنی تصور یہ ہے کہ انسان خلیفۃ اللہ فی  
الارض ہے۔ تصورات کے اس بلعدنے فرشی ہوتے ہوئے اسے عرش کے قانون کو نافذ  
کرنے والا نائب بنا دیا۔ ذمہ داریاں منصب کی مناسبت سے ہوا کرتی ہیں۔ بلند  
مرتبہ کے لئے بلند و سنگلی بھی ضروری ہے اور اس راہ کی رکاوٹیں بھی بڑی شدید ہیں یہ سب  
بڑا حملہ اتباع نفس یا اتباع ہوا کی شکل میں ہوتا ہے جس کی پیروی جانوروں کی سطح پر لے آتی ہے  
اور جس کی مخالفت فرشتوں کی صف میں لاکھڑا کرتی ہے۔

سلطان خواہ عادل ہو یا جائز قاضی مقرر کرنے کا حق رکھتا  
قاضی کا نصب اور تقرر | ہے تاہم سلطان جائز کی طرف سے پیش کردہ عہدہ قضا  
قبول کرنا کسی شخص کے لئے اس وقت جائز ہوگا جب وہ محسوس کرے کہ حق کے ساتھ فیصلہ کرنے  
کا امکان موجود ہے اور اگر ایسا ممکن نہ ہو تو اس شخص کو چاہیے کہ وہ ہرگز عہدہ قضا قبول  
نہ کرے۔

یہی یہ بات کہ منصب قضا میں بخوشی شمولیت جائز ہے یا ناجائز۔ تو امام خفصہ  
کے نزدیک صحیح بات یہ ہے کہ منصب قضا میں بخوشی شمولیت کر لینا رخصت کے درجہ  
پر ہے جب کہ اس سے باز رہنا عزیمت کے درجہ پر ہے۔ یعنی قضا بخوشی قبول کرنا ناجائز  
نہیں ہے لیکن اس سے پہلو تہی کرنا زیادہ بہتر ہے۔

انبیائے کرام، رسل، خلفائے راشدین اس میں خوش دل سے مشغول ہوئے۔ اور  
ان لوگوں سے بہتر اور کون منصب قضا پر ناجائز ہو سکتا تھا اس لحاظ سے یہ خلفائے راشدین

کی نیابت اور اللہ کی مدد کو قائم کرتا ہے۔

جو بزرگ منصب قضا قبول کرنے سے رُکے ہیں اُن کا موقت یہ ہے کہ قاضی قضاار بالحق بہر ما مود ہے۔ اور حق کے مطابق فیصلہ کرنا دوسرے کی امداد کے بغیر ممکن نہیں اور ہو سکتا ہے کہ دوسرا اس کو اس کام میں امداد دے یا نہ دے۔

**قاضی کے فرائض** | امام ماہڑی فرماتے ہیں کہ اگر قاضی کے اختیارات عام ہوں تو وہ دس احکام کو مشتمل ہوں گے۔

- ۱۔ تنازعات اور جھگڑوں کو فیصلہ کرنا۔
- ۲۔ جب کسی کا حق دوسرے کے اوپر اقرار یا شہادت سے ثابت ہو اور وہ دینے میں تاخیر کرتا ہو تو صاحب حق کو اس کا حق دلانا۔
- ۳۔ جوں اور بچپن کی وجہ سے جن کے تصرفات روک دیے جائیں ان کے مالوں پر نگران مقرر کرنا۔ دیوالیہ اور بے وقوف کے معاملات پر جج (رکاوٹ) قائم کرنا تاکہ مستحقین کا مال محفوظ رہے اور اس کی عقود سے احکام صحیح ہو سکیں۔
- ۴۔ اوقاف کی نگرانی یعنی اصل جائداد کی حفاظت۔ منافع کی ترقی۔ ان کی وصولی اور ان کے مصالحت میں خرچ کرنا۔ اگر اوقاف کا کوئی جائز متولی موجود ہو تو اس کی نگرانی رکھنا ورنہ خود متولی بننا اس لئے کہ ولایت عام خاص نہیں ہو سکتی۔ مگر ولایت عام ہو سکتی ہے۔
- ۵۔ وصیتوں کا نفاذ ان کی حشمت اطاعت کے مطابق بشرطیکہ جائز امور کے متعلق ہوں، ممنوعات شرعیہ کے لئے نہ ہوں۔ اگر وصیت کنندہ نے وصی مقرر کر دیا ہے تو اس کی نگرانی کرے ورنہ خود ہی انجام دے۔
- ۶۔ بیوہ عورتوں کے دل نہ ہوں امداد کے رشتے آتے ہوں تو ہم کفو لوگوں میں ان کے نکاح کرانا۔ امام ابو حنیفہؒ یہ فرض قاضی سے متعلق نہیں فرماتے ان کے نزدیک بیوہ عورت اپنا نکاح کر سکتی ہے۔
- ۷۔ جو لوگ حدود (سزائوں) کے مستوجب ہیں اُن پر ان کا جاری کرنا مگر

حقوق اللہ سے متعلق ہیں تو اقرار یا شہادت سے ثابت ہونے کے بعد بلا کسی مطالبہ کرنے والے کے خود ہی قائم کرف اور اگر حقوق العباد سے متعلق ہیں تو کسی کے طلب کرنے پر قائم کرے۔ اور امام ابو حنیفہؒ فرماتے ہیں کہ دونوں کو کسی مدعی کے مطالبہ کرنے پر قائم کر سکتا ہے۔

- ۸۔ حلقہ حکومت کی مصالح کا لحاظ رکھے کسی شخص کو راستوں میں کوئی عمارت وغیرہ نہ بنانے دے۔ بلا استحقاق بنائے ہوئے سائبان اور عمارت وغیرہ گرا دے۔ یہ انتظام بھی بلا مطالبہ مدعی خود ہی کر سکتا ہے امام ابو حنیفہؒ فرماتے ہیں کہ مستغیث کے دعویٰ کے بغیر نہیں کر سکتا۔ مگر چونکہ یہ انتظام حقوق اللہ میں داخل ہے اس لئے اس میں مستغیث اور غیر مستغیث برابر ہیں۔ لہذا خود ہی اس کا لحاظ رکھے۔
- ۹۔ اپنے امین اور شاہدوں کی جانچ پڑتال کرتا ہے نیک مہلن اور خوش انتظام ماتحتوں کو ان کے عہدوں پر برقرار رکھے۔ بد چلن خائنوں کے بجائے بہتر لائق آدمیوں کا تقرر کرے یا قابل ہوشیار کو ساتھ لگا دے تاکہ مل کر اچھا انتظام کریں۔
- ۱۰۔ تصفیہ مقدمات میں زود آدر، کمزور اور شریفین وغیر شریفین میں کوئی فرق نہ رکھے اور نہ اپنے نفس کا تابع ہو کر حق دار کی حق تلفی اور غیر حق دار کی جانبداری کرے بلکہ

منصب قضا حضرت عمرؓ روق کی نظر میں

میں حضرت ابو بکرؓ اشعریؓ کو شرائط قضا اور اس کے آئین لکھتے ہوئے فرمایا :  
 ”اما بعد قضا، ایک زبردست فرض اور قابل عمل سنت ہے مقدمات اور ان کی سفارشات سامنے ہوں تو انصاف سے کام لو۔ جس حق بات کا نفاذ نہ ہو اُس کا زبان سے نکلنا بے سود ہے۔ ملاقات، انصاف اور ہم نشینی میں مساوات کا خیال رکھو۔ با اثر آدمی یہ توقع نہ کرے کہ تم اس کے ساتھ رعایت کرو گے اور

نہ کمزور آدمی تمہارے عدل سے مایوس ہو۔ مدعی کے ذمہ شہادت دینی ہے اور مدعا علیہ پر قسم ہے۔ دو مسلمانوں میں صلح کرنا جائز ہے بشرطیکہ اس صلح سے حرام کو حلال نہ کر دیا جائے۔ اپنا سابقہ فیصلہ آئندہ بطور نظیر کے استعمال کرنا ضروری نہ سمجھو اگر خورد و تدبیر کے بعد حق کی طرف راہنمائی ہو تو اس کو اختیار کرو۔ حق کی طرف مراجعت کرنا باطل پرماڑے رہنے سے کہیں بہتر ہے۔ اگر کسی امر کے متعلق قرآن و حدیث سے فیصلہ معلوم نہ ہو اور قلب پریشان ہو تو عقل اور صرف عقل سے کام لے کر نظائر اور امثال پر قیاس کرو۔ اگر مدعی کہتا ہے مدعا علیہ یا شہادت حاضر نہیں ہے تو اس کے لئے مدت معین کر دے اگر شہادت پیش کر دے تو اس کا حق دلا دے ورنہ اس کے خلاف فیصلہ صادر کر دے شک کے شبہ سے بچنے کے لئے یہی صورت ہو سکتی ہے مسلمان مسلمان کے خلاف شاید ہو سکتا ہے باستثنا اس کے جس پر حد کے کوڑے لگے ہوں یا جھوٹی شہادت کا سزا یافتہ ہو یا اہل خانہ میں سے ہو یا ایسا شاہد ہو کہ اس کی شہادت اسی کے حق میں پلٹتی ہو۔ جسے والدین کے حق میں اولاد کی شہادت یا اس کے برعکس دنیا میں مذمت اور آخرت میں وبال گواہی اور قسم کے سبب ہٹائے گئے ہیں۔ مقدمات کے تصفیہ میں گجراہٹ پریشانی یا طال کو پاس نہ لے دو۔ حق مقدار کو پہنچانے کا اللہ تعالیٰ اجر جزیل عطا فرمائے گا۔ لے

لے دارقطنی۔ ص: ۵۲۱

امام حنفی۔ ادب القاضی۔ جلد اول۔ مطبوعہ عراق۔ پیرا نمبر ۶۳-۹۸۔

ای قیہ میون۔ ۵۱-۶۶۔

بیہقی۔ ۱۰: ۱۰۶۔

ازالۃ التحقا۔ ۲: ۱۱۹۔

کنز العمال۔ ۳: ۱۲۳۔

حضرت عمرؓ کے سرکاری خطوط۔ ڈاکٹر خورشید احمد لاہور۔ ماہِ ربیع الثانی ۱۴۲۲ھ: ۲۴۳۔

## اسلام میں عہدہ قضا کی اہمیت

اختیارات کی تفویض اور استعمال کے بارے میں اسلام کے اپنے اصول ہیں اور قرآن مجید

اور احادیث نبوی میں ان کا پورا پورا ذکر فرما دیا گیا ہے تاکہ منصب خلافت ہو یا عدالت اس کو فرائض کرنے والا یہ جان لے کر یہ ذمہ داری پھولوں کی سیج نہیں چنانچہ رسول اکرم (صلی اللہ علیہ وسلم) نے فرمایا :

- ۱۔ مَنْ جُعِلَ قاضِيًا بَيْنَ النَّاسِ فَقَدْ ذُبِيَ بغيرِ سيكتي له  
مَنْ دُلِيَ الْقَضَاءَ فَقَدْ ذُبِيَ بغيرِ سيكتي له
- جو شخص لوگوں کے درمیان قاضی بنایا گیا وہ بغیر چھری کے ذبح کر دیا گیا۔  
جو شخص قاضی مقرر ہوا وہ بے چھری ذبح کر دیا گیا۔
- ۳۔ الامارة امانة وهي يوم القيامة خزي وندامة الا من اخذها من حقها واذى النخذ عليها واث ذالك له
- امارت (حکومت) ایک امانت ہے اور وہ قیامت کے دن رسوائی ہے اور شرمندگی اگر اس شخص نے رسوائی و شرمندگی نہیں جس نے امارت حکومت کا حق ادا کر دیا اور جو ذمہ داری اس سے سبکدوشی حاصل کی اور یہ ادا
- حقوق حکومت اور پوری ذمہ داری سے سبکدوشی، ہوتی ہی کہاں ہے ؟  
طبرانی اور بزار سند صحیح سے حضرت عوف بن مالک سے بایں الفاظ روایت لائے  
اولها ملامة وثانها ندامة  
کرامت و حکومت کا پہلا حصہ ملامت  
وثالثها عذاب يوم القيامة  
دوسرا حصہ شرمندگی ہے اور تیسرے :  
قیامت کا عذاب ہے مگر وہ شخص جو خدا

۱۔ ابو داؤد۔ سنن۔ کتاب القضاء۔ باب فی طلب القضاء : کراچی۔ ۲۵ : ص ۸۶

۲۔ احمد البیہقی۔ السنن الکبریٰ۔ طبع اولیٰ۔ حیدرآباد (دکن) ۱۳۳۵ھ جلد ۱۔ ص ۶۶۔ ۶۷

۳۔ ابو داؤد سنن۔ کتاب القضاء۔ باب فی طلب القضاء کراچی۔ ۲۵۔ ص ۸۶



الامان عدل ہے انصاف ہے کامل ہے۔

بعض علماء کا خیال ہے کہ فران خداوندی اِنَّا عَرَضْنَا الْاَمَانَةَ سَیِّدِیْنَ  
امانت حکومت مراد ہے اور اس میں بھی اسی امانت کی اہمیت کا نقشہ کھینچا جا رہا ہے۔  
حقیقت میں اگر انسان کے دل و دماغ میں حکومت کی یہ اہمیت بیٹھ جائے تو انسان حکومت  
کی ذمہ داری سے ایسا ڈرے جیسا کہ ہر شخص موت سے ڈرتا ہے۔

دوسرے لفظوں میں قضا ایک گراں بار بوجھ ہے اور اس کے لئے اقدام کرنا ہلاکت کا مظہر  
ہے۔ الا ماشاء اللہ خدا ہی بچانا چاہے تو بچ سکتا ہے۔

رسول اکرم نے فرمایا ہے۔

مَنْ حَلَبَ الْقَضَاءَ وَاسْتَعَانَ  
عَلَيْهِ وَحَقَلَ إِلَيْهِ وَمَنْ لَمْ  
يَطْلُبْهُ وَلَمْ يَسْتَعِنْ عَلَيْهِ  
أَنْزَلَ اللَّهُ مِنْكَ يَدَهُ۔  
جس شخص نے قاضی کا منصب خود چاہا اور  
اس کو حاصل کرنے کے لئے دوسروں کی مدد چاہی  
تو یہ منصب تنہا اسے سپرد کر دیا گیا اور جس شخص  
نے نہ اس کو چاہا نہ اس کے حاصل کرنے میں  
دوسرے کی مدد کا خواستگار ہوا اس کے لئے

خدا ایک فرشتہ کو اتارے گا جو اس کو میر حاد راستہ دکھائے گا۔

نیز آپ نے فرمایا۔

مَنْ ابْتَدَى الْقَضَاءَ وَسَأَلَ  
فِيهِ شِقَاءَ وَكَلَّ إِلَى نَفْسِهِ  
وَمَنْ أَمَرَ عَلَيْهِ أَنْزَلَ اللَّهُ  
عَلَيْهِ مَلَكًا يَدُّهُ۔  
جس نے قضا کی خواہش کی اور طالب ہوا تو  
اسے اس کے نفس کے سپرد کر دیا جائے گا اور  
جسے مجبور کیا گیا تو اللہ تعالیٰ اس کے لئے فرشتہ  
اتارتا ہے جو اسے سیدھی راہ چلاتا ہے۔

۱۔ مستند امام اعظم۔ کتاب الاحکام۔ مطبوعہ کراچی۔ ص ۳۸۶

۲۔ ابوداؤد۔ سنن۔ کتاب القضا۔ باب فی طلب القضا والشرع الیہ۔ کراچی۔ ۳۲۰۔ ص ۸۰

۳۔ تمذی، جامع۔ الجواب الاحکام۔

حضرت شاہ ولی اللہ فرماتے ہیں اس میں راز یہ ہے کہ قضا کا طالب اکثر وہی ہوتا ہے جس کے اندر مال و جاہ کی طلب اور دشمنوں سے انتقام لینے اور اس قسم کے دیگر جذبات موجود ہوا کرتے ہیں۔ اس قسم کے لوگوں میں خلوص و نیک نیتی پیدا نہیں ہو سکتی جو اس کے حق میں نزول برکات الہی کا سبب اور موجب ہے لہٰذا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔

القضاۃ ثلاثۃ واحد فی الجنتہ	قاضی تین قسم کے ہوتے ہیں جن میں ایک جنت
داثنان فی النار۔ فاما الذی	میں جائے گا اور ثانیہ دو جہنم میں وہ قاضی جنت
فی الجنتہ فوجہل عرف الحق	میں جائے گا جس نے حق کو سمجھ کر فیصلہ کیا۔
فقمعنی بہ ودرجل عرف الحق	اور جس قاضی نے حق کو سمجھا لیکن ظالماً فیصلہ
فجارتی المحکم فهو فی النار	کیا وہ جہنم میں جائے گا اور جس نے بے سمجھے
ورجل قضی للناس علی جہل	بوجھے فیصلہ کیا وہ بھی جہنم میں جائے گا۔
فہو فی النار۔	

حضرت شاہ ولی اللہ محدث دہلوی فرماتے ہیں، اس حدیث سے یہ ثابت ہوتا ہے کہ قضا کا مستحق وہ ہے جو عادل ہو اور ظلم وجود اور جانبداری کے جذبات سے پاک مان ہو اور یہ باتیں اس کی طرف عام طور پر معروف و مشہور ہوں۔ نیز وہ عالم ہو کہ حق کو اچھی طرح سمجھ سکتا ہو۔ خصوصاً مسائل قضا کو وہ اچھی طرح جانتا ہو۔ اور اس کی حکمت بالکل واضح اور روشن ہو کہ ان امور کے بغیر اصل مقصود و مطلب پورا نہیں ہو سکتا اور اصل مصلحت و حکمت متقصود ہی نہیں ہو سکتی لہٰذا بات یہ ہے کہ حق و انصاف کا سرچشمہ کتاب اللہ اور سنت رسول اللہ ہے جس نے

۱۔ حجۃ اللہ بالانف۔ شاہ ولی اللہ محدث دہلوی۔ جلد دوم۔ صفحہ ۴۴

۲۔ البدایہ والنہایہ۔ کتاب القضاء۔ باب فی طلب القضاء

۳۔ حجۃ اللہ بالانف۔ شاہ ولی اللہ محدث دہلوی۔

اس سے ہٹ کر اور اس سے جاہل رہ کر فیصلہ دیا تو وہ خود بھی گمراہ ہوا اور لوگوں کو بھی گمراہ کیا اور ایسے گمراہ کن کی سزا عذابِ دوزخ ہی ہے اور جو جان بوجھ کر عالم بدل بن کر لوگوں کو گمراہ کرے اور غلط فیصلے دیے تو یہ پہلے سے بڑھ کر بڑا جرم ہے۔ اب رہائیسرا تو کیا کہنے یہ اللہ کی کتاب کی رو سے فیصلہ دیتا ہے اور لوگوں میں اللہ کا سچا فرمای جاری کرتا ہے اور یوں زمین میں اللہ کی سچی خلافت کے فرائض انجام دیتا ہے تو ایسا قاضی جنت کا حقدار کیوں نہ ہو۔

حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا:

- ۴۔ لَا تُؤَيِّرُنِي هَذَا مَنْ سَأَلَهُ  
ہم اس شخص کو حاکم نہیں بناتے جو اس  
عہدے کا سوال کرے یا اس پر حبس ہو۔  
۵۔ لَنْ نَسْتَعْمَلَ اَوْ لَا نَسْتَعْمَلَ  
ہم کسی ایسے شخص کو کام پر مقرر نہیں کریں گے  
جو اس کی خود چاہت کرے۔  
عَلَىٰ عَمَلِنَا مَنْ ارَادَهُ ۚ

یہ سب احادیث شریفہ تھذیر عن طلب القضا رہبر دال ہیں۔

حضور اکرمؐ کا فرمان ہے۔

## قاضی کا اجتہاد

- ۱۳۱ حکم الحاکم فاجتهد فاصاب  
حاکم جب فیصلہ کرتے وقت اجتہاد کرے  
اور اپنے اجتہاد میں صحیح نتیجہ پر پہنچے تو اس  
کے لئے دو اجر ہیں اگر اس نے اجتہاد کیا اور ان  
سے غلط ہوئی جب بھی اسے ایک اجر ملے گا۔  
فَاِذَا جَاءَكَ الْحُكْمُ فَاجْتَدِهْ  
فَاِذَا جَاءَكَ الْحُكْمُ فَاجْتَدِهْ  
فَاِذَا جَاءَكَ الْحُكْمُ فَاجْتَدِهْ

بقول شاہ ولی اللہ محدث دہلویؒ یہاں "اجتہاد" کے معنی یہ ہیں کہ اس نے استدلال و حجت کی اتباع کرنے میں اپنی پوری طاقت خرچ کر دی اور "اجتہاد" کا حکم اسی لئے فرمایا کہ تکلیف بقدر وسعت و طاقت کے ہوا کرتی ہے اور انسان کی وسعت و طاقت صرف اسی

۱۔ الإداؤد

۲۔ الإداؤد سنہ کتاب القضاء۔ باب فی طلب القضاء والشرع۔ کراچی ۳۲۰ ص ۲۸۰

قدّر ہے کہ وہ اجتہاد و سعی سے کام لے۔ حق تک پہنچنا اس کی قدرت باہر ہے۔  
 عبد اللہ بن عمر سے روایت ہے کہ دو آدمیوں نے عمرو بن العاص کے پاس مقدمہ  
 کا فیصلہ کر دیا مگر جس کے خلاف فیصلہ ہوا وہ ناراض ہو گیا اور عمرو بن العاص کے فیصلہ کو تسلیم  
 نہ کیا۔ پھر حضور اکرمؐ کی خدمت اقدس میں آیا اور مقدمہ بیان کیا اور عمرو کا فیصلہ بھی بتلایا۔  
 آپؐ نے فرمایا اگر قاضی اپنی پوری کوشش سے فیصلہ کرتا ہے اور درست کرتا ہے تو اس  
 کو دس نیکیاں ملتی ہیں اور اگر کوشش کے باوجود اس کا فیصلہ غلط ہوتا ہے تو اس کو  
 ایک نیکی ملتی ہے۔

معقل بن یسار روایت کرتے ہیں کہ حضور اکرمؐ نے مجھے فیصلہ کرنے کو فرمایا میری  
 معذرت پر آپؐ نے فرمایا فیصلہ کر دو کیونکہ اللہ تعالیٰ قاضی کے ساتھ ہوتا ہے جب تک وہ عمدہ  
 ظلم نہ کرے۔ اگر صحیح فیصلہ ہو تو دس نیکیاں ملیں گی اور اگر غلط ہو تو ایک نیکی ہے۔  
 پس ثابت ہوا کہ اسلامی نظام عدل میں قصاص، ایک عبادت ہے بشرطیکہ قاضی  
 خلوص نیت کے ساتھ حق کو پانے کے لئے پوری پوری کوشش کرے۔ نیک نیتی سے کی گئی  
 جدوجہد کے نتیجے میں اگر قاضی نے حق پالیا تو وہ ہر اجر اور اگر نیک نیتی سے اجتہاد ہی غلطی بھی ہوئی  
 تو ایک اجر اس کو مل کر رہے گا۔

۱۔ حجة الله البالغة مترجم : ۲ ج : ص ۶۶

۲۔ عبد الرحمن البنا، فتح الرباني، مطبوعہ قاہرہ، کتاب القضاء، جلد ۱۵، ص ۲۰۰

۳۔ احمد بن حنبل، مسند، بیروت، جلد ۵، ص ۲۶، تحت احادیث معقل بن یسار

# تیسرے فقہی سیمینار کی قراردادیں

## مرتب

محترم مولانا مجاہد الاسلام قاسمی کی راہنمائی میں جو فقہ اکیڈمی چند سال پہلے قائم ہوئی ہے اس نے جدید فقہی مسائل پر اب تک تین سیمینار منعقد کئے ہیں اس سے پہلے دو سیمینار ہمدرد نگر دہلی میں منعقد ہوئے اور تیسرا سیمینار ۸-۹-۱۰-۱۱ جون کو سندھیل، امرتسر، پنجور میں منعقد ہوا جس کی کچھ تفصیل چونکہ پہلے آچکی ہے وہ تجویز میں اس قرارداد میں نقل کی جا رہی ہیں جو شرکائے سیمینار طائفہ پاس کی ہیں۔ (مرتب)

## اسلامی بنکاری ضرورت اور راہنما خطوط

دور حاضر کے مالیاتی اور اقتصادی نظام میں بینک ایک کلیدی حیثیت کا حامل ہے، فاضل سرمایہ کو جمع کر کے مختلف اقتصادی ضروریات کی تکمیل کے لئے اس کے ذریعہ سرمایہ بھی فراہم ہوتا ہے اور قومی پیداوار میں اضافہ بھی ہوتا ہے مزید برآں بینکنگ ادارے متعدد ایسی خدمات بھی انجام دیتے ہیں۔ جو تجارت، صنعت اور زراعت کے لئے ناگزیر ہیں، ہندوستان میں بسنے والے مسلمانوں کی معاشی جدوجہد اور سرمایہ کاری بھی اس امر کی محتاج ہے کہ وہ موجودہ بینکوں کی طرف رجوع کریں۔ مگر یہ پورا نظام بینکنگ سود کی بنیاد پر قائم ہے۔ جسے اللہ تعالیٰ کی حکیمانہ شریعت نے حرام قرار دیا ہے۔ حقیقت واقعہ یہ ہے کہ سودی نظام غیر عادلانہ اساس پر قائم ہے، سود پرہیزی۔

عقد سرمایہ دار کا یہ حق تسلیم کرنا ہے کہ وہ ہر حال میں ایک متعین شرح پر منافع وصول کرے جب کہ صاحبِ اعلیٰ *ENTERNEUR* کا منافع اس کی اقتصادی جدوجہد کی کامیابی یا ناکامی پر منحصر ہے، اسلام کے نزدیک یہ عقد فاسد ہے کیونکہ یہ ظلم پر مبنی ہے، اس کے علاوہ سود موجودہ زمانہ میں تفریقِ دولت اور ترکیزِ سرمایہ — *CONCENTRATION OF WELTH* کا موثر ترین ذریعہ بھی ہے۔

جس کے نتیجہ میں موجودہ معاشرہ میں قرض پر دیئے جانے والے سرمایہ (*LOAN CAPITAL*) کو جو تسلط اور ظاہرانہ حیثیت حاصل ہو گئی ہے اس کا شعور تقریباً سارے ہی اصحابِ فکر کو کسی نہ کسی درجہ میں حاصل ہو گیا ہے۔

سود کے مفاسد کا یہ ایک محلِ بیان ہے، اس کے مضر اور ظالمانہ اثرات کا صریح بیان ممکن نہیں ہے، اللہ تعالیٰ کی حکیمانہ شریعت انسان کی معاشی جدوجہد کی اہمیت کی نہ صرف یہ کہ مستحکم نہیں ہے بلکہ وہ اس جدوجہد کو ابتغاءِ فضل اللہ قرار دیتی ہے، یہ شریعت انسانوں کے معاشرہ میں بالعموم اور معاشی جدوجہد کے میدان میں بالخصوص عدل و رحمت، دیانت اور امانت کی نہ صرف مقتضی ہے بلکہ وہ بھی ایسے احکام، اصول اور اقرار بھی فراہم کرتی ہے جن پر ایک محترم، عادلانہ، اور مشفقانہ نظامِ معیشت قائم ہو سکے، سود کی حرمت فی الحقیقت اسی مقصد کے پیش نظر کی گئی ہے، اسلامی نظامِ معیشت ظالمانہ مقابلہ اور تنافس کے بدلے باہمی اخوت، عدل اور مساوات اور عام انسانوں کے ساتھ مشفقانہ برتاؤ کی وسیع بنیادوں پر قائم ہے۔

ہندوستان میں بسنے والے مسلمانوں کا یہ فرض منصبی ہے کہ وہ اپنی معاشی سرگرمیوں کو بھی انہیں بنیادوں پر استوار کریں تاکہ ایک طرف وہ اس نظامِ عدل و مساوات کے داعی بن سکیں اور دوسری طرف اپنی معاشی اور معاشرتی زندگی کو بہتر اور مضبوط بنیادوں پر قائم کر سکیں۔

غیر سودی بنیادوں پر بینکنگ کے نظام کے قیام کے لئے شریعتِ حق نے جو اصول اور ضوابط عطا فرمائے ہیں وہ موجودہ دور کے مسائل کا بہتر حل پیش کرتے

ہیں بلکہ ہمارا یقین ہے کہ اپنی کارکردگی کے اعتبار سے وہ موجود طریق تنظیم سے افضل ہیں، ان کے اختیار کرنے سے مسلمانوں کی معاشی حالت بھی بہتر ہوگی اور ایسا عادلانہ معاشرہ قائم ہوگا جس کا ہمارا ملک بدرجہ اولیٰ محتاج ہے، یہ سیمینار سمجھتا ہے کہ مضاربہت EQUITY PARTNERSHIP شریکت اور مراہمہ MARK UP PRICING جیسے بنیادی اصولوں پر مبنی ایک قابل تائیس اور بہتر نظام بینک قائم کیا جاسکتا؟ ایسا نظام مالیات اور سرمایہ کاری جو ملک کے لئے ایک پیغام بھی ثابت ہو اور قابل عمل نمونہ بھی، البتہ اس سیمینار کو اس بات کا شکل شعور ہے کہ موجودہ عصر کے متعدد مسائل اور سرمایہ کاری کے متعدد وسائل اور معاملات کے پیش نظر ان اصولوں کے انطباق کے لئے ہمیں انتہک جدوجہد کرنا ہوگی، اسلامی نظام بینک کا خاکہ مرتب کرتے وقت مندرجہ ذیل اصولی ہدایات کو ملحوظ رکھنا ہوگا۔

- (۱) اسلام سودی نظام تعاقد کی ہر شکل کو حرام قرار دیتا ہے۔
- (۲) اسلام مالیاتی اور اقتصادی عقد میں جابین کے لئے مدل کو ضروری شرط قرار دیتا ہے جس کا مقتضا یہ ہے کہ صاحب المال اور صاحب العمل دونوں کے ساتھ مدل ہو، صاحب المال منافع میں شریک ہو اور سرمایہ کے نقصان کا مکمل ذمہ دار قرار دیا جائے، جبکہ صاحب العمل (مستقرض) نفع میں شریک ہو اور بصورت نقصان وہ اپنی محنت کے اجر سے محروم نہ ہو۔
- (۳) زر کو وسیلہ سمجھا جائے نہ کہ مطلوب بالذات جس طرح بضائع ضروریہ اور عیش و راحت کے سامان ہوتے ہیں۔

(۴) سرمایہ کو اللہ تعالیٰ کی امانت سمجھا جائے اور اس کے ذریعہ انسانوں کی حقیقی ضرورت اور ان کی مالی اور اقتصادی استعداد میں اضافہ کا ذریعہ بنایا جائے، برعکس موجودہ طریق تصرف کے کہ جہاں سرمایہ کو صاحب المال اور بینک اپنی ازباید دولت کا وسیلہ سمجھتے ہیں۔

۵۔ سرمایہ کی تقسیم اس طرح کی جائے کہ کمزور اور پسماندہ طبقات کی معاشی حالت میں بہتری ہو، اور نا منصفانہ تقسیم اور تفریق دولت میں کمی واقع ہو، اس اصول کے پیش نظر اسلامی بینکوں کو سرمایہ کی تقسیم اور فراہمی کرنے وقت ضروریات تھمینات ادا کمانا میں اول الذکر کو ترجیح دینا ہوگا، اور شہر و منافع کے ساتھ اس امر کا بھی احاطہ کرنا ہوگا کہ ملت کے کمزور اور ضعیف صاحبان استعداد کی محبت افزائی کی جائے۔

۶۔ ان تمام وسائل تمویل سے احتراز کرنا ہوگا، اگرچہ عصر حاضر میں مروج ہیں لیکن خیانت، دھوکہ اور کتمان حقیقت کے شہ کار ہیں۔

۷۔ ان اصولی ہدایات اور اسلام نظام معیشت و معاشرت کے عمومی مقاصد اس کی اخلاقی روح، دیانت و صداقت کی بنیادی اقدار کو بھی ملحوظ رکھنا ہوگا، تاکہ یہ گوشش محض ایک میکا کی شوق نہ بن جائے بلکہ حقیقی معنوں میں جاری نظام منافع، لوٹ کھسوٹ، نفسانیت کی جگہ پر نظام رحمت اور باہمی خیر سگالی، اہل تعاون کا آئینہ دار ہو۔

اسی مقصد کے پیش نظر سیمینار نے یہ فیصلہ کیا ہے کہ ماہرین اور علماء پر مشتمل ایک کمیٹی بنائی جائے جو شہریت کے مذکورہ اصول اور اس کی عمومی ہدایات ملحوظ رکھتے ہوئے ہندوستان کے حالات اور مسلمانوں کے مسائل کے پیش نظر ایسا نظام مالیات تجویز کرے جو مسلمانوں کی امنگوں اور ان کی پسندیدہ اقدار کا آئینہ دار بھی ہو اور ان کے حقیقی معاشی مسائل کا حل بھی ہو۔

### قرارداد ۲ بابت مباحہ

یہ سیمینار منعقدہ ۸ تا ۱۱ جون ۱۹۹۰ء ۱۳ تا ۱۶ ذیقعدہ ۱۴۱۰ھ مباحہ سے متعلق خورد و خوراک کے بعد اس نتیجہ پر پہنچا ہے۔

- ۱۔ مباحہ کا فقہاء کے نزدیک ایک متعین مفہوم ہے،
- ۲۔ اسلامی بینکوں میں مباحہ جن مشکلوں میں رائج ہے وہی شکلیں اس سیمینار سے زیر بحث ہیں۔



۱۰۔ مشہور فقہی قاعدہ ہے کہ عقود و معاملات میں مقاصد کا اعتبار ہوتا ہے محض الفاظ کا اعتبار نہیں ہوتا لہذا مرابحہ کے نام پر جو معاملات مروج ہیں ان کی حقیقت کا اعتبار ہے محض ان کے ناموں کا اعتبار نہیں ہے۔

۴۔ اسلامی بینکوں میں استعمال ہونے والی مرابحہ کی شکلیں مرابحہ کی معروف شرطوں کے ساتھ اسی صورت میں جائزہ ہوگی جب کہ :

(الف) بینک کی طرف سے جاری کردہ مخصوص فارم ( QUOTATION ) میں بینک کے ذریعہ فروخت کی جانے والی اشیاء کی نوعیت، ان کی کیفیت QUALITY اور دوسری ضروری صفات واضح طور پر ذکر کی گئی ہوں تاکہ بجاہالت اور ابہام کی وجہ سے معاملہ کے ہر دو فریق کے درمیان کسی نزاع کا امکان باقی نہیں رہے۔ نیز اس قیمت خرید یا لاگت پر بینک کو لینے والے نفع (قیمت) اس کی ادائیگی کی مدت اور اقساط کی صراحت کر دی گئی ہو۔

(ب) یہ درست نہیں ہوگا کہ معاملہ کتنے وقت یہ کہا جائے گا کہ اگر نقد خریدا جائے تو یہ قیمت ہوگی اور ادھار خریدا جائے تو دوسری قیمت، یا ادھار کی مدت کے کم یا زیادہ ہونے پر قیمت کی کمی اور زیادتی کا ذکر معاملہ کرتے وقت کیا جائے، بلکہ بینک خریدار کو مطلوبہ سامان کا نمونہ دکھا کر وضاحت کرے کہ اس کی قیمت اتنی مدت میں اتنی قسطوں میں ادا کرنی ہوگی اور بینک کو اس کی لاگت پر اتنا منافع دینا ہوگا۔ (اور یہی بینک سے خریدار کی قیمت ہوگی)۔

## قرارداد سے غیر سودی امدادی سوسائٹیاں

تیسرے فقہی سیمینار میں غیر سودی امدادی اداروں اور ان سے متعلق مسائل پر غور کیا گیا، یہ سیمینار غور و فکر کے بعد اس نتیجہ پر پہنچا کہ :

(۱۱) ہندوستانی مسلمانوں کے اقتصادی اور معاشی حالات کے پیش نظر ایسے امدادی مالیاتی اداروں کا قیام ضروری اور مفید ہے جو عام المسلمین سے بلا سود قرض حاصل

کریں اور ضرورت مند مسلمانوں کو سود کی ادنیٰ آمیزش کے بغیر قرض فراہم کر سکیں۔  
ایسے ادارے دراصل رفاہی اور فلاحی ادارے ہوتے ہیں جن کی بنیاد صلۃٴ احسان اور تعاون پر ہوتی ہے۔

(۲) قرض خواہوں سے قرض میں دی گئی رقم سے زائد وصول کرنا ہے اس کا کوئی سا بھی طریقہ اختیار کر لیا جائے ہرگز جائز نہیں اور قرض سے زائد حاصل کی گئی رقم شرعاً سود ہے، لہذا ذاتی یا ادارے کے مفاد یا دیگر رفاہی اسکیموں پر خرچ کرنے کے لئے بھی قرض سے زائد کوئی رقم وصول کرنا جائز نہیں، نیز ان اداروں میں جمع شدہ رقم کو فنڈ ڈپازٹ میں رکھنا اور ان پر سود حاصل کرنا بھی حرام ہے۔  
بہا یہ سوال کہ ایسے اداروں کو انتظامی مصارف کس طرح پورے کئے جائیں تو یہ فقہی سمینار اس کے لئے مندرجہ ذیل طریقوں کو درست قرار دیتا ہے،

(الف) ایسے امدادی مالیاتی اداروں کو کچھ اصحاب خیر ایک ملی ضرورت سمجھ کر محض اللہ تعالیٰ کی خوشنودی کے لئے اپنے خرچوں سے چلائیں یعنی انتظامی اخراجات کا بار یہ اصحاب خیر برداشت کریں، اگر یہ ادارے مسلمانوں میں اپنا یہ اعتماد حاصل کر لیں کہ یہ خالص شرعی حدود میں عام مسلمانوں کی مالی امداد کے لئے اور ان کو سودی لین دین سے بچانے کے لئے کام کر رہے ہیں اور علمائے کرام کی رہنمائی بھی ان کو حاصل ہے تو قوی امید ہے کہ اہل ثروت مسلمان ایسے اداروں کے انتظامی مصارف بلکہ ترقیاتی مصارف کے لئے بھی آگے بڑھیں گے۔

(ب) سمینار کی رائے میں ایسے تمام امدادی مالی اداروں کو ہر طوع پر یہ کوشش کرنی چاہئے کہ سرمایہ کا کچھ حصہ پیداواری ذرائع میں لگا کر جائز آمدنی حاصل کیا جائے اور کم از کم اتنی آمدنی ضرور حاصل کر لی جائے جس سے سوسائٹی کے انتظامی اخراجات پورے کئے جاسکیں۔

(ج) سمینار کے شدکار میں سے متعدد علماء کی رائے یہ ہے کہ اخراجات خدمت (SERVICE)

(CHARGE) یا انتظامی اخراجات (OPERATIONAL EXPENSES)۔

اگرچہ ضروری اور واقعی اخراجات تک محدود ہوں، قرض خواہوں سے نہیں لئے جا سکتے، بعض علماء کی رائے میں اگرچہ یہ اصلاً جائز ہو لیکن سود کا دروازہ کھل جانے کا خطرہ ہے، اس لئے اسے قطعی طور پر ممنوع قرار دیا جانا چاہیے۔

دیگر علماء ائمہ کا سینا کی رائے میں اس طرح کے اداروں کا قیام مفید اور اور ضروری ہے، اور اگر اصحاب خیر کی طرف سے تعاون، یا پیداواری ذرائع میں سرمایہ لگا کر بقدر ضرورت جائز آمدنی حاصل کر کے بھی ادا زہ چلانا ممکن نہیں ہو تو ادارے کے ضروری اور حقیقی انتظامی اخراجات قرض خواہوں سے وصول کئے جاسکتے ہیں اگر اس ادائیگی کا کوئی نفع نہ سرمایہ جمع کرنے والوں کو پہنچتا ہے اور نہ ادارہ کے لئے ذریعہ آمدنی ہے۔ ان علماء کی رائے میں ان واقعی اور ضروری اخراجات کے تعین میں اس کا خیال رکھنا ضروری ہے کہ اصلاً قرض کی جو روح شریعت کے پیش نظر ہے، اس کے ساتھ قرض خواہوں سے ان اخراجات کا وصول کرنا میل نہیں کھاتا، لیکن ان اخراجات کے وصول کرنے کی اجازت ناگزیر حالات کی وجہ سے دی جا رہی ہے، لہذا ان اخراجات کے تعین میں حد درجہ احتیاط برتی جائے۔

ضروری اور واقعی اخراجات محتاط انداز کے ساتھ معین کئے جاسکتے ہیں، لیکن اگر حسابی مدت کے پورا ہونے کے بعد یہ معلوم ہو کہ انتظامی اخراجات کی مد میں وصول کی گئی تخمینی رقم حقیقی اخراجات سے زائد ہے تو یہ زائد رقم قرض خواہوں کو ان سے وصول کئے گئے خرچ کے تناسب سے واپس کر دینا شرعاً واجب ہوگا۔

## قرارداد بیع حقوق

یہ سینا منقذہ ۸، ۹، ۱۰، ۱۱ جون ۱۹۹۰ء حقوق کی خرید و فروخت کے مسئلہ پر کافی غور و خوض کے بعد اس نتیجہ پر پہنچا کہ :

- (۱) بیع میں مال کی شرط ضروری ہے۔
- (۲) مال کی حقیقت لصوص شرعیہ نے متعین نہیں کی ہے پس اس کا اصل ماہ

- برعہد کے اس عرف و رواج پر ہے جو شریعت سے متصادم نہ ہو۔
- (۳) وہ تمام حقوق جن کی مشروعیت اصالتاً نہیں بلکہ صاحب حق سے کسی ضرر کو دور کرنے کے لئے ہوتی ہے ایسے حقوق پر عوض لینا جائز نہیں ہے جیسے حق شفیعہ۔
- (۴) جو حقوق نصوص شرعیہ سے ثابت ہو البتہ ان سے مالی منفعت متعلق ہو گئی ہو اور عرف میں ان کا عوض لینا مروج اور عروت ہو چکا ہو، نیز ان کی حیثیت محض دفع ضرر کی نہ ہو اور وہ شریعت کے عمومی مقاصد و مصالح سے متصادم نہ ہوں ایسے حقوق پر عوض حاصل کرنا جائز اور درست ہے۔
- (۵) کون سے حقوق کس نوع میں داخل ہیں اور اس تفصیل کے مطابق عصر حاضر میں مروج کون سے حقوق قابل عوض ہیں اور کون قابل عوض نہیں ہیں اس کی تعیین و تطبیق کے لئے مستند اراکما فتاویٰ اور اصحاب فتاویٰ کی طرف رجوع کیا جائے۔

## تعداد ۵

یہ سیمینار عربی مدارس کے ذمہ داروں سے درخواست کرتا ہے کہ :

(۱) طلبہ کو جدید حالات پر احکام شرعیہ کے انطباق کا اہل بنانے کے لئے فقہی سیمینار میں آنے والے مسائل اور دوسرے جدید مسائل پر طلبہ کا بین المدارس مذاکرہ منعقد کرائیں اور اگر مدارس خواہش کریں تو اسلامک فقہ اکیڈمی ایسے مذاکرہ میں تعاون کے لئے ممتاز علماء میں سے کسی صاحب سے ایسے مواقع پر شرکت کے لئے درخواست کر سکتی ہے۔

(۲) دینی مدارس کے طلبہ کے لئے سیمینار یہ بھی مناسب سمجھتا ہے کہ معاشیات اور مختلف عصری علوم کے ماہرین کے محاضرات کا نظم کیا جائے تاکہ طلبہ ان علوم کی مبادیات اور اس کی بنیادی فہم کو سمجھ سکیں اور احکام شرعیہ کو ان سے مربوط کر سکیں اور "اسلامک فقہ اکیڈمی" اس سلسلہ میں ملکی تعاون کے لئے

# الرشاد کی ڈاک

قابل صد احترام حضرت اقدس مولانا مجیب اللہ صاحب دامت برکاتہم  
سلام مسنون !

کئی سال سے الرشاد نظر نواز ہوتا ہے۔ لکھنے والوں اور بولنے والوں کی کمائی  
کمی نہیں ہے۔ بے شمار ہی نہیں بلکہ بے حساب اور انگنت ہو گئے۔ لیکن دل سے آپ  
کے لئے دعا نکلتی ہے کہ اب بھی محمد علیؐ جو ہر جہاں طرز نگارش مولانا آزاد جیسی ادبیت اور  
فکر و لہجہ کو جس انداز سے آپ پیش کرتے ہیں وہ فدا داد ہے جس میں حالات کا صحیح  
تجزیہ، حکمت و جبرامت اور قوم کو بالکل بروقت مناسب مشورہ دیکر جہاں آپ صحافت  
میں دیانت کا ثبوت دینے ہیں وقت کے تقاضوں کی تکمیل بھی فرماتے ہیں، دل کی آواز  
ہے جو اللہ جل شانہ آپ کے قلم سے لکھوا دیتا ہے۔ دینی حقیقت کی غیرت کے تقاضوں کی تکمیل  
اس میں ہوتی ہے اور نہ ہی عن المنکر کا اس سے بہتر انداز نہیں ہو سکتا۔ آپ جو بھی لکھتے ہیں،  
جسے بھی لکھتے ہیں بالکل الہامی جیسے مضامین ہوتے ہیں جو ملت کی دلوں کے ترجمان ہوتے  
ہیں۔ فجزاکم اللہ خیر الجزاء واحسن الخیر۔ آپ کا ادارہ بابت ماہ جون ۱۹۹۰ء  
دیکھا اس کو دیکھ کر خیال پیدا ہوا کہ چند سطریں خدمت میں پیش کروں بالکل آپ کسی  
سے متاثر نہ ہوں آپ جیسے مرد مجاہد کو مجھ جیسے ناتواں کے لکھنے سے کیا طاقت ملے گی  
لیکن میری بھی غیرت کا تقاضہ ہے جس کی تکمیل کی ہے۔ دل سے آپ کے لئے دعائی دعا  
ہے اللہ مل جلالہ آپ کی حفاظت فرمائے اور آپ کے بروقت باشعور مشورہ پر عمل کی  
توفیق بخشے آمین۔ دعاؤں کا طلبگار ہوں۔ والسلام علیکم ورحمۃ اللہ

خادم حدیث نبوی

(مولانا) محمد واصف عثمانی (مدظلہ) ارزدی الحجۃ ۱۴۱۱ھ

مفتی دارالعلوم دیوبند

### محترمی ! سلام مسنون

کویت، تیونیشیا، اردن، شام، عراق اور الجزائر کے مختلف اہل سنتوں میں اسلام پسند پارٹیوں کا قیام و کامیاب ہو جانا مغربی دنیا کے نصرانی و یہودی حلقوں کے لئے بہت الجھنوں اور پریشانیوں کا باعث بن گیا ہے، خود ہمارے ملک ہندوستان میں قومی پریس میں ایسے صفائیں، اداریوں اور تبصروں کا ریلیا آیا ہے جو مغربی ذہن، رکھنے والوں کی تشویش کا آئینہ دار ہے۔

ساری دنیا کے ممالک میں اگر مغربی طرز کی جمہوریت اقتدار پذیر رہے تو مغربی دنیا کے خود ساختہ لیڈر، ہٹ دھرم اور بد خو حکمران پھولے نہ سمائیں گے انہیں تنگ نظری کی بات ہر جگہ نظر آنے لگتی ہے جب ان کے بولے ہوئے اعلیٰ اور رٹائے ہوئے اسباق سے انحراف کر کے صحیح سمت میں اور صدق و صفا کی منزل کی طرف چل پڑا جائے اسلام کے ماننے والے اگر اسلام کی حکمرانی چاہتے ہیں تو اس میں برائی کی کیا بات ہے؟

ذہین و ذریعہ نفوس واقف ہیں کہ یورپ کے بہت سے ممالک میں کرسچین یوکرٹس اور اسی قبیل کی پارٹیاں ہیں جو مغربی دنیا میں مذہبی سیاست میں یقین رکھنے کے ساتھ یہودیوں کے ساتھ ناروا سلوک کرنے میں اپنا ثانی نہیں رکھتیں۔

خالص اسلام کے نام میں شروع کی ہوئی کوئی بھی تحریک، کوئی انقلاب اور جزئی یا کئی تبدیلی بھی کسی دوسری قوم یا گروہ کے خلاف آواز بلند کر کے تادیب کے کسی حد میں برسر اقتدار ہونے کے لئے برپا نہیں ہوئی، اسلام کے مخالفت کرنے والے اس امر سے خوب واقف ہیں۔

البدع والی محسن، پھر (انگریزی)

جنٹلمن کالج، نان پارہ

(بہرائی)

مخدوم گرامی جناب مولانا مجیب الدین صاحب زید مجدہم  
السلام علیکم ورحمۃ اللہ وبرکاتہ

خدا کرے مزاج گرامی ہر طرح سے بعافیت ہو۔ گذشتہ نومبر میں آپ کے بنگالی دورے کے موقع پر قصبہ سہرا میں اتفاقاً ملاقات سے دیرینہ خواہش کی تکمیل ہوئی تھی۔ جامعۃ الرشاد میں عرصہ سے حاضری نہ ہو سکی تھی، اس ملاقات سے اس کی کسی قدر ٹھانی ہو گئی۔ اسی موقع پر جناب والا نے میرے رسالہ "مشرک خاندانی نظام اور اسلام" کو دوبارہ بغرض تبصرہ ارسال کرانے کا حکم دیا تھا۔ یہ رسالہ خدمت میں ارسال کر دیا گیا ہے۔ امید کہ "الرشاد" کے کسی قریبی شمارے میں اس پر آں جناب کے گراں تدر تبصرے سے مجھے مستفید ہونے کا موقع ملے گا۔ "الرشاد" کا تازہ شمارہ جو رسالہ پیش نظر ہے۔ اسی میں برادر مکرم مولوی محمد رفیع الاسلام ندوی صاحب کا "مناسک حج کی تاریخ" پر سنجیدہ جائزہ دیکھ کر خوشی ہوئی۔ افسوس ہوا کہ حیات نو برباگج میں ان کا جائزہ شائع نہ ہو سکا۔ ہر بڑے آدمی کی طرح حضرت فرماہی کے بھی کچھ تفردات ہیں ان اثرات پر جان نہ دے کر ان کی فکر کے مثبت پہلوؤں سے استفادہ اصل قابل توجہ چیز ہے مولانا راہی کے مسودات کے امتداد دارشین نصف صدی سے زائد کا عرصہ گزر جانے کے باوجود ان کی مضبوط چیزوں ہی کو منظر عام پر نہ لاسکے تو ان کے افکار کے تجزیہ و تحلیل ان پر نقد و نظر اور ان کے کام کو آگے بڑھانا تو بہت آگے کی بات ہے۔ مولانا قرآنی افکار کے سلسلے میں ان کے جانشینوں کی طرف سے اب تک جو کچھ ہو سکا ہے وہ علامہ کے عربی خیالات اور ترجمہ یا ترجمانی ہے۔ جو بڑی حد تک ناقص بھی ہے۔ اس فکر کی تشریح و تفصیل ہی کا کام بہت کچھ تشنہ ہے، اس کے تجزیہ و تحلیل اور اس پر نقد و نظر کے ذریعہ اس سے آگے ہلنے کے کام کو اصلاحی ذہن نے ابھی ہاتھ بھی نہیں لگایا ہے۔ بلکہ ابھی شاید یہ اس کے لئے غور بھی نہیں بن سکا ہے۔ اسی پس منظر میں جناب مولوی رفیع الاسلام ندوی کی کاوش بالائق ستائش ہے کہ انہوں نے اس جوہر کو توڑنے کی کوشش کی ہے۔ ان کی اس کوشش کی مثبت جواب (۷۷۷۷۷۷۷۷) دینے کی ضرورت ہے۔ مولانا فرامی کی بعض

رائیں مروج بھی ہو سکتی ہیں ورنہ کم از کم دوسروں کے لئے اس حق کے استعمال کرنے میں تنگی نہ ہونی چاہئے۔

البرٹ وکے اسی شارے میں مولانا محمد جعفر علی رحمانی کے فقہی مضمون 'کیا مالی جبرانہ جائز ہے؟' شوق سے پڑھا۔ البتہ ص ۲۹ پر (۲) اضعفت علی اللہ علیہ وسلم الخمر للنسالة (اصل میں غالباً سہو کتا بت سے المضانہ 'ل' کے بغیر چھپ گیا ہے) کے ترجمہ: گمراہ کن تحریر لکھنے والوں پر حضور نے دو چاند جبرانہ عائد فرمایا "کو دیکھ کر حیرت ہوئی۔ عہد نبوی میں اگر تحریر کا عام رواج تھا بھی تو یہ گمراہ کن تحریریں لکھنے والے کون لوگ تھے۔ تاریخ کے اس نئے نکتے پر ترجمہ سے پہلے مضمون نگار کو ضرور غور کرنا تھا۔ اس غلطی کا انتشار مضمون نگار کی سہل انگاری اور ناقص مواد پر اکتفا رہا ہے۔ اسی مضمون میں ڈاکٹر یوسف القرضاوی کی کتاب، فقہ الزکوٰۃ کے حوالہ سے علامہ ابن قیمؒ 'الطرق الحکمیۃ' کا حوالہ ہے، 'الطرق الحکمیۃ' کوئی مخطوط نہیں مطبوعہ موجود ہے۔ اسی سے آسانی کے ساتھ مراجعت کی جاسکتی تھی اس طرح اس بحث میں علامہ ابن قیمؒ کی اس کے طرح کے مباحث کی انسائیکلو پیڈیا یا اعلام الموقعین سے مراجعت ضروری تھی۔ ان دونوں کتابوں کا مواد مصنف کے پیش نظر ہوتا تو عقل مام کے خلاف مذکورہ ترجمہ کی فاحش غلطی وہ نہ کرتے۔ عہد نبوی کے مالی جبرانہ کے پندرہ واقعات جن کے ابن قیمؒ کی 'الطرق الحکمیۃ' کے حوالہ کے لئے مضمون نگار نے جناب یوسف القرضاوی کی فقہ الزکوٰۃ کا حوالہ دیا ہے۔

'الطرق الحکمیۃ' من السیاسة الشرعية، مطبوعہ مطبعة الادب، مصر ۱۳۱۵ھ میں ان واقعات 'قضايا' کی تفصیل کتاب کے ص ۲۴۵، ۲۴۶ پر ہے۔ ص ۲۴۶ پر زیر نظر نظیر اور اس کے مائل دوسری نظیر کے الفاظ ہیں:

ومثل اضعاف الخمر علی السارق مالا تقطع فیہ، من الشر والکفر ومثل اضعاف الخمر علی کاتم العنایة الخ۔ اسی طرح 'اعلام الموقعین' جلد ۲ ص ۱۱۷ مکتبہ الکلیات اللاذبریہ، مصر ۱۳۱۵ھ پر اسی بحث میں متعلقہ حصے کی عبارت ہے:

• ومنها اضعاف الخمر علی سارق الثمار المتعلقة، ومن اضعاف علی کاتم العنایة •



الملتقلة . ان نظائر میں جن دو صورتوں میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے دو ہر ارمانہ عائد کیلئے  
 اس میں ایک پھلوں اور سبز یوں کی چوری ہے جن کے لئے شریعت میں ہاتھ کاٹنے کی سزا  
 نہیں ہے۔ زیر نظر مضمون میں فتاویٰ ابن تیمیہ کے حوالہ ہے، ص ۲۷ پر اس کا حوالہ بھی ہے۔  
 دو ہر مالی جرمائے کی دوسری صورت لفظ میں پائے ہوئے بھٹکے ہوئے جانور کے چھپانے  
 کی ہے جس میں آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے پھلوں اور سبز یوں کی چوری کی طرح اس سزا کا مستوجب  
 قرار دیا۔ پتہ نہیں کس مناسبت سے مضمون نگار نے الفصالة، لکھو لے ہوئے جانور گمراہ کن تحریریں  
 لکھنے والے بنا دیا۔ پھلوں کی چوری کے ساتھ جانور چھپانے کا یہ واقعہ کب اور کہاں پیش آیا۔  
 مضمون نگار کو دوسرے مراجع سے اس کی تفصیل کرنی چاہیے تھی، مضمون میں اصول تصنیف کی  
 رعایت بھی کم ہیں۔ طویل عربی عبارتوں کو توڑ کر قارئین کے لئے اسے خوش گوار بنانا چاہیے۔ دوسرے  
 ثانوی مراجع سے ضمننا اور تبناً فائدہ اٹھانا چاہیے۔ مرجع اصلا اہیات کتب کو بنانا چاہئے۔ آخر  
 کی پوری بحث میں مضمون نگار نے تمام ثانوی مآخذ پر انحصار کر لیا ہے جس کے نتیجے ایک میں ترجمہ  
 کی وہ غلطی ہوئی ہے جس کی تلافی کسی مصنف اور مضمون نگار کے لئے بڑی مشکل ہوتی ہے۔

آج کی علوم کی پھیلی ہوئی دنیا میں مولوی کی تمام تر قدرد قیمت کا انحصار اس کی عربی دانی  
 اور دینی مراجع پر نظر اور الحی سے براہ راست استفادہ کی صلاحیت ہے۔ عربی عبارت  
 کے ترجمہ کی غلطی اس پوری بساط کو لپیٹ دیتی ہے۔ اس تحریر کا منشا جذبہ خیر خواہی ہے  
 امید ہے اسے اسی حیثیت سے دیکھا جائے گا۔

اختصار کی کوشش کے باوجود مکتوب طویل ہو گیا۔ امید کہ الرشاد کے ڈاک کے کالم  
 میں شائع ہو کر اس کا افادہ عام ہو سکے گا۔ اپنی گونا گوں اور متنوع مصروفیات میں الرشاد  
 کا آپ کا جاری رکھنا ایک کارنامہ ہے خدا تعالیٰ اس کوشش کو شرف قبول سے نوازے۔ اور  
 کامیابی سے ہم کنار کریں۔

والسلام  
 نیاز مند خادم  
 (جناب) سلطان احمد اصلاحی (صاحب)  
 علی گڑھ

# وفیات

( دو ممتاز علماء مولانا ضمیر احمد صاحب جلال پوری اور مولانا احمد رضا جوڑی کی وفات )

ان دونوں ممتاز علماء کا انتقال کئی ماہ پہلے ہو گیا تھا مگر افسوس ہے کہ اس کی اطلاع مجھے بہت بعد میں ملی پھر میں تقریباً ایک ماہ مدرسے سے باہر رہا جس کی وجہ سے ان دونوں بزرگوں کے بارے میں اپنے تاثرات نہ لکھ سکا ہم ان کے متعلقین اور متوسلین سے معذرت خواہ ہیں۔

مولانا ضمیر احمد صاحب ایک ممتاز عالم بہترین خطیب اور جمعۃ العلماء کے مخلصین میں تھے مولانا رہنے والے تو اعظم گڑھ کے تھے مگر جلال پور میں اپنی پوری زندگی گزاری وہی اس لئے لوگ ان کو جلال پوری سمجھتے رہے۔ جلال پور کے ماحول میں ایک مدرسہ کا قائم کرنا اور پھر اسے کامیابی سے چلانا آسان کام نہیں تھا۔ مگر نہ جانے کتنے نشیب و فراز کے باوجود انہوں نے اس میں کامیابی حاصل کی اور علماء کی ایک کمیپ پیدا کر دی مولانا سے میرے تعلقات کی ابتدا ۱۹۴۵ء میں یوسف پور محمد آباد کے ایک جلسہ سے ہوئی میرے بڑے سائے مولانا عزیز صاحب — ان کے ہم سبق رہ چکے تھے اس تعلق سے — مولانا کو وہ یوسف پور محمد آباد کے سالانہ جلسہ میں ضرور بلایا کرتے تھے پھر اس کے بعد کئی بار مختلف مواقع پر ان سے ملاقات ہوتی رہی مولانا کی تقریر راتنی دلچسپ اور پُر اثر ہوتی تھی کہ عوام ہی نہیں بلکہ خواص بھی اسے محفوظ ہوئے ضمیر نہ رہتے تھے اتفاق سے ۱۹۶۵ء میں بلیشیا کے سفر میں ان کی تقریریں بار بار سننے کا اتفاق ہوا مولانا سے بعض معاملات میں فکری اختلاف رہا لیکن بحمد اللہ غائبانہ دونوں طرف سے حسن ظن قائم رہا وہ الرشاد بڑے شوق سے پڑھتے تھے اگر کبھی پرچہ نہیں پہنچتا تو تقاضہ کر کے منگا لیتے تھے مدرسہ پر ان کا کئی بار آنا ہوا وہ ہمیشہ ہمت افزائی کی اللہ تعالیٰ ان کی نیکیوں کے بدلے انہیں جنت الفردوس میں جگہ عنایت کرے آمین۔ !

مولانا احمد صاحب مرحوم | شاہ گنج مدرسہ بدایاں اسلام کا شمار ہندوستان کے متوسط درجہ کے مدارس میں ہوتا ہے۔ اس کے بانی تو

اصلاً مولانا ابو العرفان ندوی مرحوم کے والد مولانا دین محمد صاحب مرحوم تھے جنہیں انہوں نے اپنے بھتیجے مولانا جمیل احمد صاحب مرحوم کو ذمہ دار بنایا جو اسی کے ہورہے انہوں نے اپنے زمانہ میں ہی اسے کافی ترقی دے دی تھی ان کے انتقال کے بعد اسی انداز سے انکے چھوٹے بھائی مولانا احمد صاحب نے بھی مدرسہ کو چلایا۔ ذاتی طور پر بھی علم و تقویٰ کے حامل اور مرتبان مرغج تھے۔

مدرسہ بدالاسلام کی دو خصوصیتیں ایسی ہیں جو شاید ہندوستان کے کم ہی مدرسے جس میں اس کے شریک مہوں ایک تو یہ کہ ۶۰، ۷۰ برس کے اندر ہندوستان کی شاید ہی کوئی بڑی سے بڑی شخصیت ایسی ہوگی جس کی مہمان نوازی کا شرف اس مدرسہ کو حاصل نہ ہوا ہو کچھ حضرات تو قصد دارادہ سے یا مدرسہ کی دعوت پر یہاں مہمان ہوئے اور بڑی تعداد نے ٹرین کے انتظار میں وقت گزارنے کے لئے مہمان نوازی کا موقع دیا۔ دوسری خصوصیت یہ ہے کہ عام مدرسوں کی طرح نہ تو یہاں رواداد شائع ہوتی ہے اور نہ سالانہ حساب و کتاب پیش کیا جاتا ہے۔ اور نہ یہاں پیشہ ور سیفر مقرر ہیں بلکہ استغناء توکل ہمیشہ اس مدرسہ کا امتیاز رہا ہے۔ اور اسی اخلاقی و روحانی اسکو سے مادی وسائل کے بڑے بڑے قلعوں کو یہاں کا ذمہ دار سر کرتے رہے ہیں۔ اللہ تعالیٰ سے دعا ہے کہ مدرسہ کو دوام عطا فرمائے اور مولانا کو جنت النعیم میں جگہ عنایت کرے۔ آمین

## بقیہ : نئے کتابیں

میں اور زیادہ دلائل طور پر لکھ دیا ہے۔

## المنتخبات

مکتوبات امام ربانی کا عربی ترجمہ ناشر دفتر الاخلاص استنبول، ترکی پر شیخ احمد سرہندی مجدد الف ثانی رحمۃ اللہ

علیہ کے روح افزا فارسی مکتوبات کا عربی ترجمہ ہے جیسے شیخ محمد مراد المذاوی نے عربی میں نقل کیا ہے۔ اس ادارہ نے اس کے علاوہ بھی اور کئی مفید کتابیں شائع کی ہیں۔ مکتوبات کی اہمیت اور افادیت اہل علم پورے طور پر واقف ہیں۔

# نئے کتابیں

**مشترکہ خاندانی نظام** | از: مولانا سلطان احمد اصلاحی  
صفحات ۵۶، کتابت و طباعت عمدہ، ناشر: ادارہ تحقیق و تالیف اسلامی علی گڑھ قیمت: ۶

عام طور پر ہندوستانی مسلمانوں میں مشترکہ خاندانی نظام کا رواج ہے اور اسے بڑی حد تک اسلامی خاندانی نظام سمجھ لیا گیا ہے مگر حقیقت میں یہ ہندوستانی تہذیب کے نتیجے میں پیدا ہوا ہے اسلام نے پردہ اور حیا و شرم کا جو معیار قائم کیا ہے اگر اسی کو سامنے رکھا جائے تو موجودہ مشترکہ خاندانی نظام کی گنجائش نہیں نکلتی مشترکہ خاندانی نظام میں جو فائدے نظر آتے ہیں وہ بذات خود بہت سی خرابیوں کا پیش خیمہ بن جاتے ہیں جیسا کہ مصنف نے لکھا ہے کہ اس میں بہت سی اسلامی حدود کا قائم رکھنا مشکل ہے۔

مولانا سلطان احمد اصلاحی جو بجد اللہ اچھے اہل قلم اور اسلامی مسائل پر متعمدانہ انداز پر لکھنے کے عادی ہیں انہوں نے اس رسالہ میں اس موضوع کے ہر پہلو پر سیر حاصل بحث کی ہے اور کتاب و سنت کی روشنی میں موجودہ مشترکہ خاندانی نظام کی مضرتوں کو بیاں کر کے اسلام کے دئے ہوئے مشترکہ خاندانی نظام پر تفصیل سے روشنی ڈالی ہے یہ رسالہ اس قابل ہے کہ اسے ہر مسلمان گھر تک پہنچایا جائے گو موجودہ مشترکہ نظام کو بدلنا آسان کام نہیں ہے مگر بتدریج اس میں تبدیلی کی نہ صرف معاشرتی نقطہ نظر سے ضرورت ہے بلکہ یہ ایک اہم دینی ضرورت بھی ہے۔

اس سے پہلے مولانا اشرف علی تھانوی صاحب رحمۃ اللہ علیہ نے اس کی طرف اپنی کتابوں میں متعدد جگہ توجہ دلائی ہے جسے مولانا سلطان احمد صاحب نے علمی انداز میں۔

(بقیہ، صفحہ ۵۳ پر)





سالانہ چندہ غیر ممالک سے : ۱۵ ڈالر امریکی 15/8	جامعۃ الرشاد غلہ گڑھ ترجمان ماہنامہ جامعۃ <b>الرشاد</b>	سالانہ چندہ ہندوستان سے ۲۰/- خصوصی معاون ۱۰۰/- قیمت فی پرچہ ۲/-
---	--	---

جلد ۱۸ اگست ۱۹۹۰ء بمطابق : محرم الحرام ۱۴۱۱ھ شماره ۲۶

### فہرست مضامین

۱۔ رشحات ۲۔ اسلامی ریاست میں عدل انصاف کے نفاذ کے ذرائع ۳۔ خواجہ میر دردؒ، ان کا کلام اور علمی مقام ۴۔ اقلیتی حقوق پر نظر ثانی کی ضرورت ۵۔ مجملہ آیات سہ ماہی ۶۔ الرشاد کی ڈاک	مرتب جناب سید عبدالرحمن رحمانی ایل ایل ایم اسلامی یونیورسٹی اسلام آباد مولانا مجیب اللہ ندوی اقبال احمد انصاری مرتب
---	---



### مجیب اللہ ندوی (مرتب)

• ڈاکٹر محمد نعیم صدیقی ندوی، مقیم ابوظہبی • رضی الاسلام ندوی ایم اے علیگ

کتابت : خورشید احمد	فیو تو سیع اشاعت مولوی عقیل احمد صاحب ٹانڈوی
مجیب اللہ ندوی پریس پبلشرز وائیڈیر نے نشاط آفیت پریس ٹائیڈ سے چھپوا کر جامعۃ الرشاد غلہ گڑھ سے شائع کیا	

# شیخ

۱۹۸۸ء میں پنجاب میں سکھوں کے گولڈن ٹمپل سے دہشت گردوں کے ہمارے لئے آپریشن بلواسٹار کے نام سے اندرا گاندھی نے جو فوجی دھاوا بولا تھا اور جس میں سینکڑوں سکھ قتل ہوئے اور اس کی عمارت کے ایک بڑے حصہ کو تہس نہس کر ڈالا گیا تھا اس سے سکھوں کے جذبات سرد ہونے کے بجائے اور مشتعل ہو گئے۔ اور انہوں نے شاید بڑی حد تک اپنے بھائیوں کے خون کا بدلہ چکالیا اگرچہ اس میں بہت سے مظلوموں اور بے قصوروں کا خون ہوا اس کے باوجود موجودہ گورنر پنجاب درہندو دھماکے سکھوں سے اس غلطی کی معافی مانگی ہے انہوں نے اس کو ہمالیائی غلطی قرار دیا ہے۔

( عزائم ۱۲ جولائی ۱۹۹۰ء )

ایک طرف تو ہماری موجودہ مرکزی حکومت کا گورنر سابق حکومت کی غلطی کی معافی مانگ رہا ہے۔ تو دوسری طرف کشمیریوں کے ساتھ چالیس سال سے ہونیوالی حق تلفیوں اور شیخ عبداللہ کی گرفتاری سے لے کر اب تک کے ہونے والے مظالم کے ساتھ جگو بہن کے "آپریشن بلواسٹار" کے بارے میں یہی نہیں کہ اب تک کسی شرمندگی کا اظہار نہیں کیا گیا بلکہ آج بھی دہشت پسندی کے نام سے لڑا جا رہا ہے جو جوانوں کی جان لیواری ہے۔ لیکن حکومت کو یاد رکھنا چاہیے کہ اختراع جرم کا وقت گزر جانے کے بعد پھر معذرت اور معافی اس کی تلافی نہیں ہوتی۔

ہرچہ دانا کسب کند نادان

لیک بعد از خرابی بسیاران



غور کرنے کی بات لہجہ شیخ احمد علی شاہ جو ہندوستان کے کشمیر کے الحاق کو پانچھیل تک پہنچایا۔ جسے ایک زمانہ تک کشمیریوں نے اپنا سیاسی سرکار سمجھتے رہے وہ بارہ برس تک جیل میں رہا مگر کشمیری ہندوستان کی حکومت کی طرف سے ان کی طرف سے نہیں ہو سکتا۔ اور اس کے بعد ۱۹۴۷ء تک ان کے ساتھ جو سیاسی کھلی زیادتی ہوئی اس پر ہندو نہیں۔ ہر شے آج بھی کشمیری ہندوستانی حکومت کا جوا کھاؤ کر پھینکنے کی اور اگر قرن کا پہرہ نہ ہو تو شیخ عبداللہ کی قبر کو کھاؤ کر پھینک دینے کے لئے تیار ہو گیا ہے کیا ہماری گورنمنٹ نے کبھی اس کا پیلو سکی مسئلہ کشمیر پر غور کیا ہے۔ ؟

۱۹۴۷ء کا سبب ہے کہ ہندوستان کی حکومت نے پہلے دن سے کشمیریوں کو شکست کی نگاہ سے دیکھا اور اسی نگاہ سے ان کے ساتھ وہ معاملہ کرتی رہی کشمیر کو فوج کی چھائی بنا کر ۱۹۴۷ء لاکھ روپے دودھ حکومت فوج بدعمر میں کرتی رہی مگر کشمیریوں کو تعلیمی معاشی حیثیت سے اوپر اٹھانے کی کوئی کوشش نہیں کی بلکہ اللہ کو کمزور کر دینا اور اقلیت میں تبدیل کرنے کا منصوبہ بناتی رہی، شیخ عبداللہ جنہوں نے کشمیر کا الحاق ہندوستان سے اس حال میں کرایا کہ نہ راجہ کرن سنگھ راضی تھے اور نہ جواہر لال نہرو یہی شیخ عبداللہ نے ہندوستان کی حکومت سے اتنا بظن بوجھتے ہیں کہ ان کو ۱۹۴۷ء میں جیل میں رہنا پڑتا ہے۔

۱۹۴۷ء کے آپریشن دہوا میں اس کے لئے تو گورنر معالی مانگتے ہیں اور کشمیر میں جند کے ساتھ ہندوستان سے ہر روز فریڈم فائٹنگ پارٹی اپنی جگہ پر رہے اور اس سے ہندوستان کی مایہ ناز قومیں دونوں حکومتوں کو معافی مانگنا چاہتے ہیں۔

۱۹۴۷ء میں ہندوستان کے کشمیر ہندوستان کا حصہ رہے مگر اس کے بعد ہندوستان کی حکومت کو جن سنگھ اور بی بی نے بی بی کی پالیسی کو ترک کرنا ہو گا۔ یہی وہ چیزیں ہیں جنہوں نے حقوق سے متعلق ایک مصنف کا کچھ حصہ نقل کیا ہے بار بار پچاس لاکھ روپے کے ذمہ داروں کی اور وہ ہیں ان کی موجودہ تہائی، تبدیلیوں سے حق لیتے ہیں۔ اس موقع پر ہم سٹیزن فائڈ ہو کر رہی (دیکھ لے ڈی) کا بیان نقل کر دینا ضروری سمجھتے ہیں۔ ہندوستان کے ہندوستان کا انصاف پسند طبقہ کن اتنا زبردستی چاہے ان کا لہجہ ہی ہندوستان کے کشمیر کے شہر میں ہو۔ وہ کچھ ہوا تو اس پر ایک دیکھئے جو اس قوم کے لئے کیا ہے۔

کشمیر کے شہر سولہ میں آقبال مارکسٹیں آتش زنی خود وہاں کے تعینات فوجیوں نے کی ہے، دہشت پسندی کے نام سے بے قصودوں کو قتل کیا جا رہا ہے، گورنر کی تبدیلی کے باوجود موجودہ گورنر بچلی خالانہ پالیسی کو جاری رکھے ہوئے ہیں۔ ہندوستان کی حکومت کو روس اور مشرقی یورپ کی حالیہ تبدیلیوں کو نگاہ میں رکھنا چاہئے۔ (قوی آواز ۳۰ جولائی ۱۹۹۰ء)

مرکزی حکومت کی جانب دارانہ پالیسی کا اعجاز اس سے کیا جاسکتا ہے کہ جگ موہن جہیں بین الاقوامی دباؤ کے نتیجے میں کشمیر سے ہٹایا گیا بجائے اس کے کہ ان کی ظالمانہ پالیسی کی تحقیق کے لئے کوئی کمیشن مقرر ہوتا اور ان کو مجرموں کے کٹہرے میں کھڑا کیا جاتا فوراً ان کی خالانہ پالیسی کو اس طرح خراج عقیدت پیش کیا گیا کہ دلی پہنچتے ہی ہندوستان کے سب سے اونچے قانون ساز ادارہ کا انھیں رکن بنالیا گیا ہے۔

کسی کو کیا خبر سبیل کے دل پر کیا گزرتی ہے یہاں سب ہی خم ابروئے قاتل دیکھنے والے

بابری مسجد کے سلسلہ میں تین چار برس تک برابر مرکزی حکومت ہندوؤں اور مسلمانوں کے راہنماؤں کو وقفہ وقفہ سے بات چیت کے لئے بلاتی رہی ہے ہندو راہنماؤں کو بار بار بلانا اور سمجھانا سمجھا تا تو سمجھ میں آتا ہے کہ وہ نہ تو قانون کی پابندی کے لئے تیار ہیں اور نہ عدلیہ اور حکومت کے فیصلہ کو ماننے کے لئے تیار ہیں، مگر سمجھ میں نہیں آتا کہ مسلمان راہنماؤں کو بلانے کا مقصد کیا ہے؟ مسلمان روز روز کوئی نئی یا غیر قانونی بات تو کرتے نہیں وہ تو پہلے دن سے کہتے آئے ہیں کہ جو مسجد ساڑھے چار سو برس سے مسجد کی حیثیت میں اب تک باقی ہے اسے ۱۹۴۹ء سے بت خانہ میں تبدیل کرنے کی جو کوشش کی جا رہی وہ غیر اخلاقی اور غیر قانونی ہے حکومت کا فرض ہے کہ اس کی اصل حیثیت کو باقی رکھے اور انصاف کے تقاضے کو پورا کرے، اس سلسلہ میں ان کا کوئی نیا مطالبہ تو نہیں ہے؟ پھر وہ یہ بھی کہتے ہیں کہ مسجد کی متنازعہ زمین سے ہٹ کر اگر ہندو شاندار سے شاندار مندر بنانا چاہتے ہیں تو بنائیں اس میں ان کی طرف سے کوئی رکاوٹ نہیں ڈالی جا رہی ہے، اگر حکومت

مسلمان رہنماؤں کو بار بار بلا کر ان کو اپنے جائز اور صحیح مطالبے سے ہٹانا چاہتی ہے تو اس کی یہ غام خیالی ہے، اس سلسلہ میں شاہی امام عبد اللہ پنہاری اور باری ایکشن کمیٹی کے ذمہ داروں نے ان گفتگوؤں میں عدم شرکت کا جو فیصلہ کیا وہ بالکل صحیح اور حق بجانب تھا، ان سے کون سی نئی بات کرنی تھی جس کے لئے انھیں بلایا گیا تھا؟ رابطہ کمیٹی کے جن رہنماؤں نے اس گفتگو میں شرکت کی انہوں نے باری مسجد کے کیس کو کمزور کیا، اسی طرح بعض حضرات اپنی انفرادی حیثیت میں اس مسئلہ پر گفتگو کے لئے وزیراعظم یا حکومت کے کسی ذمہ دار کی دعوت پر گفتگو کے لئے جاتے ہیں اسے بھی ہم غلط سمجھتے ہیں دستور پرنسپل لاکی فوجداری دفعہ ۱۲۵ کے سلسلہ میں ہم سے یہی غلطی ہو چکی ہے

۱۹۸۶ء سے کانگریسی حکومت اور اس کا وزیر داخلہ بڑا سنگھ اسی طرح بار بار گفتگو کر کے مسلمانوں کو دھوکہ دیکھتا چلا آیا اور آخر میں عین الکشن کے وقت وزیراعظم راجیو گاندھی، یوپی کے سابق چیف منسٹر نرائن دت تیواری نے سازش کر کے مسجد کی متنازعہ زمین پر ٹیلہ لٹا دیا، ایسا محسوس ہوتا ہے کہ وہی پالیسی موجودہ مرکزی گورنمنٹ بھی اپنا رہی ہے، اس سلسلہ میں یوپی کے موجودہ چیف منسٹر ملائم سنگھ یادو قابل تعریف ہیں کہ انہوں نے انصاف کے تقاضے کے مطابق پالیسی اختیار کر رکھی ہے اور اس پر مدہ اب تک قائم ہیں اس لئے شاید اس وقت کوئی سازش کامیاب نہ ہو سکے اسی لئے بی۔جے۔پی اور بعض دوسرے عناصر ان کو ہٹانے کی سازش میں لگے ہوئے ہیں

۱۹۶۴ء میں جیل پور کے بھیا نیک نساد کے بعد مختلف انجیال مسلمانوں کے دینی و سیاسی رہنماؤں نے متحد ہو کر ”مسلم مجلس مشاہدت“ کی تشکیل کی اور اس کے ذمہ داروں نے ہندوستان کا جو دورہ کیا اس کے نتیجہ میں مسلمانوں کے اندر نئی سیاسی بیداری خود اعتمادی اور ملی حمیت پیدا ہوئی اور ۱۹۶۴ء کے بعد عام طور پر مسلمانوں میں جو بالواسطہ تھی وہ دور ہوئی مگر افسوس ہے کہ اس کا تا ۱۰ اپنا افراد کے بجائے جماعتوں کی نائننگ پر بنایا گیا تھا اس لئے اس میں جماعتی اور سیاسی کشمکش شروع ہو گئی جس کے نتیجہ میں چند سال بعد وہ غیر موثر ہو کر رہ گئی اب

نہی اس کے کئی بیادنی ارکان موجود ہیں مگر شاید اس کی تعداد دینٹ کی طرف سے مایوس ہو سکتی  
ہیں اس لئے ان کے جلسوں میں بھی وہ کم ہی شرکت ہو پاتے ہیں، اب صورت حال یہ ہے کہ  
اس کی میٹنگ بلائی جاتی ہے تو اس کا گورنر پہنچا نہیں ہوتا مگر اسی میٹنگ میں وہ ایک خاصے  
گروں کو منتخب کر کے میٹنگ کی کارروائی پوری کر لیا جاتی ہے اور اس سے بڑی قسم طرحی پروک  
ٹیشناب الدین صاحب جیسے اہم رکن اور کانگریس کا استغاثہ سید کوثر میٹنگ کے طور پر  
لیٹی ہوئے،

یہ ہے ملت اسلامیہ ہند کی اس بڑے کل جماعتی ادارہ کا حال جس سے چند  
سال پہلے ملت کو ایک نئی زندگی دی تھی اب اپنی اس داخلی صورت حال کے ساتھ ہندوستان  
موجودہ سیاسی حالات پر ایک نگاہ ڈالیں،

۱۹۴۷ء سے فرقہ پرست جماعتوں نے ہندو فرقہ پرستی کو بڑھاوا دینے کے لئے ایک نیا ٹھوس  
پھوڑا وہ یہ کہ سیتا مڑھی سے انہوں نے رتھ یا تراؤں کے نکالنے کا سلسلہ شروع کیا جس کی ہر جگہ  
سناٹا حکومت نے پوری پشت پناہی کی اگر یہ رتھ یا تراؤں کسی بڑی جڑ سے نکلتیں تو  
اس میں کسی کو کیا اعتراض ہو سکتا تھا مگر ان رتھ یا تراؤں کے ذریعہ لوہے کی بوجھلک میر  
مسلمانوں کوئی نئی گالیاں دی جاتے لگیں اور دلی آواز دھم سے لگائے جاتے تھے۔ اسی کے نتیجہ  
میں یکم فروری ۱۹۴۷ء کو غلط طریقہ سے قانون کا سبنا سلسلہ کی ۲۸ برس سے جاری رہی سبھ کے  
بند تالے کو کھول دیا گیا اور ہندوؤں کو اس میں پوجا کرنے کی اجازت دے دی گئی، ظاہر ہے  
کہ اس غلط کارروائی سے مسلمانوں پر بھی اس کا رد عمل ہونا ضروری تھا، مسلمانوں نے اس کے  
خلاف احتجاج کیا، مگر ہرگز سے لے کر کامیابی تک اس کی ہر کوششوں کو شکست ہوئی، اس کا نہ  
سحر ہی کہ کوئی اثر نہیں لیا بلکہ اسے سیاسی استحصال کا ذریعہ بنایا اور مسلمانوں کا دھوکہ دیا کہ  
کر میں ایکشن کے وقت ۹ رٹو میر ۱۹۴۷ء کو مسجد کی طرف پھرتی ہیں، یہی سبب تھا کہ مسلمانوں کو دیا کہ  
ہندوؤں کو اس کی بھولی میں چلا جائے گا مگر ایکشن کا نتیجہ اس کے برعکس نکلا، یہی نہیں گیا بلکہ اتری  
تھوڑے دن میں مسلمانوں کے ایک طرف دھوکہ دیا گیا کہ وہ دلی کی کارروائی میں ان کے ہندوؤں کے  
دوڑوں کی وجہ سے بی نسبت بی کو پارلیمنٹ میں اور پھر کئی مشورات ملے اور

کامیابی ملی جس کا اس سے پہلے وہ تصور بھی نہیں کر سکتی تھی یعنی جو بیج کانگریس نے بویا تھا اُسے بی سبے۔ پی نے کاٹا،

اب صورتحال یہ ہے کہ مرکزی حکومت دو بیباکیوں کے سہارے قائم ہے ایک بی سبے پی جو سبے کیونٹ پارٹی اکیونٹ پارٹی بی سبے پی کی فرقہ وارانہ سیاست سے ضرور دور رہے مگر حکومت میں اس کی آواز آتی موثر نہیں ہے معنی کہ بی سبے پی کی ہے اس لئے کہ خارجہ جی طور پر بھی کیونٹ پارٹی کے مقابلہ میں وہ طاقت ور ہے اور حکومت کے اندر بھی تھا بھل سی حکومت کے زمانہ سے جو آر۔ ایس۔ ایس اور دشو ہندو پریشد کا ذہن رکھنے والے گھسے ہوئے ہیں اور موجودہ جنٹا دل کے کئی لیڈر ان نہرو وغیرہ بھی ان کی پشت پناہی کر رہے ہیں اس لئے جنٹا دل کی مرکزی حکومت پر ان کا پنجہ مضبوطی سے گڑا ہوا ہے، دیوی لال کی عظیم الشان بھی اس سلسلہ کی ایک کڑی ہے گویا بھارتیہ جنٹا پارٹی اس وقت جنٹا دل کے کندھے پر رکھ کر اپنی بندوق چلا رہی ہے۔

ان حالات میں ہمارے لئے کوئی قابل غور بات ہے یا نہیں؟ اگر ہے تو ہم اس کے لئے کیا کر رہے ہیں؟ ہم کو اچھی طرح سمجھ لینا چاہیے کہ ہندستان میں اس وقت سیاست جس رخ پر جا رہی ہے اس کا سارا نزلہ مسلمانوں پر گرے گا کشمیر میں حکومت نے جو طرز عمل اختیار کر رکھا ہے وہ اس کا زندہ ثبوت ہے۔

اس وقت ضرورت تھی کہ مسلمانوں کے تمام راہنما اپنی انفرادی شخصیت اور جماعتی حیثیت سے اوپر اٹھ کر ایک جگہ جمع ہوتے اور اس غیر یقینی سیاسی صورت حال کا سنجیدگی سے جائزہ لیتے اور ملت اسلامیہ ہندوستان کے لئے کوئی متحدہ لائحہ عمل پیش کرتے، وقت تیزی سے گزر رہا ہے وہ ہمارا انتظار نہیں کرے گا، اس لئے جتنی جلد ہم اس صورت حال میں اپنے لئے کوئی مقام پیدا کر لیں گے اتنا ہی مستقبل میں ملت کے لئے یہ چیز نیک فال ثابت ہوگی حالات سنگین سے سنگین ہوتے جا رہے ہیں مگر ہم کو ان حالات میں مایوس ہونے کی بالکل ضرورت نہیں ہے بلکہ پورے اعتماد کے ساتھ اپنی آواز کو موثر بنانے کے لئے ہم کو قدم بڑھانا چاہیے، انٹرنیشنل فداائے قدوس کی نصرت ہمارا ساتھ دے گی۔

ہر خزاں کے غبار میں ہم نے کامدان بہار دیکھا ہے

عراق کے موجودہ ڈکٹیٹر صدام حسین نے کویت پر حملہ کر کے بین الاقوامی غذائی کانجو ثبوت دیا ہے اس کی مذمت ساری دنیا کر رہی ہے، روس د امریکہ دونوں نے اس کو فوری طور پر اپنی فوج بلائے کے لئے کہا ہے یہ وہی کویت ہے جس نے ایمان عراق جنگ میں عربی عصیت کے تحت سب سے زیادہ اس کی مال مدد کی تھی مگر عراق نے اس احسان کا یہ بدلہ چکایا کہ جو معاملہ بات چیت سے طے ہو سکتا تھا اسے اپنی غذائی بلکہ بین الاقوامی غنڈہ گردی کے ذریعہ حل کرنے کی کوشش کی،

ہم اس سلسلہ میں عراق کے اس اقدام کی مذمت کرتے ہوئے یہ بھی عرض کریں گے کہ جہاں جہاں عرب ملکوں میں شاہی حکومت ہے وہاں انہوں نے نہ تو اسلامی جذبہ پیدا کرنے کی کوئی کوشش کی، اور نہ ہی ان کے اندر کوئی سیاسی شعور بیدار کرنے کی کوشش کی بلکہ پورے ملک کو ”بازریش“ کوشش کے عالم دوبارہ نیست کا مصداق بنا لکھا ہے، راقم الحروف اس سے پہلے کئی بار یہ عرض کر چکا ہے کہ عوام کی یہ سیاسی بے شعوری کسی ملک کے لئے نیک فال نہیں کہی جاسکتی اس لئے کسی ملک کی طاقت صرف اس کی فوج نہیں ہوتی بلکہ عوام کا سیاسی شعور ہوتا ہے، اس کی زندہ مثال ایران ہے ایران کی شاہی حکومت فوجی اعتبار سے دنیا کی مضبوط ترین حکومت تھی لیکن جب خمینی نے ایک ہزار کیلو میٹر دور سندھ پیرس میں بیٹھ کر نعرہ دیا کہ عوام شاہ کے خلاف اٹھ کھڑے ہوں تو نہتے عوام نے اپنے عزم کے ساتھ شاہ کے ٹینکوں بمشین گنوں اور میزائلوں کا رخ شاہی محل کی طرف موڑ دیا،

آج عرب ممالک کے عوام میں نہ تو اسلامی جذبہ جہاد ہے اور نہ دنیاوی سیاسی شعور ہے اور اس کے پیدا کرنے کی ان شاہوں نے سبھی جہیں کہ کوشش نہیں کی بلکہ اس کو مردہ کرنے کی کوشش کی ہے اس لئے اس بے شعوری کا نتیجہ ہمیں آج نہیں تو کل بھگتنا ہی پڑے گا۔

# اسلامی ریاست میں عدل و انصاف کے نفاذ کے ذرائع

جناب سید عبدالرحمن بخاری، ایل ایل۔ ایم، اسلامی یونیورسٹی اسلام آباد

عدل و انصاف کو اسلام میں نہ صرف زندگی کی ایک اہم اساسی تدبیر سمجھا گیا ہے جو فحشو و شعور کے ہر زاویے سے لے کر نظم زندگی کے ہر گوشے میں جاری و ساری ہے بلکہ قرآن کریم کے مطالعہ سے یہ حقیقت ابھر کر سامنے آتی ہے کہ کوئی اور تشریفی و دنیوی نظاموں میں جملہ قوانین فطرت اور بنیادی حیات کی اساس و بنیاد عدل ہی ہے جو غیر متبدل سنت اللہ کی حیثیت رکھتا ہے۔ یوں عدل و انصاف و بنیادی انسانی قدر اور عالمگیر صداقت ہے جس پر انسانی معاشرہ بلکہ آسمان سے زمین تک پھیلا ہوا دنیا کا یہ سارا کارخانہ قائم ہے۔ اگر یہ ختم ہو جائے تو دنیا کا سارا نظام درہم برہم ہو جائے۔ ارشاد خداوندی ہے :

شہد انہ لا الہ الا	اس آیت سے صاف ظاہر ہے
ہوذا الملئکۃ داؤلوا العلم	کہ نظام عالم محض اللہ تعالیٰ کے
قائما بالنقطۃ	عدل و انصاف کے بل بوتے پر قائم

(الایہ۔ آل عمران : ۱۸) ہے۔

لے اللہ کی گواہی ہے کہ کوئی معبود نہیں ہے۔ بجز اس کے اور فرشتوں اور اہل علم کی (بھی گواہی

یہی ہے) اور وہ عدل سے انتظام رکھنے والا معبود ہے۔ (آل عمران : ۱۸)

یہی وجہ ہے کہ عدل و انصاف کا قیام تمام آسمانی شریعتوں کا نصب العین رہا ہے، چنانچہ اسلامی شریعت کا بنیادی مقصد بھی اعلیٰ معاشرتی زندگی کی تنظیم کے علاوہ نفوس کی پاکیزگی کی خاطر صفات عدل و انصاف کی حفاظت ہے۔ ارشاد خداوندی: —  
 ۱ عددوا هو اقرب للتقویٰ نے وضاحت کر دی کہ تقویٰ جو تمام اسلامی زندگی کی روح اور اہل ایمان کے ہر قول و فعل کے لئے کسوٹی ہے، عدل کے بغیر پیدا ہو ہی نہیں سکتا کہ عدل اور تقویٰ میں چولی دامن کا ساتھ ہے اور عدل ہی تقویٰ کی ضمانت ہے جس کی تکمیل ہر مسلمان کا مذہبی فریضہ ہے۔ قل امرنی بالعدل  
 موضوع زیر نظر کے اصل نقطہ پر اذکار سے پیشتر اسلامی تصور عدل کے نمایاں خدوخال کی مختصر وضاحت ضروری معلوم ہوتی ہے۔

## اسلامی تصور عدل کے نمایاں خدوخال

عدل ایک وسیع المعنی اصطلاح ہے اس کا مفہوم ہے توازن، تناسب، مساوات، ہم آہنگی، انصاف، افراد و تفریط سے اجتناب اور لوگوں کے تعلقات ان بنیادوں پر قائم کرنا جن سے ہر فرد کو اس کا جائز حق مل جائے۔ نیز یہ کہ جو کچھ ہم سچیں کہیں یا کریں اس میں سچائی کی میزان کسی طرف جھکنے نہ پائے۔ قرآن کریم میں عدل و انصاف کے اظہار کے لئے متعدد الفاظ استعمال ہوئے مثلاً قسط، وسط، میزان، اعتدال، قسطاس مستقیم، تقدیر اور ان کے مشتقات وارد ہوئے ہیں اور یہ سبھی الفاظ اپنے معنی کے لحاظ سے اسلامی نظریہ عدل کی تکوینی اور تشریحی کو واضح کرتے ہیں۔  
 اسلامی تصور عدل دنیا کے تمام افکار و نظامہائے زندگی اور جملہ وسائیر و قوانین کے

۱۔ انصاف کرتے ہو کہ وہ تقویٰ سے بہت قریب ہے۔ (المائدہ : ۸)

۲۔ آپ کہہ دیجئے کہ میرے پروردگار نے تو عدل کا حکم دیا ہے۔ (الاعراف : ۲۵)



کے مقابلے میں ہر اعتبار سے جامع، ہمہ گیر اور دفع و اعطیٰ ہے جس کے نمایاں خدو خال حسب ذیل ہیں۔

۱۔ سلسلہ رشد و ہدایت اور بعثت انبیاء کی غایت الخایات عدل و انصاف کا قیام و استحکام ہے۔ لَقَدْ اَرْسَلْنَا رُسُلَنَا بِالْبَيِّنَاتِ وَاَنْزَلْنَا مَعَهُمُ الْكِتَابَ

وَالْمِيزَانَ لِيَقُومَ النَّاسُ بِالْقِسْطِ لَ (الحمد: ۲۵)

۲۔ انسانی زندگی میں ہدیٰ کی جملہ قوتوں کو شکست دے کر نیکی اور خیر کا رجحان اُبھارنے اور فطرت انسانی کے حقیقی مضمرات و امکانات کو بالفعل فطرت میں ڈھال کر سیرت و کردار کی تعمیر کرنے میں عدل کا کردار بنیادی ہے کہ عدل ہی تمام نیکیوں اور محاسن اعمال کی اساس ہے۔ عدل و توازن کا جذبہ انسان کو ایسے سانچے میں ڈھال دیتا ہے کہ اس کے لئے ہر برائی اور بے حیائی سے اجتناب اور کنارہ کشی ممکن ہو جاتی ہے اسی لئے اخلاقی اور معاشرتی احکام و ادا مر کے سلسلہ میں سب سے پہلے عدل کا ذکر

فرمایا ہے: اِنَّ اِلٰهَکُمْ اِلٰهٌ وَاحِدٌ یُّمِرُّ بِالْعَدْلِ وَالْاِحْسَانِ اَلَا یَاۤءِ

۳۔ اسلام میں عدل و انصاف کا دائرہ صرف اجتماعی امور اور باہمی معاملات تک ہی محدود نہیں بلکہ وہ ہر شعبہ زندگی میں اور انسانی کردار کی ہر سطح پر عدل کا نفاذ چاہتا ہے۔ یہی وجہ ہے کہ قرآن کریم میں عدل کی محلِ تعلیم پر اکتفا نہیں کیا گیا بلکہ انفرادی سے لے کر اجتماعی زندگی تک اور گفتار سے لے کر کردار، اخلاقی، روحانی، عائلی معاشرتی، سیاسی اور قانونی زندگی کے ہر پہلو میں عدل قائم کرنے کی تلقین کی ہے۔ اس سلسلہ میں ملاحظہ ہوں آیات ذیل:

نساء: ۳، انعام: ۱۵۳، بقرہ: ۲۸۲، نساء: ۱۳۵، حجرات: ۹ وغیرہ۔

۴۔ شرعی احکام اور فقہی قوانین کی اساس و بنیاد عدل ہی ہے اور اسی عدل کی

۱۔ ہم نے اپنے پیغمبروں کو کھلی چٹائی چھری دے کر بھیجا اور ہم نے ان کے ساتھ کتاب کو اور میزان کو

تازل کیا تاکہ لوگ اعتدال پر قائم رہیں۔

نسبت سے شریعت اسلامی میں اخلاق سے لے کر سیاست، معیشت اور معاشرت تک تمام شعبہ ہائے زندگی مل کر ایک وحدت وکل بناتے ہیں۔ علامہ ابن قیم کہتے ہیں:

إِنَّ اللَّهَ أَدْلَى دَلِيلِهِ وَأَنْزَلَ كُتُبَهُ لِيَقُومَ النَّاسُ بِالْقِسْطِ وَهُوَ الْعَدْلُ الَّذِي قَامَتْ بِهِ الْأَرْضُ وَالسَّمَوَاتُ فَإِذَا ظَهَرَتْ إِمَارَةُ الْعَدْلِ دَامَ سُرُودُ جِهَةِ بَأَى طَرِيقٍ كَانَ فَتَمَّ مَشْرِعُ اللَّهِ وَدِينُهُ۔

یعنی نظام عالم کی بنیاد عدل پر ہے اور وہی بعثت انبیاء کا مقصود بھی ہے اور جس بھی ذریعے اور طریقے سے عدل کا تحقق ہو وہی شریعت اور دین قرار پائے گا اس سلسلہ میں ڈاکٹر مصطفیٰ زرقا کا یہ بیان قابل غور ہے کہ ”اسلام کی تین بنیادیں ہیں۔

۱۔ عقل انسانی کی خرافات و لغویات سے آزادی۔

۲۔ فرد کی روحانی، نفسیاتی اور اخلاقی اصلاح۔

۳۔ معاشرہ میں قیام عدل و انصاف اور استقرار امن و امان۔“

ڈاکٹر علی الخلیفہ رقمطراز ہیں کہ شریعت اسلامی کے اصول و قواعد اور تمام اغراض و مقاصد تین اساسی امور میں سمٹ آتے ہیں جو شریعت کی بنیادیں قرار پاتی ہیں۔ یہ بنیادیں لوگوں کی مصلحتوں کی پاسداری، ان کے لئے آسانی و سہولت پیدا کرنا اور ان کے درمیان عدل و انصاف کا قیام ہے۔

۵۔ اسلام میں عدل و انصاف کی حدود اس قدر وسیع ہیں کہ دینی امتیاز اور مذہبی تفریق سے بھی بالاتر رہتے ہوئے زندگی کے ایک عالمگیر اور آفاقی اصول کی حیثیت سے اس کی تکمیل کا حکم دیا گیا ہے : وَلَا يَجْرِمَنَّكُمْ شَنَاٰنُ قَوْمٍ عَلَىٰ اَلَا تَعْدِلُوْا ۗ

عدل کی راہ میں سب سے بڑی رکاوٹ اور سب سے بڑا فتنہ کسی قوم کی دشمنی اور عداوت ہے اور اس راہ میں سب سے زیادہ گٹھن منزل وہ ہے جب عدل کی زد اپنی ذات

پر پڑتی ہو لیکن اسلام کی تعلیم یہ ہے کہ عدل و انصاف کی ترازو ایسی صحیح اور برابر  
 ہونی چاہئے کہ عمیق سے عمیق محبت اور شدید سے شدید عداوت بھی اس کے دونوں پہلوؤں  
 میں سے کسی پہلے کو جھکانے کے لئے نہ ہو۔ ”کو نوا قوامین بانقسط شہداء اللہ  
 دلو علی انفسکم .... الا یہ۔ یوں اسلام نے انصاف اور مساوات قائم کر کے  
 ایک طرف اخوت دینی کی بنیاد رکھی اور دوسری طرف اخوت انسانی کی۔

## قیامِ عدل ..... حکومت کی بنیاد و ذمہ داری

یونانی حکماء سے لے کر حال کے سیاسی مفکرین تک سبھی اس بات پر متفق ہیں کہ مدنی  
 الطبع انسان کے لئے ایک ہئیت اجتماعی کی ضرورت بدیہی ہے اور اجتماعی زندگی کے نظم کا قیام  
 بہر حال ایک قوتِ طاہرہ جسے ریاست کہتے ہیں، کا محتاج ہے کیونکہ فطرت انسانی جلد  
 منفعیت اور دفعِ مضرت کی خاطر ظلم و تشدد اور بغاوت و سرکشی کے کثیف جذبات سے  
 آلودہ بھی ہے اور اپنے حقوق کی حفاظت اور سلامتی کی خواہش ہونے کے باعث عدل و  
 انصاف کی تقاضی بھی۔ پس علی زندگی کا تجربہ اور انسانی فطرت کا علم ہی بتاتا ہے کہ انسانی  
 معاشرہ کی بقا و ترقی کے لئے حکومت کا وجود ناگزیر ہے جس کا اولین فریضہ عدل و انصاف  
 کی اساس پر تمدن کی تنظیم ہے کہ عدل ہی پر جماعت اور حکومت کا نظام قائم ہے اگرچہ نہ  
 ہو تو جماعت اور حکومت کا شیرازہ بکھر جائے اور کسی کی جان و مال اور آبرو سلامت نہ رہے۔  
 ابن سینا کہتے ہیں۔

”اجتماعی زندگی گزارنا انسان کی فطرتِ مجبوری ہے اور زندگی کی گاڑی  
 چلانے کے لئے مشارکت و تعاون لازمی ہے جس کا نتیجہ یا بھی لین دین اور  
 معاملات کی صورت میں ظاہر ہوتا ہے معاملات کا تقاضا ہے کہ ان کے لئے

---

لے انصاف پر خوب قائم رہنے والے اور اللہ کے لئے گواہی دینے والے ہو جائے چاہے وہ تیار

خلاف ہی ہو۔

عدل و انصاف کے قوانین متعین ہوں، یوں قانون اور حکومت کی بنیاد و حقیقت عدل ہی پر ہے۔

اے سطونے سچ کہا ہے کہ ”العدل قوام الملک“ یعنی عدل حکومت و سلطنت کی عمارت کا ستون ہے،

اور حضرت علیؓ کا یہ ارشاد تو آب زر سے لکھنے کے قابل ہے کہ ”السلط یبق مع الکفر ولا یبق مع الظلم .....“ یعنی کفر پر مبنی حکومت تو قائم و باقی رہ سکتی ہے مگر ظلم و نا انصافی کے ساتھ حکومت ہرگز باقی نہیں رہ سکتی۔ دین فطرت اسلام نے مسلمانوں کی اجتماعی زندگی کی ترتیب و تہذیب اور نشو و ارتقا کے لئے جو ادارے قائم کئے ہیں ان میں ریاست کو بنیادی اہمیت حاصل ہے، اسلامی زندگی کے لئے اسلامی حکومت کے ناگزیر ہونے پر اُمت کا اجماع ہے، ارشاد نبوی ہے،

السلام والسلطان اخوات	یعنی اسلام اور سلطان اخلافتہ جڑوں
قوامان لا یصلح احدهما	بھائی ہیں جو اپنی بھائی کے لئے ایک دوسرے
الابصاحبهما فالسلام اُسر	کے محتاج ہیں، اسلام (مساشرہ کی) بنیاد
والسلطان حارہ و مالائس	ہمیا کرتا ہے اور سلطان اس کی حفاظت کرتا
لہ یهدم و مالاحارس	ہے پس جس شے کی بنیاد نہ ہو وہ منہدم ہو جاتی
لذہ حذائع	ہے اور جس کا نگہبان نہ ہو وہ ضائع و رائیگاں رہے

اسلام میں دنیا دین سے الگ نہیں اور وہ دونوں کے امتزاج سے عمرانی اساس پر ریاست کا (۱)۔ مربوط نظام پیش کرتا ہے جس کی روحانی بنیاد اگر خدا کی عبادت اور منع شرک متعین ہوتی ہے۔ غایت نظام تمدن کی استواری کے عدل و انصاف کا قیام قرار پاتی ہے۔

چنانچہ قرآن کریم میں ریاستی اقتدار کے مفہوم کو ظاہر کرنے کے لئے جتنے بھی الفاظ وارد ہوئے ہیں مثلاً ”استخلاف فی الارض“ ”تمکن فی الارض“ ”وراثۃ الہی“ امر، حکم، اُمت۔

دعوتِ نبویؐ ان سب سے زیادہ عدل گستری اور ترقی پزیر ہی کا مفہوم اور روح پائی جاتی ہے اور لفظِ حکم اور حکومت کے اصل لغوی معانی "اقتضا بالعدل" ہی کو حکومت و ریاست کی غایت قرار دیتے ہیں۔ چنانچہ امام ابو یوسفؒ نے حکومت کے تنظیمی اصولوں کی تہ میں بندگانِ خدا میں نفاذِ عدل کا تصور دیا اور اسے دین کا ایک حصہ ٹھہرایا اور ابن تیمیہؒ نے "السیاسة الشرعية" میں امیر کا سب سے بڑا فرض بتایا ہے کہ وہ امانت کو اصل لوگوں کے سپرد کرے اور خدا اور رسولؐ کے احکام کے مطابق عدل قائم کرے۔

ارشادِ خداوندی ہے۔

ان الله ياموكره ان تؤدوا الامانات الى اهلها واذبحكم بين الناس ان تحكموا بالعدل  
بیشک اللہ تمہیں حکم دیتا ہے کہ امانتیں ان کے اہل کو ادا کرو اور جب لوگوں کے درمیان فیصلہ کرو۔ تو انصاف کے ساتھ فیصلہ کرو۔

سے عیاں ہے کہ اسلامی ریاست کا نصب العین احکامِ خداوندی کے تحت دین و دنیا کے معاملات میں معاشرے کے امور کا انتظام، حقوقِ اللہ اور حقوقِ العباد کی تنفیذ اور مختلف طبقاتِ انسانی کے درمیان عدل و انصاف کے اصول پر مساوات اور خوشحال زندگی کے نظم کا قیام ہے۔

عدل قرآن کریم کی رو سے اللہ تعالیٰ کا اہم ترین وصف ہے جسے قرآن میں کئی بار مختلف الفاظ میں بیان کیا گیا ہے۔ "والله يقول الحق" میں عدل قویٰ کی طرف اور "والله يعصی باحق" میں عدل علی کی طرف اشارہ ہے اور دستِ کامة ربك صدقا وعدلا میں دونوں یکجا ہیں پس "عدل" اللہ تعالیٰ نمایاں صفت ہے اور انسان اس کائناتِ ارضی میں خدا کا خلیفہ ہونے کے ناطے اس امر کا پابند ہے کہ نظمِ حیات میں خدا کی اس صفت کی بھرپور عکاسی کا اہتمام کرے کہ خلافت کا منشا یہی ہے ارشادِ خداوندی۔

يا داود انا جعلناك خليفة في الارض فاحكم بين الناس  
اے داؤد! ہم نے بنایا تمہیں خلیفہ زمین میں لہذا فیصلہ کیجئے لوگوں کے درمیان انصاف

بالحق ہے۔ کے ساتھ۔  
 میں استخلاف فی الارض کی غرض و غایت حکومت بالحق یعنی بالعدل بیان کی گئی ہے۔  
 پھر اسلامی تصور ریاست کی رو سے حکومت و امامت کی حقیقت صاحب شریعت  
 صلی اللہ علیہ وسلم کی نیابت و خلافت ہے جیسا المادودی، ابو یعلیٰ، ابن خلدون وغیرہ  
 سبھی مفکرین اسلام نے اس کی تصریح کی ہے اور قرآن کریم سے یہ اظہر من الشمس ہے کہ  
 بعثت و رسالت کا مقصود قیام عدل و انصاف ہے۔ پس نبوت کی دراشت و جانشینی  
 میں حکومت اسلامیہ کا اولین فریضہ بھی اسی مقصود بعثت کی تکمیل ٹھہرتا ہے۔ یوں  
 جملہ سیاسی نظریات اور اسلامی تصور خلافت کی روشنی میں، ہدیت عمرانیہ انسانیہ کے  
 تکوینی سنن الہیہ سے مطابقت پذیری اور ابدی الہی اقتدار زندگی کے مطابق صورت گری  
 کے لئے اسس و بنیاد اور غایت و فتنی ”عدل“ ہی ہے جو ریاست کا اساسی وظیفہ  
 ٹھہرتا ہے۔

## اسلامی حکومت میں نفاذ عدل کے ادارے

خلافت نام ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی جانشینی کا، تاکہ دین کی حفاظت  
 ہو اور دین کا انتظام برقرار رہے اور ظاہر ہے کہ دین کی حفاظت اور عمرانی نظام کی  
 برقراری کا اہتمام کسی فرد واحد کے بس کا روگ نہیں اس کے لئے افراد کے باہمی تعاون  
 و مشارکت اور منظم اجتماعی اداروں کی ضرورت ہے جو خلیفہ کے کام میں اس کا ہاتھ بٹا  
 سکیں۔ شاہ ولی اللہ فرماتے ہیں۔

مملکتان الملک لا یتطیع اقامۃ ہذہ المصالح کلہا بنفسہ

و جب ان بیگنوں کے لئے بائراء کل حاجۃ اعوان۔

یعنی جب کہ بادشاہ تنہا تمدن کی تمام مصلحتوں کو سرانجام نہیں دے سکتا تو اس  
 کے لئے ہر کام کے لئے معاونین کا ہونا ضروری ہے۔ یوں اسلام ریاست کے عملی  
 اور نظمیاتی پھلاد کے حق میں ہے تاکہ مملکت کی اجتماعی زندگی کو برقرار رکھنے اور

فرد کی شخصیت کو فروغ دینے کی خاطر ہر ضروری عمل کے لئے ایک ضروری اگینسی یا ادارہ باقاعدہ  
.. سنوار دیا جائے جس کے ذریعہ وہ عمل بے کم و کاست جاری رہے ابن خلدون رقم طراز ہیں۔

دولة على أصل حال مراتب خادمة  
ووظائف تابعة تتعين خططاً وفعلاً  
على دجال الدولة وظائف فيتم بذلك  
أمر الملك ويحسن قیامه بسلطانه  
فاعلموا ان الخطا الدينية  
الشرعية من الصلوة والفتيا و  
القضاء والجهاد والحسبة كلها  
مندرجة تحت الإمامة الكبرى  
یعنی حکومت یا خلافت کا کام انجام  
دینے کے لئے ذیلی مناسب اور صیغے ہوتے  
ہیں اور مختلف کام اور اکین حکومت پر مبنی  
ہوئے ہوتے ہیں جس سے خلیفہ اپنے فرائض  
سے بحسن و خوبی عہدہ برآ ہو پاتا ہے پس جملہ  
دینی مناسب جیسے نماز، فتوے، قصبات  
جہاد اور حسبہ وغیرہ امامت کبریٰ یعنی خلافت  
میں مندرج اور شامل ہیں۔

التي هي الخلافة

عدل و انصاف کا قیام چونکہ خلافت و حکومت کا اولین فریضہ اور بنیادی مقصد  
ہے اس لئے انفرادی اور اجتماعی سطح پر اس کا نفاذ مختلف اداروں کا محتاج ہے،  
اجتماعی سطح پر عدل نافذ کرنے والے ادارے حسب ذیل ہیں :

(۱) قصبات (۲) افتاء (۳) شہر (۴) حسبہ (۵) دیوان المظالم

زیر نظر مضمون میں ہمارے پیش نظر اسلامی معاشرے میں نفاذ عدل کے سلسلہ  
میں ان اداروں کے کردار کا اجمالی جائزہ لینا ہے۔

## قصبات

قانون ایک ایسی ناگزیر ضرورت ہے کہ اس کے بغیر تمدن معاشرہ کا تصور ہی ممکن  
نہیں۔ اجتماعی شیرازہ بندی، حقوق کا تحفظ، مظالم کی روک تھام اور عدل تو انک  
کا استقرار قانون کا بنیادی مقصد ہے اس لئے قانون کی جھڑانی کا تصور بھی اسی قدر  
قدیم ہے جس قدر سوسائٹی میں عدل و توازن قائم کرنے کا شعور و احساس اور ظاہر۔

ہے کہ قانون کی حاکمیت ایک عدالتی نظام کے قیام پر منحصر ہے کیونکہ قانون اور عدل کی محافظت اور تنفیذ کا سب سے بڑا ذریعہ عدالتی نظام ہی ہے۔

اسلام میں جس قدر اہمیت عدل و انصاف کے نفاذ اور قانون کی حاکمیت کو حاصل ہے اسی قدر نفاذ قانون اور قیام عدل کے اس سب سے بڑے ادارے یعنی قضا کو حاصل ہے کہ قضا کے بغیر ایسے معاشرے کا تصور بھی ناممکن ہے جس میں لوگوں کے حقوق میں معقول توازن و تناسب پایا جاتا ہو اور ہر فرد کو بغیر کسی رکاوٹ کے اس کا حق مل جاتا ہو، یہی وجہ ہے کہ اسلام نے نظام قضا کا قیام اور ایک بالاتر عدلیہ کی تشکیل اُمت مسلمہ کا فرض قرار دیا ہے۔

اسلام کے نظام قضا کے تمام پہلوؤں پر یہاں بحث کرنا دشوار بھی ہے اور لامحالہ بھی، البتہ موضوع سے متعلق بعض امور کو اجاگر کرنے کی کوشش کی جائے گی۔

## قضا کی تنظیم اور خصوصیات صدر اسلام میں

عہد جاہلیت کے قبائلی نظام میں کسی منظم عدالتی ادارے کی تشکیل تو درکنار تصور بھی ممکن نہ تھا اس لئے انصاف ایک انفرادی شے تھی ہر شخص خود ہی اپنے حقوق کے تحفظ اور ظلم کا بدلہ لینے کی کوشش کرتا مخاصمات و نزاعات کے فیصلے کے لئے حکم، سردار قبیلہ، اور کاہن و عراف سے رجوع کرنے کی مثالیں تو ملتی ہیں لیکن قضا کی یہ تمام صورتیں کسی قاعدے اور ضابطے کی پابند نہ تھیں اور نہ ہی کوئی بااختیار انتظامیہ ان کی تنفیذ کی ذمہ دار تھی۔ اسلام نے قضا کی عرف و عادت پر مبنی ان تمام شکلوں کی بساط لپیٹ کر ایک پاکیزہ اور عادلانہ نظام قضا جاری کیا اور انصاف کو ایک مرکزی اور حکومت شے بنا دیا چنانچہ دنیا کے پہلے تحریری دستہ " میثاق مدینہ " میں یہ تصریح ملتی ہے کہ اس معاہدہ میں شامل ہونے والے تمام افراد اپنے تنازعات اور مقدمات میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے رجوع کریں گے۔

عہد رسالت میں تشریع، تنفیذ اور قضائینوں مناصب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس تھے البتہ عارضی طور پر کسی مقدمہ کے فیصلے اور اس کے نفاذ کے لئے اپنے



نائب اور نمائندے کے طور پر کسی صحابی کو مامور فرمایا کرتے تھے یوں اس صحابی کا فیصلہ بھی گویا آپ صلی اللہ علیہ وسلم ہی کا فیصلہ ہوتا تھا۔ جب اسلامی ریاست کا دائرہ وسیع ہو گیا تو آپ نے مختلف علاقوں میں اپنی جانب سے والی اور حکام مقرر فرما کر قضا کی ذمہ داریاں بھی ان کے سپرد کر دیں، یوں عہد رسالت میں قضا انتظامیہ ہی میں شامل تھی، وجہ یہ تھی حکومت کے کام نہایت مختصر تھے، فطری سادگی، تدبیر اور انصاف پسندی کا غلبہ تھا جس کی وجہ سے مقدمات و تنازعات بہت کم پیش آتے تھے لہذا مستقل قاضیوں کے تقرر کی حاجت نہ تھی۔ حضرت صدیق اکبرؓ کے دور میں قضا کا نظام تقریباً انہی خطوط پر چلتا رہا جن پر عہد رسالت میں تھا۔ جزیرہ عرب کو صدیق اکبرؓ نے متعدد صوبوں میں تقسیم کر کے ہر صوبے میں ایک والی مقرر کر رکھا تھا جس کے ذمہ اقامت، صلوات، تعلیم دین اور نظم و نسق کے امور کے ساتھ ساتھ لوگوں کے تنازعات کا فیصلہ اور حدود و قصاص کا نفاذ بھی تھا۔

عہد فاروقی میں خلافت کی سرحدیں بہت زیادہ وسیع ہو گئیں، مختلف اقوام کے ساتھ ربط و ضبط میں ترقی ہوئی اور خلیفہ پر سلطنت کے مشاغل کی غیر معمولی کثرت ہو گئی تو ایک مستقل اور آزاد نظام عدالت کی ضرورت محسوس ہوئی چنانچہ زہری کی روایت کے مطابق، حضرت عمرؓ نے عدلیہ کا تمام کام حضرت علیؓ کے سپرد کر دیا اور ہر صوبے میں مستقل اور آزاد قاضیوں کے تقرر کا سلسلہ شروع کیا قاضی کا انتخاب براہ راست خلیفہ کا کام تھا اور اس انتخاب میں غیر معمولی علیت و بصیرت، تقویٰ و عدالت اور منصفانہ فطرت کا بہت خیال رکھا جاتا تھا۔ قاضیوں کے لئے حضرت عمرؓ نے ایک لائحہ عمل تجویز فرمایا تھا جو حضرت ابو موسیٰ اشعرؓ کے نام آپ کے مکتوب گرامی کی صورت میں دستیاب ہے۔ معاشرے کے اندر نفاذِ عدل میں منصب قضا کی غیر معمولی اہمیت اور اسلام عدالتی دستور کی اصولی بنیادوں کا اندازہ لگانے کے لئے اس مکتوب کا ایک اقتباس یہاں پیش کیا جاتا ہے۔

”عدالت میں مدعی اور مدعی علیہ کو ایک نظر سے دیکھو، اُن کی نشست گاہ تک میں کسی قسم کا امتیاز نہ کرو۔ عدل و انصاف میں کسی کی رعایت نہ کرو، کسی بڑے آدمی کو کوئی نا جائز توقع اور کمزور کو انصاف سے مایوسی پہلانہ ہو۔“

بار ثبوت مدعی کے ذمہ اور مدعی علیہ پر قسم ہے فریقین کو شرعی حدود میں رہتے ہوئے باہمی مصالحت کی اجازت ہے۔ جن جدید مسائل میں تردد پیدا ہو ان میں عقل و ددایت سے کام لیا اور سابقہ امثال و نظائر کی روشنی میں غور کرو۔ مدعی کو باآسانی گواہ اور ثبوت پیش کرنے کی مہلت دو میلان ایک دوسرے کے لئے بطور عادل گواہ پیش ہو سکتے ہیں بجز تہمت نہیہ اور مشتبہ افراد کے، دیکھو! قلق و اضطراب اور اذیت رسانی کی روش سے ہمیشہ بچنا۔“

قضا کے سلسلہ میں حضرت عثمانؓ اور حضرت علیؓ نے بھی ماسہ اختیار کیا جس پر شیخین گامزن تھے۔ یہاں یہ بات قابل ذکر ہے کہ بعد میں آنے والا ہر خلیفہ اپنے پیشتر خلفاء کے فیصلوں کو لازماً نظر کے فیصلوں کا ماخذ بناتا البتہ نئے پیش آمدہ مسائل میں قاضی کو قرآن و سنت کی بنیاد پر اپنے اجتہاد کے ذریعہ فیصلہ کرنے کا اختیار حاصل تھا جیسا کہ حدیث معاذؓ سے عیاں ہے۔ قضا کی ان اجتہادی کادشوں نے آگے چل کر نہ صرف عدالتی امور میں بطور نظائر اہم کردار ادا کیا بلکہ فقہی احکام کی تدوین میں بھی ان سے بہت کام لیا گیا۔ خلافت راشدہ کے عہد میں محکمہ قضا نہایت سادہ اور مختصر تھا۔ قاضی کے لئے کوئی پیش کار یا کاتب نہ تھا اور نہ ہی عدالتی فیصلوں کے اندراج کے لئے کوئی قائل اور رجسٹریشن کا کوئی انتظام تھا۔ وجہ یہی کہ فیصلے کے بعد فداً ان کا نفاذ قاضی بذات خود کر دیتا تھا اور بیا اوقات خود محکوم علیہ اپنے آپ کو نفاذ کے لئے پیش کر دیتا تھا پھر لوگوں میں اخلاقی قدروں اور قانون کے احترام کا بھرپور جذبہ بھی موجود تھا اور قاضی کی شخصیت تقویٰ و پاکیزگی اور رعب و شوکت کے امتزاج کے باعث اپنے فیصلوں پر اعتماد اور احترام کی ضمانت بھی رکھتی تھی جس کے باعث لوگوں کو اپیل یا انحراف کی ضرورت پیش نہ آتی تھی۔ بعد کے ادوار میں جب سیرت زوال کا شکار ہو گئی اور احترام قانون اور قاضی پر اعتماد میں اضمحلال آگیا تو رفتہ رفتہ عدالتی تنظیم میں ارتقاء اور پیچیدگی آتی۔

گئی۔ چنانچہ خلیفہ مہدی عباسی کے عہد میں قاضی القضاۃ کا منصب وجود میں آیا جو عہد جدید کے وزیر عدل و انصاف کے ہم پل تھا۔ قاضی القضاۃ کے فرائض و اختیارات از حدیث تھے۔ تمام عالم اسلام میں قاضیوں کے تقرر سے لے کر فیصلوں تک جو عدالتی امور کی شہرانی چیف جج کے حیطہ اختیار میں تھے۔ منصور کے زمانے میں ایسے مستقل گواہوں کی ایک باقاعدہ فہرست تیار ہونے لگی جو شہادت کے اسلامی معیار پر پورے سے اترتے تھے۔ دوسری صدی ہجری کے اواخر سے قاضی کے ساتھ ایک معاون "صاحب المسائل یا منکر" مقرر کیا جانے لگا جس کا کام گواہوں کی عدالت کے سلسلے میں تفتیش کرنا تھا۔ نورالدین محمود کے زمانے میں ایک "الوالد" تشکیل دیا گیا۔ جس سے قضائے ایک پورے محکمہ کی شکل اختیار کر لی۔

## قضا کی اہلیت کے شرائط

قضا کا منصب اپنی نزاکت و اہمیت کے لحاظ سے حکومت کے دوسرے تمام منصب پر فوقیت رکھتا ہے۔ ملک کی ترقی اور خوشحالی اس منصب کی پاکیزگی اور حریت پر موقوف ہے اگر اس منصب میں فساد و اختلال رونما ہو جائے تو کوئی چیز ملک کو تباہی اور ہلاکت سے نہیں بچا سکتی۔ نظام الملک طوسی رقمطراز ہے :-

"ملک اور حکمرانوں کو جو چیز قائم رکھتی ہے، وہ اللہ کی رضا اور خوشنودی ہے جو نیک عمل میں مضمر ہے اور اس کے حصول کا واحد ذریعہ عدل گستری اور انصاف پرستی ہے۔"

اور اس میں شک نہیں کہ ایک آزاد اور تمام اثرات سے بالاتر عدلیہ کی موجودگی ہی قانون کی حکمرانی اور عدل کے نفاذ کی ضمانت ہے۔ قضا کی اہمیت اور نزاکت کے پیش نظر یہ فقہاء کرام نے اس منصب پر تقرر کے لئے اہم شرائط بیان کی ہیں۔ امام ابو الحسن المالک نے قاضی کی سات شرطیں ذکر کی ہیں۔

۱۔ مسلمان ہونا، ارشاد خداوندی ہے۔

۲۔ دل یجعل اللہ للکفرین اور اللہ کافروں کا برگزہ مومنوں پر غلبہ •

علی المومنین سبیلہ نہ ہونے دے گا۔

سے ثابت ہے کہ کافر کا فیصلہ مسلمانوں پر نافذ نہیں ہے۔ امام اعظمؒ کے نزدیک غیر مسلم اپنے ہم مذہبوں کا قاضی ہو سکتا ہے۔

۲۔ بالغ مرد ہونا۔ نابالغ خود اہلیت و جواب سے محروم ہے تو دوسروں پر اپنے حکم کا نفاذ کیونکر کر سکتا ہے؟ عورتوں پر مردوں کو فوقیت حاصل ہے "الرجال قواہون علی النساء الا پس عورتیں مردوں پر حاکم نہیں بن سکتیں۔ امام اعظمؒ کے نزدیک جن معاملات میں عورتوں کی شہادت جائز ہے ان میں قضا بھی درست ہے۔

۳۔ صاحب عقل و ہوش ہونا۔ قاضی کے لئے ہوشیار ذکی بطح اور سہود غفلت سے محفوظ ہونا لازمی ہے۔ تاکہ مشکل اور سخت معاملات کی گنتی سلجھا سکے۔

۴۔ آزاد ہونا۔ غلام بے اختیار اور گواہی دینے کے لئے بھی نااہل ہے۔

۵۔ عادل ہونا۔ عدالت سے مراد یہ ہے کہ صادق القول، امین، پاکدامن، پرہیزگار، شہادت سے محفوظ، خوشنودی و ناراضگی میں یکساں قابل اعتماد و اطمینان ہو۔ ان صفات میں سے کسی ایک صفت کا بھی فقدان منصب قضا کے لئے نااہل بنا دیتا ہے۔

۶۔ قوت سامعہ اور قوت بامرہ کی سلامتی بھی ضروری ہے تاکہ اثبات حقوق کی صحت مدعی اور مدعی علیہ میں فرق اور اقرار و انکار کرنے والوں میں امتیاز ممکن ہو۔ البتہ دیگر جسمانی لوازمات سے سلامتی قضا کے لئے ضروری نہیں۔

۷۔ مجتہد ہونا۔ علوم شرعیہ کے اصول سے واقفیت نامہ اور فروع میں اعلیٰ مہارت رکھنا قاضی کے لئے ضروری ہے۔ علامہ اور دی فرماتے ہیں:

فَاِذَا اَحَاطَ عِلْمُهُ بِهَذِهِ الْاَصُوْلِ	یعنی اگر اصول اربعہ (کتاب السنّت
الْاَرْبَعَةِ فِيْ اَحْكَامِ الشَّرِيعَةِ	اجماع اور قیاس) اس کے حیطہ علم میں داخل
صَارَ بَهَا مِنْ اَهْلِ الْاجْتِمَاعِ	ہوں تو ارباب اجتہاد میں شامل ہو گا اس
فِي السُّنَنِ وَجَازِلُهَا	کو مفتی و قاضی بنا دینا و بنانا دونوں جائز ہو گا
يَفْقَهُ وَيَقْضِي..... وَانْ اَخْلَ	اور اگر اصول اربعہ سے قطعاً نااہل ہے یا۔

بہا او بشئ منها خرج من  
 ان یسکون من اهل الاجتہاد  
 فله یجزان یفتی ولا ان  
 یقضی فان قلنا القضاء فحکم  
 بالصواب او الخطاء کما ان  
 تقلیدہ باطلا وحکمہ وان  
 بعض کو نہیں جانتا تو مرتبہ اجتہاد سے ساقط  
 ہے نہ اس کا افتاء جائز ہے نہ تصفیہ مقدّمہ  
 اگر قاضی مقرر کر دیا گیا تو خواہ صحیح فیصلے  
 کرے یا غلط بہر صورت اس کا تقرر باطل  
 ہو گا اور تمام احکام درست یا غیر درست  
 مردود ہوں گے۔

وانق الحق والصواب محدودا  
 امام اعظمؒ کے نزدیک غیر مجتہد کی قضا جائز ہے کہ وہ معاملات و مقدمات کو فتوے  
 حاصل کر کے فیصلہ کر سکتا ہے اس سلسلہ میں بعد کے اکثر علماء نے اضطرابی اور ہنگامی حالات  
 میں امام اعظمؒ کے مذہب کے مطابق غیر مجتہد کی قضا کے جواز کا فتوٰ لے دیا۔  
 قاضی کی اہلیت کے سلسلہ میں اس حقیقت کی وضاحت ضروری معلوم ہوتی ہے  
 کہ اسلام میں ”فہم و ذکار“ قضا کا بنیادی رکن ہے۔ درجہ یہ ہے کہ قضا کا تعلق احکام کے  
 ظاہری مقررہ صورتوں کے نفاذ اور مقدمات کی ظاہری ہیئت اور شہادت و ضوابط کی  
 تکمیل کے بعد فیصلہ تک رسائی سے ہے جبکہ واقع اور حقیقت میں صدق و حق، قاضی  
 کے فیصلے کے برعکس بھی ہو سکتا ہے اس لئے حقیقی عدل و انصاف کے قیام کے لئے معاللاً  
 کی نہ تک رسائی اور مقدمہ کی ظاہری ہیئت سے ہٹ کر حق و سچائی کا کھوج قاضی کا  
 فرض ہے تاکہ غلط فیصلہ سے معاشرہ میں اضطراب و اختلال جنم نہ لے سکے اور  
 ظاہر ہے کہ اس سلسلے میں قاضی کے لئے سب سے زیادہ اہم چیز فہم و ذکار، بصیرت و  
 دور بینی، معاملہ فہمی اور فطانت و ذہانت ہے۔

## قاضی کے فرائض و اختیارات

بنیادی طور پر قاضی کا منصب فصل خصومات اور قطع منازعات ہے لیکن اسلامی  
 تاریخ کے مختلف ادوار میں خلفاء قاضی کو بہت سے فرائض اور اختیارات بھی سونپتے

رہے ہیں۔ ابن خلدون لکھتا ہے ”خلفاء اور سلاطین نے خلافت کے کاموں میں مصروف رہنے کے باعث قاضیوں کو بددیوباری دیجو جہد سے بھی دیئے اور آخر میں تو قاضیوں کو مقدمات کے فیصلوں کے اختیارات کے ساتھ ساتھ مسلمانوں کے بعض عام حقوق کے اختیارات بھی حاصل تھے۔“

- ذیل میں ہم امام ابوہدوی وغیرہ کے بیان کردہ قاضی کے اختیارات مختصر بیان کرتے ہیں
- ۱۔ تنازعات اور جھگڑوں کو فیصلہ کرنا۔
  - ۲۔ اقرار یا شہادت کے ذریعہ ثابت شدہ حقوق لوگوں کو دلوانا۔
  - ۳۔ ممنوع تصرفات لوگوں (بچے، افا تر ا عقل، سفیہ اور مفلس وغیرہ) کے اموال و جائداد کی حفاظت اور ان کے تصرفات پر قدغن لگانا۔
  - ۴۔ اموال یتامی کی حفاظت۔
  - ۵۔ اوقات کی نگرانی۔
  - ۶۔ وصیتوں کا نفاذ ان کی شرائط کے مطابق۔
  - ۷۔ بیوہ عورتوں کے ولی نہ ہوں تو ان کے نکاح کے بارے میں کفو کی نگرانی کرنا۔
  - ۸۔ امام اعظمؒ کے نزدیک یہ امر قاضی کے فرائض میں داخل نہیں۔
  - ۹۔ شرعی حدود کا جاری کرنا۔
  - ۱۰۔ راستوں اور مکانوں کی تعمیرات اور اصلاحات کی دیکھ بھال۔
  - ۱۱۔ گواہوں، امینوں اور نائبوں کے حالات کی سرانظر سانی۔
  - ۱۲۔ دارالضرب (محکمات) کی نگرانی۔
  - ۱۳۔ رویت ہلال کا انتظام
  - ۱۴۔ بعض قاضی جیلوں کی اصلاحات اور نگرانی بھی کرتے تھے۔

## حدود اختیارات

- ۱۔ اسلام میں کوئی بھی شخص انصاف اور قانون سے بالاتر نہیں اس لئے قاضی کے اختیارات

کا دائرہ رعایا کے تمام طبقات اور حکومت کے جملہ افسران حتیٰ کہ سربراہ مملکت تک محیط ہے۔ چنانچہ قاضی کا فرض ہے کہ حکمرانوں کی سرگرمیوں کو شریعت کے معیار پر جانچے اور ان کی کڑی نگرانی کرتے ہوئے انہیں انحراف سے روکے رکھے۔

۲۔ فرائض عدل و انصاف کی حد تک قاضی کے لئے بجز اسلامی قوانین کی پیروی کے اور کوئی پابندی نہیں ہے اور اپنے تمام فیصلوں میں قاضی احکام الہی کا پابند ہے کہ خدا کے نازل کردہ قوانین کو چھوڑ کر اپنے خود ساختہ یا حکمرانوں کے تراشے ہوئے قوانین پر عمل کرنا ان کے مطابق فیصلے کرنا اور انہیں نافذ کرنا قرآن کریم کی رو سے ان انتہائی معاصی میں ہے جو عملاً کفر ہیں۔

ومن لم یحکم بما انزل اللہ فاولئک هم الکافرون۔ اور جو کوئی اللہ کے نازل کئے ہوئے احکام کے مطابق فیصلہ نہ کرے تو یہی لوگ تو کافر ہیں۔  
۳۔ غیر قانونی سرگرمیوں کو۔ اقدامات کو قانونی قرار دینا (تحلیل ماحول اللہ) اسلام کی رو سے قطعاً ناجائز ہے اس لئے عدلیہ کے کسی اعلیٰ ترین ادارے کو بھی یہ اختیار حاصل نہیں کہ وہ حکومت کے کسی غیر قانونی اقدام کو اپنے فیصلہ کے ذریعہ قانونی قرار دے سکے۔

۴۔ قانون شریعت کوئی جامد قانون نہیں ہے کہ محض قانون کی خاطر معاشرہ یا کسی فرد کو پریشان اور تنگ کیا جائے بلکہ عدل و مساوات کے تقاضوں کو پورا کرتے وقت مجبوریوں، ضرورتوں اور حالات کو پیش نظر رکھنا بھی قاضی کے فرائض میں شامل ہے۔ چنانچہ اگر عدل و انصاف کا تقاضا ہو تو مجتہد قاضی شرعی حدود میں رہتے ہوئے مناسب حد تک احکام میں تبدیلی کرنے کا مجاز ہے۔

## قضا کے بنیادی اصول و ضوابط

اسلام کے نظام قضا کی نمایاں خصوصیات اس کے حسب ذیل بنیادی اصول و

ضوابط سے عیاں ہیں۔

## ۱۔ عدلیہ کی آزادی اور مختاری

بعض جدید مفکرین کا خیال ہے کہ کسی ریاست کے متمدن اور غیر متمدن ہونے کا اندازہ محض اس امر سے لگایا جاسکتا ہے کہ اس کی عدلیہ کس حد تک با اختیار اور آزاد ہے۔ ایک مکمل طور پر با اختیار اور ہر قسم کے دباؤ سے آزاد عدلیہ ملی کی بے باکی اور جرأت مندی کے ساتھ قانون کے مطابق فیصلے کرنے میں کامیاب ہو سکتی ہے۔ عدلیہ کی آزادی سے مراد یہ ہے کہ قاضی تشریعیہ اور انتظامیہ کے ہر قسم کے اثر و رسوخ سے بالکل بالاتر ہو کر اپنے ضمیر کے مطابق فیصلے کر سکتا ہو۔ جب بھی عدلیہ کے وقار، آزادی اور خود مختاری کا ذکر ہوتا ہے تو لوگ فرانس کے قانون دان "مانٹیکو" کا نام لیتے ہیں کہ اس نے عدلیہ کی آزادی اور انتظامیہ سے علیحدگی کا تصور دیا لیکن یہ حقائق سے چشم پوشی ہے۔ عدلیہ کو باوقار اور با اختیار بنانے کا تصور سب سے پہلے ایک باقاعدہ اصول کی صورت میں اسلام نے چودہ سو سال پیشتر عملاً پیش کیا۔ عدلیہ کا انتظامیہ سے الگ ہونا اسلامی ریاست کے بنیادی اصولوں میں سے ہے بلکہ قرآن و سنت کے احکام و قوانین کی دائمی حیثیت کا مطلب یہ ہے کہ عدلیہ کو انتظامیہ اور مقننہ دونوں پر بالادستی حاصل ہے۔ وہ انتظام کے تمام اہتمامات کو چیک کر سکتی ہے اور مقننہ کے بنائے ہوئے جملہ قوانین کو پرکھ کر غلطی شرح قوانین کو کالعدم قرار دے سکتی ہے۔

## ۲۔ قانون کی حاکمیت و بالادستی

قانون کی حکمرانی (Rule of Law) گو ایک مغربی اصطلاح ہے جسے سب سے پہلے پروفیسر البرٹ وائی نے اپنی کتاب Law of the Constitution میں استعمال کیا اور اس حاکمیت قانون کے تین پہلو پیش کئے۔  
(۱) کسی بھی فرد کو قانون کی خلاف ورزی کرنے پر عداوت مجاز کے سوا اور کوئی سزا دینے کا حق نہیں۔



(۲) کوئی فرد خواہ کسی بھی اعلیٰ سے اعلیٰ حیثیت کا حامل ہو۔ قانون سے بالا نہیں ہو سکتا۔  
 (۳) فرد کے حقوق کا تحفظ دستاویز قانون سے نہیں بلکہ عدالت کے ذریعہ سے ہوتا ہے لہذا عدالت کا فرض ہے کہ وہ ہر قسم کے خوف و اثر سے بے نیاز ہو کر قانون کے نفاذ اور عدل کے اقتدار کا کام انجام دے۔

قانون کی حکمرانی کے یہ تینوں اجزاء ہیں ابتدا ہی سے اسلامی تعلیمات اور اسلام کے قائم کردہ معاشرہ اور عدالتی نظام میں مغرب سے کہیں زیادہ واضح روشن اور سچے ہونے نظر آتے ہیں۔ یہاں اس تفصیل کی گنجائش نہیں۔

### ۳۔ قانون کے سامنے سب کی برابری

اسلام میں قانون اور عدلیہ کے سامنے بلا امتیاز مذہب نسل اور طبقہ و اقتدار کے سب افراد کے درمیان مساوات کا اصول سختی سے اپنایا گیا ہے۔ حتیٰ کہ سربراہ ریاست کو بھی کوئی تحفظ اور امتیاز حاصل نہیں۔ ایک ملیل القدر سلطان اور ایک معمولی شخص عدالت میں یکساں ہی حق رکھتے ہیں۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ تاریخی ارشاد آج بھی جگمگا رہا ہے کہ ”میری بیٹی فاطمہ رضی اللہ عنہا بھی اگر چوری کرے گی تو اس کا ہاتھ بھی کاٹ دیا جائے گا۔“

### ۴۔ انصاف کی مفت اور جلد فراہمی

اسلام میں انصاف ہر شہری کا بنیادی حق ہے اس لئے انصاف دسانی کے سلسلہ میں کسی قسم کا کوئی معاوضہ لینا اسلامی تصور عدل کے منافی ہے۔ چنانچہ اسلامی طریقہ عدل و انصاف میں کورٹ فیس کا کوئی وجود نہیں اور زندگی پر اس قسم کی کوئی ذمہ داری ڈالی گئی ہے۔ اس کے ساتھ ہی اسلام انصاف میں تعجیل یعنی جلدی کا قائل ہے اور ایک ایسا طریقہ کار رکھتا ہے جس سے انصاف میں تاخیر نہ ہونے پائے کیونکہ انصاف کا جلد حاصل ہو جانا بھی انصاف میں شامل بلکہ انصاف کی روح ہے اور انصاف میں تاخیر خود انصاف ہی کی نفی ہے۔۔۔۔۔

انصاف کی مفت اور جلد فراہمی کے سلسلہ میں اصل الاصول ہے حکومت اور عوام کا باہمی تعلق اور رابطہ جس کے لئے اسلام نے "اقامتہ صلوة" کو ایک بہترین ذریعہ ارتباط و اتصال کے طور پر اپنایا ہے۔ یہ حقیقت ہے کہ مظلوم اور مضعف کا درمیانی فاصلہ جتنا قریب، کم اور آسان ہوگا اسی قدر انصاف جلد اور سستا ملے گا۔

## ۵۔ انصاف کے تقاضوں کی تکمیل

ایک طرف تو اسلام یہ چاہتا ہے کہ انصاف نہ صرف ہو بلکہ ہوتا ہو اور نظر بھی آئے اور دوسری طرف وہ انصاف کے تمام تقاضوں کی تکمیل قاضی کا فرض ٹھہراتا ہے۔ اس سلسلہ میں حسب ذیل ضوابط و آداب کی تکمیل ضروری ہے۔

(۱) عدالت میں قاضی نہ کسی کو سلام کرے اور نہ کوئی اسے سلام کرے۔

(۲) مقدمات کے فیصلے تنہائی میں نہ کرے (کھلی عدالت کا اہتمام)

(۳) مقدم کو ٹوٹو خرا اور ٹوٹو خرا کو مقدم نہ کرے۔

(۴) مقدمہ کے فریقین کے ساتھ ہر معاملہ میں یکساں برتاؤ کرے۔

(۵) بدایا و تحائف سے بالکل احتراز کرے۔

(۶) غصہ بھوک اور جھڑپاتی ماحول میں فیصلہ نہ دے۔

(۷) مدعی اور مدعی علیہ دونوں کے بیانات سن کر فیصلہ دے۔ وغیرہ۔ وغیرہ۔

## مولانا محمد سعید بزرگ صاحب کا سانحہ ارتحال

پرچہ پرچہ میں جا رہا تھا کہ مولانا محمد سعید بزرگ صاحب کے صاحبزادے مولانا محمد بن محمد سعید بزرگ صاحب نے موصوف کے سانحہ ارتحال

کی انموس تک اطلاع اپنے خط کے ذریعہ دی 'اِنَّا لِلّٰہِ وَاِنَّا اِلَیْہِ رَاجِعُونَ' مولانا موصوف جاموسا سنا تعلیم الدین کے تقریباً ۳۲ سال تک ناظم رہے اس مدت میں انھوں نے مدرسہ کو غیر معمولی ترقی دی 'ذیلہ' محمد پر 'تہائی' و 'دینہ' 'اَزْخا' 'سار' اور 'لنسا' تھے دوبارہ نمبر کے جلسہ انتظام میں ان ملاقات کا موقع ملا اور دل کر خوشی ہوئی 'ہم اللہ تعالیٰ سے دعا کرتے ہیں کہ ان کو اپنے جوار رحمت خاص میں جگہ عنایت کرے اور ان کے صاحبزادے اداکان اور متعلقین کو معجزات عطا فرمائے۔

# خواجہ میر درد رحمۃ اللہ علیہ

## ان کا کلام اور علمی مقام

( نجیب اللہ ندوی )

ہماری تاریخ میں بے شمار ایسی شخصیتیں گزری ہیں جن کی بلند علمی و دینی حیثیت کے نقوش شاعری یا بعض دوسرے مشاغل کے گرد و غبار میں دب کر رہ گئے ہیں نہ ہم ان کی بلند شخصیت سے واقف ہوئے اور نہ ہم ان کے علم و فضل سے اتنا فائدہ اٹھا سکے جتنا اٹھانا چاہیے تھا انہی میں ایک خواجہ میر درد رحمۃ اللہ علیہ کی ذات گرامی بھی ہے۔

عام طور پر خواجہ میر درد کو اردو شاعری کے تیسرے طبقے کا ایک شاعر سمجھا جاتا ہے اور ان کا نام میر و سودا کے ساتھ نہیں بلکہ ان کے بعد لیا جاتا ہے مگر خواجہ میر درد کی یہ حیثیت ثانوی ہے خواجہ صاحب ایک دینی و علمی خانوادہ کے گوہر شب چراغ تھے۔ تصوف کے سلسلہ نقشبندیہ مجددیہ میں وہ نہ صرف بلند مقام رکھتے تھے بلکہ وہ تصوف میں ایک نئے طریقہ سجدی کے حامل بھی تھے۔ وہ اپنے غیر معمولی علم و فضل کی وجہ سے اپنے تمام معاصرین میں ایک ممتاز مقام رکھتے تھے اور عوام و خواص سب کی نظر میں محترم تھے، اس عہد میں شاہ ولی اللہؒ اور ان کے خانوادہ کو چھوڑ کر ان کی جیسی شخصیت کے لوگ بہت کم پیدا ہوئے بلکہ زبان کے سلسلہ میں حضرت شاہ صاحب رحمۃ اللہ اپنے صاحبزادوں کو یہ ہدایت کرتے تھے کہ زبان سیکھی ہو تو خواجہ میر درد کے پاس جایا کر دو۔ ان کی ”علم الکتاب“ کا کوئی اگر سرسری بھی مطالعہ کر لے گا تو اسے محسوس ہوگا کہ اس میں نہ صرف احسان و تصوف کے مسائل کی علمی و دہدانی تشریح کی گئی ہے، بلکہ حکمت دین

کا بھی وہ بہترین خزانہ ہے۔ یہ کتاب اصلاً فارسی میں لکھی گئی ہے مگر ہاجا انہوں نے عربی زبان میں اپنے خیالات ظاہر کرنے کی کوشش کی ہے، جہاں انہوں نے عربی زبان میں اسرار و حکم کی باتیں بیان کی ہیں ان کے پڑھنے سے اندازہ ہوتا ہے کہ عربی زبان پر ان کو نہ صرف پوری قدرت تھی بلکہ کہیں کہیں تو شاہ صاحب کی ”حجۃ اللہ البالغہ“ کا رنگ بھلنے لگتا ہے۔ آئندہ صفحات میں ان کی علمی شخصیت کا پورا تعارف کرانے کی کوشش کی جائے گی، پھر اردو شاعری میں ان کا جو بلند مقام ہے اس کو واضح کرنے کی کوشش کی جائے گی، مگر اس سے پہلے ہم معاصر اردو بعد کے چند تذکرہ نگاروں کی کچھ رائیں نقل کر دینا ضروری سمجھتے ہیں جن کی روشنی میں اردو زبان و شاعری میں خواجہ صاحب کے مقام و مرتبہ کا اندازہ لگانے میں مدد ملے گی اور ساتھ ہی یہ پہلو بھی سامنے آئے گا کہ میر و سودا وغیرہ جو خواجہ صاحب کے فیض یافتہ، خوشہ چین اور زلہ دہا تھے، ان کے مقابلہ میں ان کو کیوں زیادہ اہمیت حاصل ہو گئی۔

۱۰۔ افسوس ہے کہ اب تک خواجہ صاحب کی نہ تو علمی و دینی شخصیت پر خاطر خاطر خواہ کوئی تحقیقی کام ہو سکا ہے اور نہ ان کی شاعری پر سیر حاصل بحث کی گئی ہے، اسی احساس کے تحت راقم المحروف نے آج سے بیس سال پہلے خواجہ صاحب پر کچھ لکھنا شروع کیا تھا مگر یہ مفید کام بعض ناگزیر اسباب کی بنا پر رک گیا تھا اب دوبارہ اس سلسلہ کو شروع کو کرنے کی کوشش کی جا رہی ہے۔ خدا تعالیٰ سے دعا ہے کہ وہ پایہ تکمیل کو پہنچائے۔

عام طور پر تذکرہ نگار اردو شاعری | اردو ادب شاعری میں خواجہ صاحب کا مقام | کو تین دور پر تقسیم کرتے ہیں۔ ان

میں متوسطین یا دوسرے دور کے شعرا کا زمانہ اردو شاعری کا عہدِ ندیں شمار کیا جاتا ہے۔ اسی عہد میں اردو زبان منجھی اور صاف ہوئی اور اسی میں فارسی زبان کی شیرینی و دل آویزی اور دلکشی پیدا ہوئی۔ ایہام گوئی اور رعایتِ لفظی کا دور کم ہوا اور اس کی جگہ سادگی و برجستگی نے لی۔ اصنافِ شاعری میں قصیدہ نگاری، غزل گوئی اور مثنوی نویسی نے اتنی ترقی کی کہ بعد میں اس میں بہت کم اضافہ ہو سکا، معنوی حیثیت سے اردو شاعری کا دامن اتنا مالامال ہوا کہ فارسی شاعری کے ہم رتبہ نہ ہی تو اس سے آنکھیں ملانے کے قابل ضرور ہو گئی، اس میں سوز و گداز، درد و غم و غم

کے ساتھ فنی گہرائی اور علمی بلندی پیدا ہوئی سطحی دسوقیاد جذبات دار دات سے اس کا دامن پاک تو نہیں ہوا مگر لطیف و پاکیزہ جذبات و واردات نے بھی اپنی جگہ بنالی، اب وہ صرف عوام ہی کی نہیں بلکہ خواص کی بھی مرغوب ترین نعمت بن گئی تھی، جو لوگ ریختہ میں شاعری کہتے ہوئے شرماتے تھے اس دور میں وہ بھی اردو معلیٰ سے اپنے منہ کا ذائقہ بدلنے لگے۔ اردو زبان کی اس لفظی و معنوی تراش و خراش میں یوں تو اس دور کے سبھی شعراء وادبا نے حصہ لیا لیکن جن لوگوں کی کوششیں زیادہ بار آور ہوئیں ان میں مرزا مظہر جان جاناں، خواجہ میر درد اور میر دسودا کا نام سرفہرست ہے انشا دیائے لطافت میں ان بزرگوں کی خدمات کا ذکر کرتے ہوئے لکھتے ہیں۔

غرضیکہ پاک کنندہ چمنستان ریختہ از ریختہ یعنی اردو زبان کو جن لوگوں نے  
خارجی عیوب ہمیں صاحبان اند خارجہ سے صاف کیا وہ سچا گوشتے۔  
مولانا محمد حسین آزاد آب حیات میں لکھتے ہیں۔

اپنے استادوں اور بزرگوں سے یہی سنا کہ مرزا مظہر جان جاناں، سودا، میر خواجہ،  
میر درد، یہ چار شخص تھے جنہوں نے اردو کو خراطہ پر اتارا (ص ۱۱۹)۔  
پھر لکھتے ہیں۔

"زبان اردو ابتدا میں کچا سونا تھی۔ ان بزرگوں نے اکثر کدو قلوں سے پاک و  
صاف کیا۔ تم دیکھنا وہ بلندی کے مضامین نہ لائیں گے آسمان سے تارے  
اتاریں گے قدر دانوں سے فقط داؤ نہ لیں گے پرستش لیں گے۔ لیکن وہ پرستش  
کہ سامری کی طرح عارضی ہو ان کے کمال کا دامن قیامت کے دامن سے بندھا  
پاؤ گے۔" (ص ۱۱۸)

چمنستان ریختہ کو خس و فاشاک سے پاک کرنے اس کو خراطہ پر اتارنے اور اس کے  
سونے کو تپا کر اس سے آرائشوں کے سامان اور تاج و افسر بنانے میں خواجہ میر درد کی زندگی  
شاعری اور تصنیفات کا کتنا حصہ ہے اس کا اجمالی خاکہ یہاں پیش کیا جاتا ہے اور اس کی تفصیل  
آئندہ ابواب میں ملے گی۔

میر نے بحکایت الشعراء میں خواجہ میر درد کا تذکرہ بڑے جوش عقیدت اور ان کی

شاعری اور اس کے اثرات کا ذکر بڑے شاندار لفظوں میں کیا ہے، چند جملے یہ ہیں۔

جوش بہار گلستان سخن، عندلیب خوش خوان  
چمن ایں فن ... در چمن شعرش لفظ  
رنگیں چمن گل چیں خیال اور اگل معنی دامن  
دامن شاعر زور آور ریختہ

گلستان سخن کی بہار فن شاعری کے بل خوش نوا ان  
کا چمنستان شاعری الفاظ کی رنگینوں سے بھرپور  
ہے ان کے خیال کی بلندی کی اگر کوئی گل چینی  
کسے گا تو اس کا دامن معنوی خوبیوں کے پھول سے  
بھر جائے گا، یہ اردو کے زبردست شاعر ہیں۔ (ص ۵۳)

میر حسن نے تذکرہ شعرائے اردو میں میر سے بھی زیادہ جوش و دلولہ سے ان کے فضل و کمال  
اور شاعری کا ذکر کیا ہے۔

طغفہ فضل و کمال و دبدبہ جاہ جلال او  
بنفک رسیدہ و طناب نیمہ فکر عالیش چوں  
شعاع مہراز مشرق تا مغرب کشید شاعر  
فارسی دہندی نے غلط ایں چہ لائق اوست  
بل شعر گفتن دون مرتبہ اوست ...

اُن کے کمال کا سرا آسمان کی بلندی چھو رہا ہے اور  
ان کی بلند فکری سوچ کی شعاع کی طرح مغرب مشرق  
تک پھیلی ہوئی ہے۔ فارسی اور ہندی کے شاعر  
ہیں نہیں نہیں میں نے غلط کہا یہ ان کے مرتبہ کے  
لائق نہیں ہے بلکہ شاعری اُن کے مرتبہ سے کم تر چیز ہے۔

اُن کے کلام کے بارے میں انہوں نے صرف دو جملے لکھے ہیں مگر تبصرہ کا حق ادا کر دیا ہے۔

دیوانش اگرچہ مختصر است لیکن چوں کلام  
حافظ سراپا انتخاب (ص ۹۳)

ان کا دیوان مختصر ہے مگر حافظ کے کلام کی طرح سراپا  
انتخاب ہے۔

شیفۃ ان کی بہت سی خوبیوں کا ذکر کرتے ہوئے اُن کی شاعری کے بارے میں لکھتے ہیں۔

خواجہ رادریں فن (شاعری) نیز مانند  
کمالات اخروی مکاتے از جند دست گہے  
بلند است فکرش صحیح و نظم فصیح گفتارش  
از داکت اغلاط پاک در جنب گہائے خیالات  
گہائے چمن بہم از خس و خاشاک پاک دیوانش  
از نظر گزشت از اشعار پر کن عالی است

خواجہ صاحب فن شاعری میں بھی کمالات اخروی کی  
طرح بلند مرتبہ اور پوری قدت رکھتے تھے اُن کی فکر  
صحیح اور کلام فصیح ہوتا تھا ان کی گفتگو غلطیوں سے بالکل  
پاک ہوتی تھی اُن کے خیالات سے ایسے پھول کھلتے تھے  
جو خس و خاشاک سے بالکل پاک تھے اُن کا دیوان  
نظر سے گندابہ پھرتی کے اشارے سے وہ بالکل

( گٹن بے نار ص ۱۰۲ مطبوعہ ۱۳۲۵ء ) خالی ہے۔

نواب امداد آثر غالب پہلے شخص ہیں جنہوں نے سودا کے بجائے خواجہ میر درد کو میر کے مقابلہ میں لانے بلکہ بعض پہلوؤں سے ترجیح دینے کی ہمرات کی ہے۔ اُن کے چند ملاحظہ ہوں

” خواجہ صاحب کی غزل سرائی نہایت ہی اعلیٰ درجہ کی ہے سوز و گداز میں ان کے جواب میر تھے یا آپ اپنے جواب تھے۔ واردات قلبیہ کے مضامین ایسے باندھتے تھے کہ سودا ان تک نہ پہنچتے تھے ... ..“

خواجہ صاحب کی غزل سرائی تمام تر اسی صنف شاعری کے مطابق پائی جاتی ہے علاوہ سوز و گداز درد و خستگی، غلوئے معانی اور سمو مضامین کے نظم کی کشمکش راقم کی دانست میں میر صاحب کے کلام سے زیادہ بڑی بھی ہوئی معلوم ہوتی ہے۔

پھر ان کی ایک اور خصوصیت کی طرف ان الفاظ میں اشارہ کرتے ہیں۔

” خواجہ صاحب کے کلام میں ایک امر اور بھی قابل لحاظ ہے کہ چونکہ خلقت کی دوسے صاف دل تھے اور ریاضت نے اُن کی قلبی کیفیت کو ترقی بخشی تھی ان کے کلام میں عجیب بے نفسی کی جلوہ گری پیدا ہے۔“ ( ص ۹۶ )

” پھر انہوں نے لکھا ہے کہ ان کے اشعار میں ایسا محسوس ہوتا ہے جیسی ہوتی بجلیاں بھری ہیں“

ان راویوں کی روشنی میں اردو ادب و شاعری میں خواجہ میر درد کے مقام اور اُن کے کارناموں کا جو خاکہ سامنے آتا ہے وہ یہ ہے۔

- ۱۔ دوسرے درد میں جن چار شعراء نے اُردو زبان کی زلف پریشاں کو سنوارا اور اس شاہدِ عیا کے نوک پلک درست کئے ان میں ایک خواجہ میر درد بھی ہیں۔
- ۲۔ حافظ کی طرح اُن کا کلام بھی سراپا انتخاب ہے۔ ان کا دیوان بھرتی کے اشعار سے تقریباً خالی غزل گوئی میں اُن کا درجہ میر کے برابر ہے بلکہ درد و سوز اور نفاست و پاکیزگی میں اُن سے بڑھا ہوا ہے۔

- ۳۔ ان کے کلام میں ہر اکثاظ غلطی اور تعلی کے بجائے سادگی صفائی اور بے نفسی نمایاں ہے۔
- عام طور پر سودا کو میر کا مقابلہ اور ہم رتبہ سمجھا جاتا ہے خود سودا بھی ایسا ہی سمجھتے تھے۔

لیکن یہ بات جتنی عام ہے اسی قدر غلط ہے، درد کسی کے مقابل تو بنتے لیکن کوئی میں واقعی ان کا کوئی ہمسرد ہم رتبہ ہے تو میر ہیں۔ سودا کو میر کے مقابلے میں لانا ایسا ہی ہے جیسے ذوق کو غالب کے اور انشا کو مصحفی کے مقابلے میں لانا۔

گو میر تقی میر و خواجہ میر درد دونوں ہی صنف غزل کے شاعر ہیں، لیکن اس اشتراکیت کے باوجود راقم کے نزدیک دونوں کی شاعری میں وہی فرق ہے جو دونوں کی زندگی میں تھا۔ صاحب گل نے دونوں کی شاعری میں جو خط امتیاز کھینچا ہے وہ یہ ہے، عاشقانہ شاعری کی دو قسمیں ہیں اول وہ جس میں عاشقانہ مہد بات کی صحیح کیفیت حق شناس آنکھوں میں خندا نالی کا جلوہ دکھاتی ہے۔ اس کی حد ایک طرف تصون، معرفت یا عشق حقیقی سے ملتی ہے۔ دوسری طرف پاک محبت اور عشق مجازی سے ٹنڈا مل جاتا ہے۔

پہلی صنف میں خواجہ میر درد اور دوسری میں میر تقی میر نے نمایاں حصہ لیا (ص ۵۳) غرض یہ کہ اگر اس عہد کی غزلوں کا غائر مطالعہ کیا جائے تو غزل کے دو ہی تاجدار نظر آئیں گے ایک میر درد سہے خواجہ میر درد البتہ دونوں تاجداروں میں یہ فرق ضرور ہے کہ ایک نے اس تاجداری کے لئے درد کی ٹھوکریں کھائی، دکھ سہے کتنے صاحبان تاج و تخت کا اسے احسان مند و منت کش ہونا پڑا اسے مدح بھی کرنی پڑی اور بھو بھی اس نے اس کو اپنی زندگی کا واحد مشغلہ اور پیشہ بنایا مگر زمانہ نے اس کی اتنی پذیرائی نہیں کی جس کا وہ مستحق یا خواہشمند تھا۔ یہاں تک کہ وطن کو خیر باد کہہ کر کھٹو چلا آیا اور اسی عزیمت کدہ میں اُسے موت آئی، اُس کے برعکس دوسرے تاجدار نے اپنے گوشہ عافیت سے قدم باہر نہیں نکالا۔ وہ خود تاجداروں کا منت کش نہیں ہوا بلکہ ان کو خود اپنا منت کش بنایا اولیٰ پر قیامت نہیں..... بلکہ قیامتیں گزریں۔ لیکن وہ اپنے بوریہ سے جدا نہیں ہوا۔ شاعری کو اس نے نہ تو اپنا مشغلہ اور پیشہ بنایا اور نہ زمانہ کی پذیرائی اور داد کا خواہشمند ہوا اور نہ کبھی اس نے کسی کی مدح یا قدح سے اپنی زبان آلودہ کی۔ اس کی شاعری آلودہ اور زور آزمائی نہیں بلکہ واردات دل ہے۔ ان اشعار میں اس کی تصویر بھی جاسکتی ہے۔

شاہ و گدا سے اپنے تئیں کام کچھ نہیں  
نہ تاج کی ہوس نہ ارادہ کلاہ کا



نہیں مذکور شاہان درد برگز انہی مجلس میں کبھو کچھ ذکر آیا بھی تو ابراہیم ادہم کا

ہر آن ہے داد دات دل پر آتا ہے یہ قافلہ کہاں سے ؟  
اس کی بوریا نشینی کی طرف اگر کسی نے حقارت کی بھگاہ بھی اٹھائی تو اس نے اس کو یہ

پیغام دیا۔

زنہارا و ہر کھویو مت چشم حقارت یہ فقر کی دولت ہے کچھ افلاس نہیں ہے  
فن شاعری کے بارے میں اُن کے خیالات کی تفصیل آگے آئے گی۔ چند جملے یہاں بطور تمہید  
نقل کئے جاتے ہیں، نالہ درد میں فرماتے ہیں۔

”شاعری ایسا کمال نہیں جس کو مرد آدمی اپنا پیشہ بن لے اداس پرنا ذکر  
البتہ انسانی ہنروں میں ایک ہنر ہے، بشرطیکہ صلہ حاصل کرنے  
اور درد بدر پھرنے کا آلہ نہ بنے اور مدح و ہجو دنیا کمانے کے لئے  
نہ کہے درد نہ گدگری کی ایک صورت ہے اور طامعی اور بد نفسی کی دلیل۔“

( نالہ درد - ص ۲۸ )

اپنی شاعری کے بارے میں فرماتے ہیں۔

حقیر کے اشعار باوجود رتبہ شعری کی رعایت کے پیشتر شاعری اور اندیشہ  
ظاہری کے نتائج نہیں بندہ نے کبھی شعر بدول آمد کے اہتمام اور دے  
موزوں نہیں کیا اور بہ تکلیف کبھی شعر و سخن میں مستغرق نہیں ہوا کبھی  
کسی کی مدح یا ہجو نہیں کیا۔“

( علم الکتاب ص ۹۱ )

صاحب گل رعنائے میر اور خواجہ میر درد کی عاشقانہ شاعری میں جو حد فاصل قائم کی ہے  
راقم کو اس سے بالکل اتفاق نہیں ہے میر درد کی شاعری کا ہر شے اگر ایک طرف عشق حقیقی اور الہانہ  
اور عاشقانہ جذبات سے ملتا ہے تو دوسری طرف اس کا سرا پاکیزہ مجازی محبت اور عاشقانہ جذبات  
سے جڑا ہوا لیکن وہ مجازی محبت جو واقعی المجاز قنطرة الحقیقة ( مجازی محبت حقیقی محبت کا پل ہے )

کی مصداق ہے، نہ وہ مجازی محبت جو بواہوسی، درپوزہ گری اور شاہ بازی کا محرک یا نتیجہ ہو جیسا کہ میر، سودا، اور غالب کی زندگی اور عاشقانہ شاعری ہے۔ اگر یہ درد و سوز پیدا کرنے کے لئے مسائل تصوف چھیڑتے ہیں تو اس میں آمد نہیں آدود ہوتی ہے، پاکیزہ مجازی محبت سے ان کی شاعری نکالیا واسطہ۔ خود خواہ مسیتہ کی زبان سے سینے ان کی شہادت کے بعد کسی دوسری شہادت کے ضرورت نہیں ہے، وہ علم الکتاب میں لکھتے ہیں:-

میں کبھی رسمی عشق بازی میں گرفتار نہیں ہوا لیکن عاشقانہ صادقانہ پایا ہے  
محبوبوں سے تو کبھی سابقہ نہیں رہا البتہ دوستوں کی محبت بے تکلفانہ  
میں کچھ وقت ضرور گزارا ہے۔

درد سرافزد از عشق بتاں درد من می خواستم درد دے  
اس سوال کا جواب کہ کیا دوستوں کی محبت اور دل عاشقانہ صادقانہ سے وہ جذبات پیدا ہو سکتے ہیں جو عشق مجازی کا خاصہ ہیں؟

خواجہ صاحب کے کلام کا ایک حصہ ایسا ہے جس میں مجاز کا وہ رنگ جھلکتا ہے جو عام طور پر ان کے دور اور بعد کے دور کے اردو شعر کا رنگ رہا ہے اس کی وجہ عام دستور کی پابندی ہو یا کچھ اور مگر خواجہ صاحب کے مذکورہ بالا قول کو نظر انداز نہیں کیا جاسکتا تنہا ان کی شہادت ہی کیا کم تھی مگر آگے میر و سودا اور بعد کے مذکورہ مجازوں کی ریلوں سے بھی اس کی تائید ہوگی، اس لئے آئندہ ابواب میں ہم کو غور کرنا ہوگا کہ جس نے اردو شاعری میں گلزار معرفت کا بیج بویا ہو،

پھولیں گے اس زبان میں گلزارِ معرفت میں یاں زمینِ شعر میں یہ تخم بویا

اس نے جو رنگ مجازی کے شعر کہے ہیں وہ واقعی عاشقانہ صادقانہ احساسات کا نتیجہ ہیں یا پھر ان کی وہی حیثیت ہے جو میر، سودا اور غالب وغیرہ پر تکلف کہے ہوئے صوفیانہ کلام اور درد و سوز والے اشعار کی ہے۔

باورام سکینہ نے لکھا ہے کہ ”میرا درد و غزل کے سعدی ہیں“ میر کو سعدی سے بالکل تو نہیں مگر کسی حد تک مماثلت ضرور ہے۔ گو میر حسن ان کی شاعری کے بارے میں لکھتے ہیں کہ ”طرزِ شاعری بظن شہنائی“ اگر باورام سکینہ کی رائے کو تسلیم کر لیا جائے تو راقم کے نزدیک اس میں اتنے اضافے کی

ضرورت ہے کہ میرا دو غزل کے سعدی ہیں اور خواجہ میر درد اور دو غزل کے حافظ ہیں اور سعدی اور حافظ میں جو فرق ہے اُس کو علامہ شبلی نے دو جہلوں میں ظاہر کیا ہے۔

” شیخ سعدی کی پیغمبری کا صحیفہ غزل ہے

خواجہ حافظ نے غزل کو مجبوزہ بنا دیا۔“

مولانا حبیب الرحمن خاں شیروانی مرحوم میر حسن کے اس جملہ ”دیوانش اگرچہ مختصر است لیکن چوں کلام حافظ سراپا انتخاب“ کی تشریح کرتے ہوئے لکھتے ہیں۔

مسیحہ کا ایک شعر سن لو۔

ساقیاں یاں لگ رہا ہے چل چلاؤ نہ جب تلک بس چل سکے ساغر چلے

” حافظ کے بہت سے اشعار یاد آجاتے گئے۔“ آئندہ صفحات میں اس کی مزید وضاحت آئے گی، مگر اتنی بات یہاں ذہن میں رہنی چاہیے کہ حافظ سے اُن کو ایک مناسبت یہ بھی ہے کہ افسانہ شاعری میں صرف غزل ہی کو دونوں نے اپنے اظہار جذبات کا ذریعہ بنایا ہے دوسرے اصناف میں ان کا کلام برائے نام ہے، خاص طور پر ہجو اور قصیدہ کے تو قریب بھی نہیں گئے۔

خواجہ صاحب کلام اس حیثیت سے بھی اُن کے معاصرین میں ممتاز ہے کہ ان کے تمام معاصرین اور خاص طور پر میر و سودا کے کلام میں ایک طرف بلندی اور گہرائی نظر آئے گی تو دوسری طرف اسی اعتبار سے ہستی رکاکت اور سطحیت بھی ملے گی، اس کے خلاف درد کے کلام میں بلندش بغایت بلند کے نمونے تو ہر غزل میں مل جائیں مگر پستش بغایت پست کی مصداق شاید ان کی ایک غزل بھی نہ نکل سکے۔

پھر خواجہ مسیحہ کی شاعری میں جو تہذیب رکھ رکھاؤ اور متانت پائی جاتی ہے وہ ان کے کسی معاصر شاعر کو نصیب نہیں ہے۔ آگے ہم مثالوں سے واضح کریں گے، یہاں میر تقی میر کے ایک شعر کو ہم مثال میں پیش کرتے ہیں، میر کا بہت مشہور شعر ہے۔

اب کے جنوں میں فاصلہ شاید نہ کچھ ہے

دامن کے چاک اور گریاں کے چاک میں

بہترین شعر ہوتے ہوئے بھی اس سے ایک طرح کی بے صبری، گھبراہٹ، غیر فطری اور

عامیاءِ روش کا اظہار ہوتا ہے اور لفظ شاید نے اس میں ایک بے یقینی کی کیفیت بھی پیدا کر دی ہے اس کے مقابلہ میں خواجہ صاحب کا شعر سنئے :

جوش جنوں کے ہاتھ سے فصل بہا رہیں  
گل سے بھی ہو سکی نہ گریباں کی امتیاط

خواجہ صاحب نے بھی اسی مفہوم کو ادا کیا ہے مگر اُن کے شعر کے ایک ایک لفظ میں کتنا متانت، تہذیب اور کتنا رکھ رکھاؤ معلوم ہوتا ہے، جوش جنوںِ عشق کی ایسی فطری اور دواقہ تر جانی اور عکاسی کی گئی ہے کہ اس کی داد نہیں دی جاسکتی، میر کا شعر اس کے مقابلہ میں لے دے سا معلوم ہوتا ہے،

خواجہ صاحب کا یہ امتیاز بھی اردو شاعری کی تاریخ میں ہمیشہ یاد رہے گا کہ میر و سودا کے پتہ کلیات کا تو ذکر ہی کیا ہے اُن کا منتخب کلام بھی ہر طبقے اور ہر عمر کے لوگوں کو نہیں دیا جاسکتا مگر خواجہ صاحب کا منتخب کلام ہی نہیں اگر آپ اُن کا پورا دیوان جوان، بوڑھے، مرد و عورت جس کو چاہیں دیدیں، ہمارے روایتی شعروں کو چھوڑ کر اس میں کوئی ایسی رکاکت نہیں ملے گی کہ آپ کو اُن کے سامنے شرمین محسوس ہو۔

خواجہ صاحب کی زندگی اور اُن کی شاعری اس حیثیت سے بھی بہت زیادہ توجہ کی مستحق ہے کہ اردو زبان و شاعری پر قبضہ اثر اُن کے فکر و اسلوب اور طرزِ ادا کا پڑا ہے اُن کے معاصرین بعد کے شعراء میں کم ہی کسی کا پڑا ہے۔  
بالورام سکینہ نے لکھا ہے۔

ہماری رائے میں میر انیس کے کلام میں جو سادگی اور اثر پایا جاتا ہے وہ

بواسطہ میر حسن خواجہ صاحب کے کلام کا ایک اثر ہے۔ (ص ۱۲۳)

مولانا حالی اور مولانا شبیر وانی بھی اس رائے کے ہمنوا ہیں، ڈاکٹر عبدالحق نے اُن کی زبان پر خواجہ صاحب کے اثر کا ایک دوسرا ذریعہ یعنی ان کے بھائی خواجہ میر اثر اور ان کی خواب و خیال کو بھی بتایا ہے، اس لحاظ سے بھی اُن کے اثر کا اندازہ کیجئے کہ اُن کے خاندان اُن کے مرشد نے تقریباً ایک صدی تک اردو کی خدمت کی ہے، مولانا شبیر وانی نے اُن

اُن کے والد کے تخلص عندلیب اور ان کی کتاب نالہ عندلیب اور درد کی مناسبت کا ذکر بڑے بڑے  
 پر لطف انداز سے کیا ہے۔ انشاء نے بھی دریاے لطافت میں غفر غنی کی زبان سے اس طرف  
 اشارہ کیا ہے ان حقائق کی روشنی میں ”مرزا مظہر جان جاناں اور اُن کا اردو کلام“ کے مرتب عبدالرزاق  
 قریشی کی یہ رائے صحیح نہیں معلوم ہوتی کہ اردو زبان کی اصلاح میں سب سے زیادہ حصہ تیسرے سودا نے  
 لیا، ممکن ہے کہ فظی یا جدید اصطلاح کے مطابق خارجیت کے اعتبار سے اردو زبان کو تیسرے سودا کی  
 شاعری سے، خاندہ پہنچا ہو مگر محض یا داخلی اعتبار سے وہ اس کو کوئی بلندی اور شائستگی عطا نہ کر  
 سکے یہ کام مرزا مظہر جان جاناں اور خواجہ میر درد نے انجام دیا۔ خود کہہ گئے ہیں۔  
 پھولیں گے اس زبان میں گلزار معرفت \* یاں میں زمینِ شعر میں یہ تخم بو گیا

از بس کہ ہم نے صرف دوئی کا مٹا دیا \* اے درد اپنے وقت میں ایہام بگیا  
 اُن کے کلام کی یہ خصوصیت بھی بہت اہم ہے کہ انہوں نے نہ کبھی تعلی کی اور نہ بڑائی و  
 مرتبہ کا اظہار کیا، اُن کی عظمت و بڑائی چونکہ حقیقی تھی اس لئے کبھی کبھی اُن کی زبان سے بھی =  
 حقیقت ظاہر ہو جاتی تھی لیکن اس میں بھی خاکساری اور بے نفسی کا دامن ہاتھ سے چھوٹنے  
 نہیں پاتا تھا۔

ممنون میرے فیض کے سب اہل نظر ہیں \* جوں ”نور“ ہر ایک چشم کا دیدار نماں ہوں  
 ہو قافلہ سالار طریقِ تدا ما درد \* جو نقش قدم“ خلق کو میں راہنما ہوں

ہمیشہ نظروں میں اپنی سبک میں رہتا ہوں \* دیا، اردوں کی نظروں کو تدار مجھے  
 ”جوں نور“ اور ”جو نقش قدم“ کی بندش کی جتنی بھی داد دی جائے وہ کم ہے،

# اقلیتی حقوق پر نظر ثانی کی ضرورت

اقبال - اے - انصاری

کسی بھی ملک میں ایک نسل یا ایک زبان یا ایک مذہب کے ماننے والے لوگوں کا گروہ نہیں پایا جاتا اسی حقیقت کو مد نظر رکھتے ہوئے مجلس اقوام (OF NATIONS) اقلیتوں کے مسائل کی طرف توجہ دی اپنے مقاصد کی تکمیل میں مجلس انعام ہو گئی لیکن اس کے بعد اسی طرح واقعات کی وجہ سے اقوام متحدہ وجود میں آئی اور اس نے ان ہی ممالک کو کینیت دی جو ان مسائل کے حل کرنے کے لئے کوشاں و فکرمند تھے۔ دنیا میں امن و سلامتی کے لئے اقوام متحدہ نے انسانی حقوق اور اقلیتی حقوق کی نازک اہمیت کو مد نظر رکھتے ہوئے اس پر اولین توجہ دی جو ۱۹۴۸ء میں عالمی اعلان نامہ برائے انسانی حقوق (UNIVER DECLARATION ON OF HUMAN- RIGHTS) کی صورت میں سامنے آیا گزشتہ تین دہائیوں کے دوران پیش آئے ہوئے معاملات معاہدات اجتماعات اور سیاسی دستاویزات میں فردا شہریوں، بچوں اور اقلیتی گروہوں کے تئیں اس ادارے کے ارکان کی ذمہ داریوں اور جواب دہی کی بھی ضمانت دی گئی اقوام متحدہ کے حقوق انسانی کمیشن اور اس کے سب کمیشن کو انسانی حقوق کے تحفظ اور کمزور گروہوں جیسا اقلیتوں کے حقوق کی حفاظت اور ان کے ساتھ ہونے والے امتیازی سلوک کے ان

کر سکے تاہم یہ ادارے حقوق انسانی کے سلسلے میں چند اصولوں کی وسیع پہلے پر قبولیت عام حاصل کرانے میں کامیاب ہوئے۔

اقلیتوں کے حقوق کے فروغ میں خاطر خواہ پیش رفت نہ ہونے کی ایک وجہ گذشتہ چار دہائیوں سے یہ دیکھا جا رہا ہے کہ بین الاقوامی تعلقات اشتراکیت اور سرمایہ دارانہ نظریات کی بنیاد پر ہو رہی شیرازہ بندی سے بری طرح متاثر رہے تیسری دنیا کے ممالک وابستگی اور نادابستگی کے سایہ میں داخل ہونے کی کوشش کرتے رہے ہیں ان ملکوں کا خواہ ان کا تعلق اشتراکیت یا سرمایہ دارانہ نظام یا نادابستگی سے یا مرکزیت پر مبنی رہا ہو وہاں مرکز و طبقات کے مفاد کو بحسب نظر انداز کیا جا رہا ہے ایسے ممالک جہاں آمریت و مافیہ خواہ وہ آمر بائیں بازو یا دائیں بازو کے نظریہ کا حامل رہا ہے وہاں اقلیتوں کی صورت حال اور بھی دیگر گروں رہی ہے لیکن آج حالات میں نمایاں تبدیلی ہو رہی ہے عوام کے رجحانات میں نمایاں تبدیلی آرہی ہے اور وہ حد درجہ کی مرکزیت والے اور نظام استبداد سے اکتا گئے ہیں، آزادی اور ذہنی وابستگی انسانی جبلت کے دہائی لازم میں سے ہیں انہیں زیادہ عرصہ تک دبایا نہیں جاسکتا اور اب یہی ہو رہا ہے ان ممالک میں جہاں محرکات کو دبانے کی کوشش کی گئی تھی وہاں صبر کا پیمانہ لبریز ہو گیا ہے عوام اپنی فطری جذبات کے احترام کی خاطر جان کی بازی لگا رہے ہیں اس کی واضح نظیر مشرقی یورپ کی حالیہ تاریخ ساز تبدیلیاں ہیں جہاں کہ سانی اور نسلی اقلیت اپنی تہذیب و ثقافت سے وابستگی کا اظہار کل کر رہی ہیں۔

مشرق یورپ میں کئی ایسے ممالک تھے جہاں والدین اپنے بچوں کا نام اپنی خواہش کے مطابق نہیں رکھ سکتے تھے یہاں تک کہ ان کی زبان اور تحریر تک پر پابندی تھی۔ امریکا مغربی یورپ، افریقہ مغربی اور جنوبی ایشیا کے بعض ممالک میں بھی اقلیتوں پر اس قسم کا جبر کیا جاتا ہے۔ ایسی صورت میں رد عمل کا ہونا ناگزیر ہے۔

اس کی روشنی میں ہماری حکومت کو پنجاب آسام اور کشمیر کے عوام کے جذبات کو سمجھنے کی کوشش کرنی چاہیے۔

(قوی آواز ۲۸ جولائی ۱۹۹۱ء)

## مجلہ آیات سہ ماہی

مرکز الدراسات العلمیہ ملی گٹھ اسلام اور سائنس کے تعلق کے موضوع پر انگریزی زبان کنگال پہلے سٹوڈنٹ فور اہم کر رہا ہے اب اس نے اُردو میں بھی آیات کے نام سے ایک سہ ماہی تحقیقی پریس چلا رہا۔

جواہل علم اسلام اور سائنس کے موضوع پر کام کر رہے ہیں وہ عام طور پر سائنس کے رواج پذیر مساکی کو سامنے رکھ کر قرآن پاک کی آیات نفس و آفاق سے اس کی موافقت یا مطابقت دکھانے کی کوشش کرتے ہیں۔ مگر موجودہ سائنس کے ناخداؤں نے اسکی بنیاد پر عقلی تصورات پر رکھی ہے وہ اسلام کے دئے ہوئے عقلی تصورات سے بنیادی طور پر مختلف ہیں اس لئے ہمیں اسلام کے دیئے ہوئے تصورات کے تحت سائنس پر گفتگو کرنی چاہئے پہلی صورت اختیار کرنے میں ہم منسوبیت اور مرعوبیت ہی کا شکار نہیں ہوں گے بلکہ کائنات کی کھپھی ہوئی طاقتوں کے دریافت کے تجرباتی نتائج میں ہم ٹھوکر کھجائیں گے اس لئے کہ جب سائنسی معلومات میں ہم ذہنیت دیں گے تو پھر قرآنی آیات کی حیثیت ثانوی ہو جائے گی اور دوسری صحت میں خالق کائنات کی پوشیدہ دریافت کے نتائج کے ذریعہ ہیں وہ منظر مل جائے گا جس سے ہم ایک طرف معرفت الہی تک پہنچ سکیں گے اور دوسری طرف تکوینی اور شریعی زندگی میں اس سے ہم اہنگی پیدا ہو سکے گی۔

اس رسالہ کے مرتبین قابل مبارکباد ہیں کہ انہوں نے سائنس کے سلسلہ میں مسلمان اہل علم اور انکی فکر کی صحیح رہنمائی کی ہے اب تک جن اہل علم نے اس موضوع پر کام کیا ہے ایسے سائنسی مسائل سے مرعوبیت نمایاں ہے۔ یہ شاید اُردو میں پہلی مثبت کوشش ہے جس میں اسلامی نظریہ اور اتقان کی فوجت کو حقیقت پسندانہ اور سائنس کی زبان میں پیش کرنے کی کوشش کی گئی ہے۔

ہم اس رسالہ کے ادارہ اور بعض مضامین کے کچھ حصے انشاء اللہ آئندہ نقل کر دیں گے اس کے اس معوی کام کی قیمت اور نوعیت کا اندازہ ہو جائے گا۔



# الرشاد کی ڈاکٹ

محترمی و محرمی جناب مولانا مظلہ العالی  
السلام علیکم ورحمۃ اللہ وبرکاتہ

اللہ تعالیٰ سے دعا ہے کہ آپ بصحت و عاقبت ہوں۔

کافی دنوں کے بعد آج آپ کو خط لکھنے کا موقع مل رہا ہے۔ مرحوم پروفیسر مشیر الحق پر آپ کا ادا یہ بڑا حکرا آپ کو خط لکھنے اور تعزیت کرنے کی شدت کے ساتھ خواہش پیدا ہوئی تھی۔ لیکن مصروفیت کے سبب ایسا نہ ہو سکا۔ جیسا پر مجھے از حد شرمندگی اور مذمت ہے۔ آپ کے ادمرحوم کے درمیان اتنے قریبی تعلقات تھے اس کا مجھے علم نہ تھا۔ آپ کے اس ادا یہ سے تشنگی کا احساس رہا۔ امید تھی جیسا کہ آپ نے اس ادا یہ میں اشارہ بھی دیا تھا کہ بعد میں تفصیل سے لکھیں گے۔

الرشاد کے ادا یہی دوسرے بہت سے لوگوں کی طرح میرے لئے بھی باعث کشش رہتے ہیں ان سے ملت و ملک کے حالات پر آپ کی گہری بصیرت کا اظہار ہوتا ہے کشمیر کی سیاست پر بہت سے غیر مسلم صحافی اور اہل قلم تو خوب کھل کر لکھتے ہیں۔ لیکن مسلم صحافت تقریباً خاموش ہے۔ اس صورتحال میں امید کی جاتی ہے کہ آپ ضرور اس موضوع پر تفصیل سے اور بے باکی کے ساتھ اظہار خیال کریں گے۔ اور پوری امت کی طرف سے فرض کفایہ ادا کریں گے۔

الرشاد کی مجلس ادارت میں اپنا نام دیکھ کر حیرت ہوئی۔ کہاں پروفیسر مشیر الحق مرحوم اور کہاں مجھ جیسا شخص جو ابھی قلم پکڑنا سیکھ رہا ہے۔ مجھے تشویش ہے کہ کہیں میرے

نام کی وجہ سے لوگ ارشاد کے معیار پر حرف گیری نہ شروع کر دیں۔ پھر یہ سوچ کر کچھ اطمینان ہوا ہے کہ جس طرح علامہ شبلی نے سید سلیمان ندوی اور ابوالکلام آزاد کو الندوہ کی مجلس ادارت میں شامل کر کے انھیں علمی دنیا میں اعتبار بخشا تھا۔ اسی طرح آپ نے بھی میری ہمت افزائی کے لئے اند علمی دنیا میں اعتبار بخشنے کے لئے مجلس ادارت میں میرا نام شامل کر لیا ہے۔ (میرے نام کے آگے ایم اے علیگ لکھا ہے جو صحیح نہیں ہے۔ میں نے سلم۔ یونیورسٹی علیگندہ سے بی۔ یو۔ ایم۔ ایس کیا ہے) بہر حال میں آپ کے حسن ظن پر پورا اترنے کی کوشش کر رہا ہوں اور اپنے علمی تعاون کے ساتھ دوسروں کو بھی اس کے علمی اور دیگر تعاون کی وجہ متوجہ کروں گا۔

میں ابھی چند دفعہ ہوئے ایم۔ ڈی کے ٹیسٹ سے فارغ ہوا ہوں۔ اسی وجہ سے حسب وعدہ اب تک کوئی مضمون نہیں بھیج سکا۔ انشاء اللہ جلد ہی ارسال کرنے کے کوشش کروں گا۔

ارشاد کے جون سنہ کے شمارے میں مولانا شبیر احمد صاحب کی معروضات نظر سے گذریں۔ ان کے سلسلہ میں چند باتیں بھی عرض کرنا چاہتا ہوں۔ مناسب سمجھیں تو آئندہ شمارے میں شائع کر دیں۔

(۱) مولانا شبیر صاحب نے ”راوی معلوم و مردی مجہول“ کو اسباب ضعف میں شمار کرتے ہوئے لکھا ہے کہ ”روایت کا جواز دوسری چیز ہے اور اس کا ضعیف ہونا دوسری چیز“ حالانکہ قوی اور اہل حجرت نے ان دونوں میں کوئی فرق نہیں کیا ہے اور اس عمل کو جائز قرار دینے کے ساتھ ساتھ یہ بھی لکھا ہے کہ ”اس میں کوئی ممانعت اور کہہ نہیں ہے۔“

(۲) موصوف کے انداز سے معلوم ہوتا ہے کہ احادیث کے اسباب ضعف ہر شخص متعین کر سکتا ہے۔ اگر ایسا ہے تو کیا نقد حدیث کے اصول ہر شخص کے اپنے ایجاد کردہ ہوں گے؟

(۳) اندہ صاحب نے میری جانب اس قول کا انتساب کیا ہے کہ ”آزاد ہونے کے بعد ہیرہ ام المومنین کے یہاں کیوں رہیں؟“ پھر لمبی چوڑی تقریر کر ڈالی ہے کہ غلام آزاد

ہونے کے بعد اپنے متفق ہی کی خدمت میں رہتے تھے؟ حالانکہ میرا کہنا صرف یہ ہے کہ مختلف روایات کی روٹی میں حضرت بریرہ کا ام المومنین کی خدمت میں زمانہ غلامی میں آنا ثابت ہے۔ موصوف نے صدقہ والی روایت کو ان کے زمانہ آزادی کی قرار دیکر باب الصدقة علی موالیٰ از داج السبکی کتاب الزکاة صحیح بخاری کو حوالہ میں پیش کیا ہے۔ اسی باب میں بخاری نے وہ حدیث بھی نقل کی ہے جس میں بریرہ کی مکاتبت کا تذکرہ ہے اور جس میں ہے کہ حضرت عائشہؓ نے رسول اللہ ﷺ کو حوالہ کیا کہ حق ولا کس کو حاصل ہوگا؟

آپؐ نے فرمایا حق ولا آزاد کرنے والے کو حاصل ہوگا۔ اس حدیث سے زمانہ غلامی میں بریرہ کا حضرت عائشہ کے پاس آتے رہنا ثابت ہوتا ہے۔ لیکن اسے موصوف گول کر گئے ہیں۔ (۴) از ہر صاحب نے لکھا ہے کہ "مسروق دلی روایت ایک کے علاوہ اور کوئی روایت میرے علم میں ایسی نہیں جس سے ثابت ہو کہ ام رومان کی وفات حضورؐ کے بعد ہوئی ہے۔" حالانکہ میں نے ابو نعیم کی کتاب معرفۃ الصحابہ کا حوالہ دیا ہے۔ ثانیاً یہ کہ جس روایت ت ام رومان کا محمد بنوی میں وفات پانا معلوم ہوتا ہے اسے میں نے ضعیف قرار دیا ہے۔ اس پر انہوں نے کوئی اظہار خیال نہیں کیا۔

(۵) ابتدائے رسالت میں نزول وحی کے موخر ہونے سے ذہنی پریشانی دلی روایت کو موصوف نے موضوع قرار دیا ہے اور لکھا ہے کہ صحیح بخاری باب بر الوحی میں حدیث جابر سے اس کی واضح تردید اور اس میں یہ صراحت ہے کہ اسی فرشتے کو دیکھ کر جس نے آیات اقراء پڑھائی تھیں آپؐ پر گھبراہٹ طاری ہو گئی تھی اور آپؐ نے گھبراہٹ میں آکر ذقونی ذقونی فرمایا تھا۔

(۶) موصوف نے لکھا ہے کہ "رضی الاسلام صاحب" نے مضمون کے آغاز میں اس طرح میرا ذکر کیا ہے کہ میں نے زہری کی ثقافت پر حملہ کرتے ہوئے انہیں وضع حدیث قرار دیا ہے۔ یہ معلوم ان عزیز کلاس بہتان طرازی پر کس چیز نے آمادہ کیا؟ میں عرض کرتا ہوں کہ میں نے کوئی بہتان طرازی نہیں کی۔ موصوف میرے جملوں میں عرض کرتا ہوں کہ میں نے کوئی بہتان طرازی نہیں کی۔ موصوف میرے جملوں میں

کو از سر نو پڑھ لیں۔ میں نے لکھا ہے :

”کچھ محققین نے بخاری مسلم اودوسرے محدثین کی کتب کو ناقابل اعتبار قرار دیا ہے اذہری کی ثقاہت پر حملہ کرتے ہوئے انھیں وضع حدیث قرار دیا ہے..... مولانا شبیر اذہری صاحب نے اپنی تفسیر مفتاح القرآن میں سورۃ فود کی تفسیر کرتے ہوئے حدیث الافک پر تفصیل سے بحث کی ہے اودوسند متن پر مختلف اعتراضات کرتے ہوئے اُسے موضوع قرار دیا ہے۔“

زہری کو وضع حدیث قرار دینے والوں سے میری مراد حکیم نیاز صاحب اودخالد محمود صاحب ہیں۔ مولانا اذہری بیٹھی صاحب بصراحت زہری کو ثقہ قرار دیتے ہیں دوسری نظر ان کی روایات کو موضوع کہہ رہے ہیں۔ آخر یہ کیسا ثقہ محدث ہے جو سراسر فوائد موضوع روایات نقل کرتا ہے۔ اوداسے ان کے بطلان کا کچھ بھی احساس نہیں ہو پاتا۔

(۱) آخر میں مولانا میرٹھی صاحب سے کچھ سوالات کرنے کا جی چاہتا ہے۔

انھوں نے روایت افک کے موضوع ہونے کی ایک لمبی داستان گڑھی ہے۔ اور جن لوگوں نے اسے وضع کیا ہے ان کی طرف اشارات کئے ہیں۔ ان کا انھوں نے کوئی جواب نہیں دیا۔

اگر آیات سورۃ فود کی شان نزول وہ نہیں جو روایت زہری سے معلوم ہوتی ہے تو ان کے نزدیک کیا ہے ؟

اگر زہری کی روایت افک صحیح نہیں تو کس روایت کی بناء پر انھوں نے الذی تولى كبره کا مصداق منافق اعظم عبد اللہ بن ابی مسول کو قرار دیا ہے ؟

اگر یہ روایات موضوع ہے تو حضرت حسان پر صدقہ جباری ہونے کا اثبات انھوں نے کس روایت کی بناء پر کیا ہے ؟ آخر وہ کسے مطعون کہ بیٹھے تھے ؟

جو دوسری روایات اس روایت کی تائید کرتی ہیں مثلاً قول عذریہ عن الاء

دعیرہ ان کا مفہوم ان کے نزدیک کیا ہے ؟

مجھے امید ہے کہ موصوف علی انداز میں ان کے جوابات لکھیں گے۔ والسلام

مخلص (جناب محمد ضی الاسرار لا مرنہ) علامہ گڑھ

از الہ آباد

بروزہ پنجشنبہ ۲ محرم الحرام ۱۳۱۱ھ

مکرمی و محرمی جناب مولانا مجیب اللہ صاحب ندوی دام عثمانیتکم

السلام علیکم ورحمۃ اللہ وبرکاتہ ! داعی النجیر الخیر

گزارش بہ خدمت گماہی اینکه اب کی سفر میں جامعۃ الرشاد میں قیام اد آپ کی ملاقات

و نوازشات سے بید نمودن و مسرور ہوا۔

ماشاء اللہ مدرسہ کی علامت بڑے سلیقہ سے بنائی جا رہی ہے، مسجد کا جلسے وقوع اور اس کی حسین علامت بھی بہت ہی پسند آئی، سب زیادہ باعث مسرت و شادانی طلبہ کا سویرے اٹھنا اور قبل نماز فجر صرف بستہ تلاوت کے لئے بیٹھ جانا اور بعد نماز فجر بھی خاصی مقدار میں تلاوت کرنا اور نماز کا اہتمام ہے، آج کل مدارس میں بالعموم اہتمام نماز و تلاوت غائب ہے، ماشاء اللہ آپ کی توجہ اس کی طرف پوری ہے۔

در حقیقت یہ سب بزرگوں سے تعلق اور ان کی توجہات کا ثمرہ ہے۔ اللہ تعالیٰ مزید اہتمام و توجہ اور اخلاص عطا فرمائے۔ اعظم گڑھ شہر میں دینی ادارہ کا قیام ایک بہت بڑے غلام کا پڑ کرنا ہے۔ ماشاء اللہ آپ نے اس کی طرف توجہ فرمائی انشاء اللہ رفتہ رفتہ یہ ادارہ کسی وقت ایک مرکزی ادارہ کی شکل اختیار کرے گا۔ ہاں البتہ ایک بڑی کمی ضرور محسوس ہوئی، وہ یہ کہ مدرسہ میں پانی کی ٹنکی کی شدید ضرورت ہے، تاکہ پانی کی فراوانی سے بیت الخلاء و خیمو کی صفائی رہے اور ہمانوں کو بھی سہولت حاصل ہو سکے۔ نیز اپنا خیال تو یہی ہے کہ آپ کی حساس طبیعت ضرور اس کی فحش میں ہوگی، کاش کہ جلد ہی اس کا نظم ہو جاتا، تاکہ طہارت و نظافت جس کی طرف اسلام نے کافی توجہ دلائی ہے، طلبہ اس کا پورے طور سے اہتمام کریں۔ چونکہ مجھے اس سفر میں آپ کی ملاقات سے قلبی مسرت حاصل ہوئی تھی اس لئے یہ چند سطریں حوالہ قلم و قراطس کر دیا۔ آپ کے لئے دعا کہ ہا ہوں اور اپنے لئے دعاؤں کا طالب ہوں۔

والسلام

فقط

(مولانا) محمد نعمان حقانی

خادم، مدرسہ وصیۃ العلوم، الہ آباد

۲۹/۹

محرمی دکر

جناب انٹر کالج

سلام مستون

نان پاریہ (بہرائی)

کویت، یونیشیا، اردن، شام، عراق اور الجزائر کے مختلف الگشنوں میں اسلام اپنے  
 پارٹیوں کا فتیاب و کامیاب ہو جانا مغربی دنیا کے نصرانی دیہودی حلقوں کے لئے بہت الجھنوں  
 اور پریشانیوں کا باعث بن گیا ہے۔ خود ہمارے ملک ہندوستان میں قومی پریس میں  
 ایسے مضامین اداروں اور تبصروں کا ریل آتا ہے جو مغربی ذہن رکھنے والوں کی تشویش کا  
 آئینہ دار ہے۔

ساری دنیا کے ممالک میں اگر مغربی طرز کی جمہوریت اقتدار پر مذہب ہے تو مغربی  
 دنیا کے خود ساختہ لیڈر ہٹ و حریم اور بد خو حکمران پھولے نہ سمائیں گے۔ انھیں تنگ  
 نظری کی بات ہر جگہ نظر آنے لگتی ہے جب اُن کے بولے ہوئے اُلے اور ٹائے ہوئے  
 اسباق سے انحراف کر کے صحیح سمت میں اور صدق و صداقت کی منزل کی طرف چل پڑا  
 جائے اسلام کے ماننے والے اگر اسلام کی حکمرانی چاہتے ہیں تو اس میں برائی کی کیا بات؟  
 ذہین وزیر ک نفوس واقف ہیں کہ یورپ کے بہت سے ممالک میں کمرچمپین ڈیموکریٹس  
 اور اسی قبیل کی پارٹیاں ہیں جو مغربی دنیا میں مذہبی سیاست میں یقین رکھنے کے ساتھ ہیڈوول  
 کے ساتھ ناروا سلوک کرنے میں اپنا ثنائی نہیں رکھتیں۔

خاص اسلام کے نام پر شروع کی ہوئی کوئی بھی تحریک، کوئی انقلاب اور جزئی  
 یا کئی تبدیلی کبھی بھی کسی دوسری قوم یا گروہ کے خلاف آواز بلند کر کے تاریخ کے کسی صفحہ میں  
 برسر اقتدار ہونے کے لئے برپا نہیں ہوئی۔ اسلام کی مخالفت کرنے والے اس امر  
 سے خوب واقف ہیں۔

والسلام

(جناب ابو عامل حسن صاحب)

لکھنؤ (انٹرنیٹ)

# محترم مرتب الرشادؑ کی وہ کتابیں جو دارالافتاء والترجمہ جبر الشاد اعظم کلمہ

سے شائع ہوئی ہیں

- ۱۔ اہل دل کی باتیں | یہ حضرت مولانا محمد احمد صاحب پرتاپ گدھی پٹنہ کے ان ملفوظات کا مجموعہ ہے جس کے پڑھنے سے ایمان میں تازگی، آخرت کی یاد اور دل کا جذبہ پیدا ہوتا ہے، قیمت ۱۰ روپے
- ۲۔ اسلامی تعلیم حصہ اول، دوم، سوم، چہارم | اس میں اسلامی مسائل کو بڑے سلیس اور دلچسپ انداز میں پچوں کو ذہن نشین کرنے کی کوشش کی گئی ہے، سیکڑوں مساکت کے نصاب میں داخل ہے پوسٹ کی قیمت ۱۰ روپے
- ۳۔ قرآن پاک کی تعلیم اور اس کی عظمت | اس میں قرآن پاک کی تعلیم اور اس کی عظمت کو بڑے موثر انداز میں پیش کیا گیا ہے اور ساری مثالیں قرآن پاک کی آیات اور احادیث نبوی سے دی گئی ہیں۔ قیمت صرف ۱۰ روپے
- ۴۔ خطبہ نکاح | جو خطبہ نکاح کے وقت پڑھا جاتا ہے وہ ایک زبردست معاشرتی ہدایت ہے، مصنف نے اس کی بڑی موثر تشریح کی ہے یہ ہر نکاح کے وقت تعلیم کرنے کے قابل ہے، قیمت صرف ۱۰ روپے
- ۵۔ مسئلہ کفارت | شادی بیاہ میں برابری کا خیال کرنا صحیح ہے مگر یہ برابری دینی تقویٰ میں ہونی چاہیے، مسلمانوں میں جو پیشہ کے اعتبار سے مستقل طور پر برادری قائم ہو گئی ہیں ان کی کوئی شرعی حیثیت نہیں بلکہ ہندو تہذیب کے اثر سے ہے، اس مسئلہ پر مصنف نے میر حاصل بحث کی ہے۔ قیمت ۱۰ روپے
- ۶۔ جہنم کی شرعی حیثیت | اس وقت شادی بیاہ میں جہنم کے مطالعہ نے ایک فتنہ کی صورت اختیار کر لی ہے جس سے لڑکیوں کی شادی عام آدمیوں کے لئے ایک مصیبت بن گئی ہے اس پر ایک عالم نے بہت تحقیق بحث کی ہے جس پر مولانا ندوی کے قلم سے ایک نیا پیر بھی ہے، قیمت صرف ۱۰ روپے۔ یہ تینوں کتابیں اصلاح معاشرہ کے لئے بہترین تحفہ ہیں۔

۷۔ دینی مدارس کی فہماریاں

اس میں دینی مدارس کی ذمہ داریوں کو بڑے پُراثر اور پر سوز انداز میں بیان کیا گیا ہے اس کے بعض مضامین کو شیخ الحدیث مولانا زکریا رحمۃ اللہ علیہ نے کئی تنقید کے مجمع میں پڑھ کر سنوایا اور فرمایا کہ اس کو ہر استاد اور طالب علم کو پڑھنا چاہیے۔ قیمت صحت مندرجہ ہے۔

اس میں خدمت خلق پر اس نقطہ نظر سے بحث کی گئی ہے کہ خدمت خلق

۸۔ عبادت و خدمت

بھی عبادت ہے اس کا انگریزی اور عربی ترجمہ ہو چکا، قیمت مندرجہ ہے

اس میں سرمد کے حالات زندگی اور ان کی رباعی گوئی

۹۔ سرمد اور ان کی رباعیاں

اور ان کے قتل کے اسباب پر مفصل روشنی ڈالی گئی

ہے اور آخر میں ان کی رباعیاں ترجمہ کے ساتھ شامل کر دی گئی ہیں اس سے پہلے کسی نے اتنی تفصیل سے اس موضوع پر کوئی چیز نہیں لکھی ہے یہ کتاب اردو اکیڈمی یوپی کی مدد سے شائع ہو گئی ہے۔

عام طور پر خواجہ میر درد کو ایک شاعر سمجھا جاتا

۱۰۔ خواجہ میر درد اور ان کی شاعری

ہے لیکن شاعری میں بلند مقام رکھتے ہوئے

ان کی ثانوی حیثیت ہے وہ ایک زبردست عالم اور صاحب سلسلہ شیخ اور صاحبِ دل بزرگ تھے، مصنف نے ان کی کتابوں کی روشنی میں ان کی زندگی اور شاعری کی دالہ انداز میں تفصیل کی ہے، کتاب زیر ترتیب ہے اس کا کچھ حصہ الرشاد میں شائع ہو چکا ہے۔

یہ ایک طویل مقالہ ہے جو خدا بخش خاں لاہور پریس

۱۱۔ فقہ اسلامی کا دائرہ کار

میں پڑھا گیا تھا اب اس میں مزید اضافہ کے بعد

اور اسمیل جتہا کی حیثیت

اُسے کتابی شکل دینے کی کوشش کی جا رہی ہے۔

ان کتابوں کے علاوہ ابھی مصنف مدظلہ کے درجنوں مضامین ہیں جن کو کتابی شکل دینے کی کوشش

کی جا رہی ہے مثلاً خدمت حدیث میں موتوں کا حصہ قرآن پاک میں آیت جرم، نماز اور شروع، تواضع مسلمانوں

بادشاہوں کی تعظیم، ذرائع آمدنی اور تقسیم ملکیت کا مسئلہ وقت ایک دولت ہے۔ یہ آخری کتابچہ

شائع ہو گیا ہے۔ قیمت مندرجہ ہے۔

شکیل احمد مکتبہ دارالتالیف و الترجمة جامعہ الرشاد ڈگر، اعظم گڑھ



# محترم مرتبہ ارشاد کی وہ کتابیں جو دوسرے مکتبوں

شائع ہوئی ہیں

۱۔ اسلامی فقہ حصہ اول دوم

ڈوئیس سے اصل اسلامی فقہ بازار سے غائب تھی  
مجلد اب اسلامی فقہ کا شاندار حصہ اول کا چھٹا

اور حصہ دوم کا پانچواں ایڈیشن تاج کپنی نئی دہلی سے شائع ہو کر بازار میں آ گیا ہے۔  
مضمت موصوف نے اس میں غیر معمولی اضافہ کر دیا ہے جس کا یہ بالکل نئی کتاب بن  
گئی ہے، شروع میں اسلامی عقائد کے باب کا اضافہ کر دیا گیا ہے اسی طرح معاشرتی و مواصلاتی  
والے حصے میں میکمون جدید مسائل۔ مثلاً خون چڑھانا، پوسٹ مارٹم، انسبندی اور ملکی زادہ انسانی  
اعضائی بیوند کاری وغیرہ کے احکام کا اضافہ کر دیا گیا ہے گویا شریعت اسلامی کا کوئی گوشہ ایسا  
نہیں ہے جس پر اس کتاب میں روشنی نہ پڑ گئی ہو۔ یہ کہنا مبالغہ نہ ہو گا کہ اسلامی فقہ کے موضوع  
پر اردو زبان میں اس سے زیادہ مفصل کوئی کتاب موجود نہیں ہے، تمام اہم مسائل میں ائمہ  
البدعہ کے مسلک کا متن یا حاشیہ میں ذکر کر دیا گیا ہے تاکہ شریعت اسلامی کی وسعت کا پورا اندازہ  
ہو سکے اب اس کی ضخامت ایک ہزار صفحات سے زیادہ ہو گئی ہے۔ اس نے درجہ صوفیوں میں کردی  
گئی ہے، یہ کتاب نہ صرف عام پڑھنے والوں کے لئے مفید ہے بلکہ عربی مدارس کے طلبہ اساتذہ  
کے لئے بھی ایک نادر تحفہ ہے، یہ کتاب ہر گھر اور ہر لائبریری کے رکھے جانے کے قابل ہے۔

۲۔ اسلامی قانون اجرت

اس کتاب میں مزدوروں کے مسائل پر اسلامی نقطہ نظر  
سے بحث کی گئی ہے اس کا طیالم میں ترجمہ بھی ہو چکا ہے

کا پہلا ایڈیشن لاہور سے شائع ہوا ہے۔ اب یہ دونوں کتابیں تاج کپنی دہلی سے شائع ہوئی ہیں۔  
اب یہ دونوں کتابیں تاج کپنی دہلی سے شائع ہوئی ہیں۔

پتہ : تاج کپنی ۳۱۵۱ تربکان گیٹ نئی دہلی ۶ ... ۱۱

۳۔ تسبیح تابعین  
اس کتاب میں ائمہ اربعہ کا برتھ تابعین کے علم فضل کا مفصل ذکر ہے،  
جس میں امام ابو یوسفؒ، امام محمدؒ اور عبداللہ بن مبارکؒ بھی شامل

ہیں۔ قیمت ۷۵

۴۔ اہل کتاب صحابہ تابعین | اس کتاب میں ان تراکوی صحابہ صحابیات اور تابعین کا ذکر ہے جو اسلام سے پہلے

یہودی یا نصرانی تھے اور پھر مسلمان ہو گئے کسی زبان میں اس موضوع پر کوئی کتاب موجود نہیں ہے، قیمت ۷۵ یہ دونوں کتابیں دارالاصنافین، اعظم گڑھ سے شائع ہوئی ہیں۔

۵۔ اجتہاد اور تبدیلی احکام | اس کتاب میں ان نئے مجتہدین کا دل اور مفصل جواب دیا گیا ہے جو کہتے ہیں کہ قرآن و سنت

کے مرتب احکام کو بھی اجتہاد کے ذریعہ بدلا جاسکتا ہے۔ قیمت چالیس روپے

۶۔ فتاویٰ عالمگیری اور اس کے مفسرین | عالمگیر رحمۃ اللہ علیہ کے حکم سے فتاویٰ عالمگیری کو علامہ کی ایک پوری جماعت

نے مرتب کیا تھا مگر اب تک ان کے مصنفین کے نام سے لوگ ناواقف تھے مصنف نے بڑی تلاش و جستجو سے ان کے حالات جمع کر دیے ہیں اور اس میں فقہ کی جن کتابوں سے مدد لی گئی ہے اس کی تفصیل بھی کر دی ہے۔ قیمت ۷۵

۷۔ اسلام کے بین الاقوامی اصول و تصورات | اسلام نے بین الاقوامی تعلقات کے سلسلہ میں جو اصول دیئے ہیں ان پر اس میں مفصل گفتگو کی گئی ہے یہ مقالہ

تاج و شہینہ میں سلم یونیورسٹی علی گڑھ میں پڑھا گیا خطاب اخلافہ کے کتابی شکل دے دی گئی ہے یہ تیوں کتابیں دیال سنگھ ٹرسٹ لاہور میں بہت روڈ۔ لاہور سے شائع ہوئی ہیں ہندستان میں بھی اس کے چھاپنے کی کوشش کی جا رہی ہے۔ قیمت ۷۵

۸۔ فقہ اسلامی اور دور جدید کے مسائل | ان میں ان بنیادی اصولوں کا تفصیل سے ذکر کیا گیا ہے جن کی بنیاد پر نئے پیش آمدہ مسائل

میں ایٹنی طور کر کے ان کے جوابات دیئے جاسکتے ہیں کتاب مکتبہ جامعہ نئی دہلی سے شائع ہوئی قیمت ۷۵

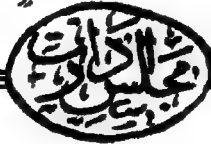
شکل احمد مکتبہ دارالتالیف والترجمہ جامعہ الرشاد رشاد اعظم گڑھ

سالانہ چندہ ہندوستان سے ۴۰٪ خصوصی معاون ۱۰۰٪ قیمت فی پرچہ = ۲/۱	جامعۃ الرشاد اعظم گڑھ کاترجمان ماہنامہ جامعۃ الرشاد	سالانہ چندہ غیر مالک سے ۱۵ ڈالر امریکی 15/8
---	--	--

جلد ۱۸ ستمبر ۱۹۹۰ء بمطابق: صفر ۱۴۱۱ھ شماره ۲۷

### فہرست مضامین

۹	۱۔ رشحات	مرتب
۱۰	۲۔ ذکر و دعا (اسلامی فقہ اول کا ایک باب)	مرتب
۲۵	۳۔ احکام اور فقہی تصریحات	جناب ساجد الرحمن صدیقی لاہور
۳۸	۴۔ محترم شیخ عبدالعزیز بن عبداللہ بن باز کا پیغام	تلخیص و ترجمہ :- بدر جلال اعظمی
۴۵	۵۔ خواجہ میر دردؒ، ان کا کلام اور علمی مقام	مرتب
۵۷	۶۔ الرشاد کی ڈاک	
۶۲	۷۔ نئی کتابیں	



مجیب اللہ ندوی (مرتب)  
• ڈاکٹر نعیم صدیقی ندوی تقیم ابوبلی • رضی اللہ عنہما  
• ڈاکٹر نعیم صدیقی ندوی تقیم ابوبلی • رضی اللہ عنہما

نکات بت :- مور شہید احمد خاں	نیم ترویج اشاعت مولوی عقیل احمد صاحب ٹانڈوی
پبلشر ندوی پبلیشرز و ڈسٹریبیوٹرز نے رشاد اعظم گڑھ سے شائع کیا	

# رشتہ

انگریزوں کے عہد حکومت میں اس کی مرکزی ایگزیکٹیو باڈی پانچ افراد پر مشتمل ہوتی تھی اس میں ایک ہندوستانی بھی ہوتا تھا غالباً ۱۹۳۰-۳۵ء کے درمیان اس کے ایک ممبر پنجاب کے سر فیصل حسین بھی تھے کسی نے ان سے یہاں کی بڑی بڑی قوموں خاص طور پر ہندوؤں مسلمانوں عیسائیوں اور سکھوں کے مزاج کے بارے میں سوال کیا تو انھوں نے قدمے مزاج کے انداز میں کہا کہ ”ہندو اور عیسائی“ جو کام کرنا چاہتے ہیں ان کی پلاننگ وہ دس بیس برس پہلے سے کرتے ہیں اور پھر آہستہ آہستہ اسے عملی جامہ پہناتے ہیں اور مسلمان فوراً سوچتا ہے اور فوراً کر ڈالتا ہے اور سکھ کرنے کے بعد سوچتا ہے،

جو بات انہوں نے مزاحیہ انداز میں آج ۶۰-۶۵ برس پہلے کہی تھی وہ اب بھی ان قوموں پر صادق آتی ہے، مثال کے طور پر تقسیم ہند یعنی ۱۹۴۷ء سے کچھ پہلے اور اس کے بعد جو واقعات پیش آئے وہ سب اس کا زندہ ثبوت ہیں۔

مسلمانوں کی فوراً سوچنے اور فوراً کرنے کی یہی مزاحیہ کیفیت تھی جس کی وجہ سے لارڈ مائونٹ بیٹن جو برطانیہ حکومت کی طرف سے تقسیم ہند کے ذمہ دار بنا کر بھیجے گئے تھے مسلم لیگ نے اپنا ہدف بنانے کے بجائے اپنا فریق بنالیا، جس سے پاکستان کو بے انتہا نقصان ہوا اور سب سے بڑا نقصان ریڈ کلف ایئرڈ سے ہوا، پوربی حصہ میں اس نے اس طرح سرحدوں کی تقسیم کی ہے کہ کارخانہ ہندوستان کو ملا ہے تو اس کا میدان پاکستان کو (جو اب بنگلہ دیش ہے) پورے صوبہ بنگال اور صوبہ پنجاب کی تقسیم ضلع وارد ہوئی تھی یعنی جس ضلع میں مسلمان اکثریت میں تھے

وہ پاکستان کو ملے (وہ چند اضلاع ہندو اکثریت میں تھے وہ ہندوستان کو ملے مگر پنجاب کے ضلع گرداسپور جو مسلمان اکثریت کا ضلع تھا کی تقسیم ریڈ کلفٹ نے لارڈ ماؤنٹ بیٹن کے اشارے (یا جیسا کہ کہا جاتا ہے کلاس کے ساتھ اور کچھ اندرونی باتیں بھی تھیں) سے تحصیل وار کی جس سے پٹنہ کوٹلی تحصیل جس میں ۵۰-۵۰ فی صد مسلمان اور پنجابی تھے اسے ہندوستان کو ملے دیا گیا جس کی وجہ سے کشمیر کا مسئلہ پیدا ہوا جو آج تک دونوں ملکوں کے لئے درد سر بنا ہوا ہے۔ چونکہ مسٹر جناح پہلے اس ایوارڈ کو قبول کرنے کا اقرار کر چکے تھے اور سادہ کاغذ پر دستخط بنا چکے تھے اس لئے اپنی غلطی کا اعتراف کرنے کے علاوہ ان کے پاس کوئی چارہ کار نہیں رہ گیا تھا، ہندو قوم کے سامنے ہندوستان کا جو نقشہ تھا اس کے مطابق انھوں نے لارڈ ماؤنٹ بیٹن کو اپنا ہم نوا بنایا اور انگریز کا دماغ تھا کہ اس نے ہمیشہ کے لئے ایک جگہ لنگائیلاس کا سبب ہماری یہی مزاحیہ کیفیت تھی جس کا ذکر اوپر کیا گیا ہے۔

مسلم لیگ جو اپنے کو مسلمانوں کی واحد نمائندہ جماعت کہتی تھی اس کے لیڈر دس برس سے پاکستان کی لڑائی لڑ رہے تھے مگر انھوں نے نہ تو اپنے مطلوبہ پاکستان کا کوئی نقشہ مرتب کیا تھا اور نہ ہندوستان میں رہ جانے والے مسلمانوں کے تحفظات سے متعلق کوئی پروگرام طے کر سکے تھے جس کے نتیجے میں ۱۵ برس کے اندر اندر پاکستان دو حصوں میں تقسیم ہو گیا اور آج تک اسے سیاسی استحکام نصیب نہیں ہوا۔ اور مسلمان اقلیت کا جو حال ہے اس سے ہم پورے طور پر واقف ہیں۔

یہی حال سکھوں کا ہوا ان کے اس وقت کے لیڈر اسٹریٹا سنگھ نے اپنی لڑائی کا رخ مسلمانوں کی طرف پھیر دیا جس کے نتیجے میں انہوں نے مسلمانوں کو جتنا جانی و مالی نقصان پہنچایا اس سے زیادہ انہوں نے سکھوں کو پہنچایا، اس صورت حال سے فائدہ اٹھا کر ہندو لیڈر نے ان کو پورے ہندوستان میں پھیلا دیا اور ہمیشہ کے لئے ان کی سیاسی طاقت کو توڑ دیا اور پنجاب کو دو حصوں کے بجائے تین حصوں میں تقسیم کر کے ایک نیا صوبہ برماؤ بنایا، بلکہ پہلے ان کے ہاتھوں میں ہوا کہ ہماچل پردیش بنا کر چھٹا صوبہ بنادیا۔

جب سکھ قوم کا غصہ ٹھنڈا ہوا تو اس کے بعد میں آنے والی نسل نے اپنے نقصان کا اندازہ کیا تو وہی ماسٹرنا ماسکھ جو تقسیم ہندو کے وقت سکھ قوم کے ہیرو تھے ان کو وہ اپنا بدترین دشمن سمجھنے لگی اور وہ قوم جو کبھی کرنے کے بعد سوچتی تھی اب اس کے اندر سوچا کر کچھ کرنے کا ارادہ پیدا ہو گیا ہے

اسی ہندوستان میں تقریباً ڈیڑھ کروڑ عیسائی بھی بستے ہیں انہوں نے آزادی سے پہلے بھی اپنا اجتماعی نظام مضبوط رکھا اور آزادی کے بعد بھی انہوں نے اسے بڑی حد تک باقی رکھا ہے، ان کے تبلیغی نظام اور تعلیمی نظام سب میں اجتماعیت کی جھلک آپ کو دکھائی دے گی دو واگھ آپ ان کی اجتماعیت کا اندازہ کر سکتے ہیں

جامعۃ الرشاد کے نبل میں عیسائیوں کا ایک قبرستان ہے جسے اب وہ استعمال نہیں کرتے شہر میں ایک دوسرا قبرستان ہے جسے استعمال کرتے ہیں، راقم الحروف نے ٹرنٹی ٹی ٹیوشن کو ایک بار خط لکھا کہ آپ کے یہاں دو قبرستان ہیں جن میں ایک بے کار پڑا ہوا ہے اس کو لوگوں نے پانا نہ بنا رکھا ہے اس لئے اسے ہم لوگوں کی نگرانی میں دے دیں انہوں نے اس خط کا مفصل جواب دیا، اس خط میں انہوں نے سب سے پہلے یہ لکھا کہ اعظم گڑھ میں ہمارے دو ہیں بلکہ تین قبرستان ہیں اور پھر غیر اہل مذہب اور پرگنہ کے ساتھ اس کی تفصیل لکھی، اس سے اندازہ ہوتا ہے کہ انہوں نے پورے ہندوستان میں اپنے قبرستانوں کا رکارڈ رکھ چھوڑا ہے یہ حال ان کے دوسرے دوسرا واقعہ اس سے بھی زیادہ اہم ہے کئی سال پہلے اعظم گڑھ شہر کی انٹر کالج میں شرقی اضلاع کے قلمی اداروں کی ایک میٹنگ ہوئی اس میں مسلمانوں کے تحت چلنے والے دو درجہ کے زیادہ کالجوں اور اسکولوں کے پرنسپلوں اور منیجروں نے اپنے اپنے ادارہ کے قلمی بانی لائے رجسٹریشن اور ان کے قلمی ادارہ قرار دئے جانے یا دیے جانے کی تفصیل بیان کی، اس میٹنگ میں وسیلی اسکول شہر اعظم کے دو نمائندے شریک تھے جب ان سے اپنے اور دوسرے عیسائی اداروں کے مسائل پر کچھ ہونے کے لئے کہا گیا تو اس نے چند جملہ میں اپنی بات ختم کر دی اس کا آخری جملہ یہ تھا کہ ہمارے سامنے یہ مسائل اس لئے نہیں ہیں کہ ہمارے اداروں کو چلانے والی صورت ایک ہے

باڈی ہے جو قلبی ایسوسی ایشن کی حیثیت سے سرٹوڈ ہے اور اس کے تحت ہمارے سارے  
 ادارے چلتے ہیں اس لئے ہمارا انفرادی حیثیت سے کوئی مسئلہ نہیں ہے غالباً اس کا انگریزی  
 جملہ یہ تھا۔ (We live in an umbrella) : ہم لوگ سب ایک چھتری  
 کے نیچے ہیں اس کی تقریر سن کر سارے مجمع میں احساس زیاں کا عجیب منظر دکھائی دینے لگا،  
 ابھی گجھولہ کے عیسائی ادارہ میں دو عورتوں کے ساتھ جو ناروا سلوک ہوا تھا اس کے نتیجہ  
 میں سارے صوبہ کے عیسائی ادارے ایک دن بند رہے کیا ہم بھی کوئی ایسی مثال پیش  
 کر سکتے ہیں؟

ہندو قوم کے لیڈر مہاتما گاندھی تھے جنہوں نے خلافت تحریک میں مسلمانوں کے جذبہ اتحاد  
 اور ترک حوالات سے فائدہ اٹھا کر اپنی صفت کو مضبوط ہی نہیں کیا بلکہ ایسی صورتیں اختیار کیں کہ  
 مسلمان تحریک آزادی سے دور ہوتے گئے، اسی ہی کسر نہرو رپورٹ ۱۹۲۹ء اور چوری چولا  
 (دیوریا) کے تھانہ چھونک دینے واقعہ کے بعد ستیہ گرہ کی تحریک کو ختم کسے پوری کر دی ان  
 دونوں واقعہ کے نتیجہ میں مولانا محمد علی اور بہت سے مسلمان کانگریس سے بیزار ہو کر علیحدہ ہوتے  
 گئے گاندھی جی نے غموس کیا تھا کہ اگر اس وقت آزادی ملی تو اس میں مسلمانوں کا پلہ بھاری رہے  
 گا چنانچہ اس صورت حال سے فائدہ اٹھا کر انھوں نے اچھوتوں کے لئے ہریجن اخبار نکال کر ان کو  
 اپنے سے قریب کرنے کی کوشش کی اور دوسری طرف جگہ جگہ آشرم کھول کر ہندوؤں کی ذہنی سلیبی  
 تربیت کرنی شروع کی اور ۱۸۔۲۰ برس کے بعد جب ۱۹۴۷ء میں ہندوستان آزاد ہوا تو  
 ہندو قوم ہندوستان کے لوگوں کو اور ساری دنیا کو یہ باور کرانے میں کامیاب ہو گئی کہ آزادی کی تحریک  
 تنہا ہندو قوم کے ایشارہ قربانی کے نتیجہ میں کامیاب ہوئی ہے، مستقبل کے ہندوستان کے بارے  
 میں ہندو قوم نے جو سوچ بوجھ کا ثبوت ۱۸۔۲۰ برس پہلے دیا تھا اسی کے مطابق انہوں  
 نے ۱۹۴۷ء میں بھی کام لیا جس کی وجہ سے ہندو راشٹر کی سیاسی آواز ایک موثر آواز کی حیثیت  
 سے سنائی دینے لگی ہے اور یہی حکومت کے نام پر عملاً اس نے حکومت کے رخ کو اسی پر  
 ڈال رکھا ہے، ہم اس کی ذمہ داری صرف فرقہ پرست جماعتوں پر ڈالنا صحیح نہیں سمجھتے بلکہ

اس میں ان سے زیادہ خراب رد و سیکولر کہنے والی سیاسی جماعتوں کا رہا ہے

اوپر ہم نے مسلمانوں کی اجتماعی اور سیاسی زندگی کے سلسلہ میں جو چند باتیں عرض کی ہیں اس کا مقصد مسلمانوں کی مذمت کرنا نہیں ہے بلکہ اس کا مقصد یہ ہے کہ آئندہ ہم کو اپنے کام اور پردگراں میں دور رس نتائج کو سامنے رکھ کر کوئی قدم اٹھانا چاہیئے اور پھر مسلسل اس میں لگے رہنا چاہیئے فوراً سوچنے اور فوراً کرنے اور کر کے ملحدہ ہو جانے کی عادت کو ترک کر دینا چاہیئے، اجتماعی زندگی کے ساتھ جب اپنے معاشرہ کی انفرادی زندگی پر نظر ڈالتے ہیں تو اس کا حال اس سے بھی زیادہ بُرا نظر آتا ہے۔

آزادی کے بعد مسلمانوں کے عوام کے اندر پہلے کے مقابلہ میں قدرے خوشحالی زیادہ آئی ہے، تعلیم کا رواج بھی بڑھا ہے، مسجدوں اور مدرسوں کی تعداد میں بھی اضافہ ہوا ہے، دعوت و تبلیغ کا کام بھی وسیع پیمانہ پر ہو رہا ہے مگر اخلاق و کردار اور ایسی محبت و مروت میں ہم پہلے سے زیادہ کوتاہ ہو گئے ہیں بلکہ یہ کہنا صحیح ہو گا کہ ہم بہت نیچے گر گئے ہیں، ہمارے معاشرہ میں بے حیائی و بے شرمی خاص طور پر عورتوں کے اندر بڑھ گئی ہے بڑے چھوٹے کا پاس بغض و ہوتا جا رہا ہے، کسی کے دل میں اپنے کسی دوسرے بھائی کے لئے کوئی حقیقی ہمدردی باقی نہیں رہ گئی ہے اگر کہیں کوئی ہمدردی وہی خواہی دکھائی بھی دیتی ہے اس کے اندر کوئی نہ کوئی دنیاوی غرض گھسی نظر آتی، ”امہ یثربوی“ محب لآخریہ مایحب لنفسہ اور ینصح لہ اذا غاب اور تم اپنے بھائی کے لئے وہی پسند کرو جو اپنے لئے پسند کرتے ہو اور اپنے مسلمان بھائی کی غیر خواہی اس کے سامنے اور پیٹھ پیچھے دونوں حالت میں کرو، ”کا منظر کہیں دیکھنے میں نہیں آتا، بلکہ ہر جگہ بدظنی، بدگمانی اور جوڑ توڑ کا دور دورہ نظر آتا ہے۔ الا ماشاء اللہ، جماعتی اور نسلی اور برادری کی مصیبت میں پہلے سے زیادہ اضافہ ہو گیا ہے، مسلمانوں کی کوئی بستی اور کوئی آبادی ایسی نہیں ہے جس میں پارٹی بازی یا قباذاتی کشمکش بلکہ جنگ و جدال نہ جاری ہو، جس کے نتیجہ میں اہل علانی گائی کالاکھوں مدہم ہیں ہم نہیں کو اور دوسرے اہل کادیوں کو رشوت میں غرق ڈالتے ہیں آج عدالتوں میں مسلمانوں کے مقدمات الگ الگ آبادی کے تناسب سے زیادہ نظر آتے ہیں



ہے بلکہ ان معائب میں ہمارے بہت بڑے چھوٹے دینی ادارے بھی پیچھے نہیں رہ گئے ہیں۔ اِلا ماشاء اللہ  
 گویا حقوق اللہ کے مظاہر میں ہمارے اندر کچھ اضافہ ضرور ہوا ہے مگر حقوق العباد کے سلسلہ  
 میں ہم دن بدن گرتے بلکہ ظالم بنتے چلے جا رہے ہیں، اس لئے دنیاوی عزت و وقار سے بھی محروم  
 ہوتے جا رہے ہیں، شاہ عبدالعزیز رحمۃ اللہ علیہ نے لکھا ہے کہ دنیاوی عزت و شہرت اور وقار  
 و اقتدار اللہ تعالیٰ کفر و ایمان کی بنیاد پر نہیں بلکہ عدل و ظلم کی بنیاد پر دیتا اور چھین لیتا ہے  
 جس قوم میں عدل و انصاف ہوگا اسے اللہ تعالیٰ عزت و وقار سے نوازے گا اور جس کے  
 اندر ظلم و جبر آجائے گا اسے وقار و اقتدار سے محروم کر دے گا، یہ ایک محض تجرباتی ہی  
 بات نہیں بلکہ اللہ تعالیٰ کے عدل کا تقاضا بھی یہی ہے کہ جب ہم اپنے گھر اور اپنے اہل  
 میں عدل قائم نہیں کر سکتے بلکہ وہاں ظالم بنے ہوئے ہیں تو اللہ تعالیٰ جو اپنی زمین میں ظلم کو مٹانا  
 اور عدل کو باقی رکھنا چاہتا ہے وہ اسے ہم ظالموں کے حوالے کیسے کر سکتا ہے؟

عراق کے موجودہ ملحد ڈکٹیٹر صدام حسین نے سال ۱۹۹۰ء میں ہوس اقتدار میں ایران پر حملہ  
 کر دیا جس کے نتیجے میں ۹ برس تک لاکھوں مسلمانوں کا خون بہا اور کھربوں روپے برباد ہوئے  
 مگر اس کی یہ جنگی کارروائی "بھاڑ پلینے" اور ہاتھ کالے کا کالا کی مصداق ہو کر رہ گئی، اس جنگ  
 کا نقصان اگر عراق و ایران تک محدود رہتا تو بھی غنیمت تھا لیکن اس کی وجہ سے مسلمانوں کے  
 نہ جانے کتنے عالمی مسائل کو نقصان پہنچا، عرب حکومتوں نے عربی مصیبت کے تحت عراق کی  
 بے تحاشہ مدد کی اور اس کی وجہ سے کتنے اہم دینی و ملی کام متاثر ہوئے اور پھر اس کی وجہ سے  
 سب سے زیادہ افغانستان اور اسرائیل کا مسئلہ متاثر ہوا اور یہ سب مسائل دس برس پیچھے چلے  
 گئے اور اب صدام حسین نے دوسری بڑی بین الاقوامی اور بین الملیٰ قزاقی کویت پر حملہ کر کے  
 کی ہے، اس کے اس اقدام سے پوری دنیا میں ہونے والے نہ صرف ہزاروں دعوئی اور تعلیمی  
 کام متاثر ہوں گے بلکہ قبلہ اولیٰ کی واگزار ی اور اسرائیل کے مسئلہ کو اس نے مزید دس سال  
 اور پیچھے کر دیا اتنا ہی نہیں بلکہ اسرائیل کی جارحیت کے لئے اس نے ایک زندہ ثبوت بھی فراہم  
 کر دیا اور پھر اسی پر بس نہیں بلکہ ایمان کے قیدیوں کو رہا کر کے اور شیطانی حرب کے حق سے دست بردار

ہو کر اپنی جارحیت کا بھہت بڑا ثبوت بھی فراہم کر دیا،  
 اس وقت خلیج میں حالات کا جو رخ دکھائی دے رہا ہے اس سے اندازہ ہوتا ہے کہ صدام حسین  
 نے عراق کی خراب معاشی حالت کو سہارا دینے کی لالچ میں جو عالمجانہ قدم اٹھایا اس میں اسے  
 یہی نہیں کہ کوئی کامیابی نہیں ہوئی بلکہ بہت جلد اسے کویت "بیک بینی دو گوش" واپسی  
 جانا پڑے گا اور تعجب نہیں کہ خود عراق کے اندر اس کے نتیجے میں کوئی بڑا انقلاب رونما ہو چلے۔  
 صدام حسین نے اگر ایران اور کویت کو اپنی جارحیت کا نشانہ بنانے کے بجائے اسرائیل کو اپنے فوجی حملہ کا نشانہ  
 بنایا ہوتا تو اس کے لئے جواز تھا اس لئے کہ اسرائیل نے بغیر کسی قوی سبب کے اس کے ایٹمی ری ایکٹر کو تباہ کر دیا تھا  
 اور اس اقدام میں سارے اسلامی ممالک اور تین تین دن اس کا ساتھ دتی مگر اس نے کویت پر حملہ کر کے  
 ساری دنیا کی حمایت سے عراق کو محروم کر دیا ہے جو اس کی سیاسی بصیرت کی کمی کا ثبوت ہے۔

صدام حسین کے اس اقدام کی تمام تر مذمت کے ساتھ ہم امریکی فوج کے سعودی عرب میں  
 داخل ہونے کی تائید بھی نہیں کر سکتے اور ساتھ ہی ساتھ اس تاریخی حقیقت کا اظہار  
 بھی ضروری سمجھتے ہیں کہ جزیرہ العرب جہاں سے ایک زمانہ میں ساری دنیا کی مظلوم اور پسپا ہوئی  
 آبادی کو آزادی دلانے کے لئے اسلامی لشکر روانہ ہوا کرتے تھے اور وہ کسی آبادی میں اس طرح  
 داخل ہوتے تھے کہ وہ ان کے لئے بوجھ نہیں بنتے تھے بلکہ ان کے لئے وہ سراپا راحت و  
 سکون بن کر وہاں جاتے تھے جزیرہ العرب کی تاریخ میں پہلی بار اتنی بڑی تعداد میں مسلمان  
 فوج اس سرزمین مقدس کو اپنے موٹے موٹے پوٹوں سے روند رہی ہے اور مغربی تہذیب  
 کی ساری برائیوں اور نہ جانے کتنے امراض کو وہاں کی پاکیزہ فضا میں بکھر رہی ہے اور اپنی  
 شاہ خرمی کا سارا بوجھ شاہی حکومت پر ڈال رکھا ہے اس سے نہ صرف اسلامی تاریخ کا  
 شاندار کردار پامال ہوا ہے بلکہ اس سے ملک کی دینی اور اخلاقی قدریں اور اقتصادی خوشحالی  
 بھی داؤ پر لگی ہوئی ہے، اللہ تعالیٰ ہمارے حکمرانوں کو قتل سلیم عطا کرے اور مقامات مقدسہ  
 کی حرمت کو داغدار ہونے سے بچائے، آمین۔

اس سلسلہ میں ہم ایران کی تعزین کے بغیر نہیں رہ سکتے کہ وہ طوئیل کی مسلسل جنگ میں پامال اور

ہو بہان ہو گیا مگر وہ دکی بڑی طاقت کے آگے جھکا اور دکی ایک غریبی سپاہی کو اپنی سرزمین پر پھر رکھنے دیا۔

## اعتراف حقیقت

الرشاد کے ناظرین جانتے ہیں کہ اس کے مرتب نے مسلمانوں کے مسائل کے سلسلہ میں کبھی حکومت کے یا کسی اور کے سامنے مجالت یا منافقت کا کام نہیں لیا اور نہ کبھی خوشامدہ انداز اختیار کیا جس کی وجہ سے مرتب الرشاد کو بہت سے نقصانات بھی اٹھانے پڑے۔ مگر آج واضح الفاظ میں اس حقیقت کا اعتراف نہ کرنا بڑی احسان ناشناسی ہو گی کہ شری ملام سنگھ یا دیو پو کے شاید بارہویں مگر اس لحاظ سے پہلے چیف منسٹر پنجاب جنھوں نے کمزور طبقہ اور خصوصیت سے مسلمانوں کے مسائل کا سلسلہ میں انتہائی مست واضح اور منصفانہ طرز عمل اختیار کر رکھا ہے اس کی وجہ سے فرقہ پرست طاقتیں اور شکست خود کا ٹکڑی سی ان کی چیف منسٹر کی ختم کرنے کی فکریں لگے ہوئے ہیں۔ ملام سنگھ یا دیو گوندول بچھ سے لے کر غازی دیواری تک مسلمانوں کو اپنی انتہا پسندی میں پیچھے چھوڑ گئے ہیں۔ اسی طرح وزیر محنت اور اوقات محمد اعظم خاں بھی پہلے مسلمان وزیر ہیں جنھوں نے بر ملا بارہا اس بات کا اعلان کیا کہ مسلمانوں کے مسائل کے سلسلہ میں اگر ان کو حکومت اور اسکے درمیان انتخاب کی نوبت آئیگی تو وہ مسلمانوں کے مسائل کیلئے کسی وزارت کو تیار کر دے کہ جس کی مسلمان وزیر بن جائیں تو جانے دیئے یہ بے قیمت مسلمان ایم۔ ایل۔ اے بھی یہ تو کبھی نہیں کمال سکے ان لوگوں کی اہمیت اس لحاظ سے بھی زیادہ کہ فرقہ پرست طاقتیں اس وقت سیاسی طور پر پہلے کے مقابلہ میں زیادہ مضبوط ہو گئی ہیں اسلئے عوامی سطح پر ہم کو ان کا ہاتھ مضبوط کرنا چاہیے کتنی فحش بات ہے کہ ایوان کا اسپیکر بھی اس فرقہ پرستی کی لپیٹ میں آ گیا ہے اس سلسلہ میں مسلمانوں کا فرض ہوتا ہے کہ بھڑی ذات کے ہندوؤں اور ہرجنوں وغیرہ کو لیکر ان کے ٹلا ہونیوالی فرقہ پرستانہ سازش کا پردہ فاش کریں اور ان کو سیاسی میدان میں ایسی شکست دیں کہ ان کے جو ملے پست ہو جائیں اگر مسلمانوں نے اس وقت اپنی ذمہ داری نہ ادا کی اور فرقہ پرستانہ طاقتیں اسی طرح انصاف پسند افراد کے خلاف اپنی مصلحتوں کو مضبوط کرتی رہیں تو پھر ہم کو شاید ان کو شکست دینے کا اتنے بہتر موقع نہ مل سکے فرقہ پرستوں کے شور و خراب سے ہم کو بالکل گھیرنا نہیں چاہیئے ظالم کے اندر اپنے مقابل سے بچنے آزمائی کی جرأت نہیں ہوتی اس کا ہاتھ ہمیشہ کمزوروں پر اٹھتا ہے۔

جیسا کہ ظلم ہوا ہے کہ دی، اپنی سنگھ بھی انصاف پسندانہ پالیسی اختیار کرنا چاہتے ہیں مگر ان کی کچھ ایسی سیاسی کمزوریاں اور عجوبیاں ہیں کہ وہ قدرے گو گوئی پالیسی اختیار کرنے پر مجبور ہیں پھر بھی انھوں نے مسلمانوں کے زیر روشنی کی جو بات کہی ہے اس سے قدرے ان کی صاف دلی اور انصاف پسندی ظاہر ہوتی ہے اب تک جو ابر لالی نہرو جیسے سکڑاؤ پرور غیر اعظم بھی یہ بات زبان پر لانے کی جرأت نہ کر سکے تھے۔

# ذکر و دعا

## ( اسلامی فقہ حصہ اول کا ایک باب )

مولانا مجیب الرحمن دہلوی

اسلام نے دو طرح کی عبادات ضروری قرار دی ہیں۔ ایک وہ عبادات جو ایک خاص وقت، خاص مقام، خاص ہیئت اور خاص شرائط کے ساتھ فرض کی گئی ہیں جیسے نماز روزہ، حج زکوٰۃ، جہاد وغیرہ۔ نماز کے بارے میں قرآن مجید میں کہا گیا ہے۔

إِنَّ الصَّلَاةَ كَانَتْ عَلَى  
الْمُؤْمِنِينَ كِتَابًا مَّتْوَعًا (نساء) کی گئی ہے۔

روزے کے بارے میں ہے۔

تَمَنَّى شَهِدَ مِنْكُمْ الشَّهْرَ  
فَلْيَصُمْهُ (بقرہ) جو رمضان کے مہینے میں موجود ہو۔ وہ اس میں روزے رکھے۔

حج کے بارے میں فرمایا گیا ہے۔

الْحَجُّ أَشْهُرٌ مَعْلُومَاتٌ  
(بقرہ) حج کے مہینے سب کو معلوم ہیں۔

اسی طرح زکوٰۃ اور جہاد کے لئے بھی مخصوص شرائط اور لمعات ہیں۔

۱۔ دوسری وہ عبادات ہیں جن کی ادائیگی کے لئے نہ وقت کی قید ہے نہ مقام کی نہ ان کے لئے خاص شرطیں ہیں نہ مخصوص ہیئت، آدمی گھر میں ہو یا گھر سے باہر، سفر میں ہو یا حضر میں بیٹھا ہو یا لیٹا ہوا، کاروبار کی تنگ دد میں ہو، یا میدانِ جہاد کی جابھی میں وہ ہر وقت، ہر آن اور ہر موقع و محل میں اس کو ادا کر سکتا ہے۔ غماہ زبان سے ادا کرے یا دل سے انہی عبادتوں کو کتاب و سنت میں ذکر و دعا، تسبیح و تہلیل، تحمید و تجلیل، استغاثہ و استغفار کے نام سے یاد کیا گیا ہے۔

وَاذْكُرُوا اللَّهَ ذِكْرًا كَثِيرًا وَ  
سَبِّحُوهُ بُكْرَةً وَأَصِيلًا (ازاب) اللہ کو کثرت سے یاد کرو اور صبح و شام  
آذین یاد کرو کہ وہ اللہ قیاماً اہل عقل و دلوگ ہیں جو اللہ کو کھڑے  
وَقُمُوا دَعَاءَ جَنَّتِ بِهِمْ بیٹھے اور لیٹے ہوئے یاد کرتے  
ہیں۔ (آل عمران)

ایک صحابی نے عرض کیا کہ یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم شریعت کے بے شمار احکام ہیں مجھ کو ایک ایسی بات بتا دیجئے کہ جسے زیادہ مضبوطی سے تھام لوں۔ آپؐ نے فرمایا۔  
لَا يَزَالُ لِسَانُكَ رَطْبًا مِّنْ ذِكْرِ اللَّهِ لے خدا کے ذکر سے ہر وقت تمہاری زبان تر رہے۔  
خود آپؐ کے بارے میں حدیث میں آیا ہے :-  
يَذْكُرُ كُلُّ أَحْيَانِم لے ہر آن آپؐ خدا کی یاد میں مشغول رہتے تھے۔

پہلی قسم کی عبادات فرض قرار دی گئی ہیں اور دوسری قسم کی عبادات فرض تو نہیں قرار دی گئی ہیں مگر اپنے روحانی اثر و نتیجہ کے اعتبار سے ان کی حیثیت اور اہمیت فرض سے کم نہیں ہے یہی وجہ ہے کہ قرآن و سنت میں زندگی کے ہر پہلو ہر موڑ اور ہر موقع پر ذکر

دُعا، استعاذہ اور استغفار اور تحید و تکبیر کی ترغیب ہی نہیں بلکہ تاکید بھی کی گئی ہے۔ پہلی قسم کی عبادات میں نماز کا بیان اور پھر ہو چکا ہے۔ روزہ، حج اور زکوٰۃ کا بیان آگے آتا ہے۔ اس بیچ میں دوسری قسم کی عبادات کا ذکر نماز کے بعد ہی اس لئے کیا جا رہا ہے کہ ان کو سب سے زیادہ مناسبت نماز ہی سے ہے۔

## دُعا انسان کی فطرت کی پکار ہے

عبادت کی طرح دُعا مانگنا بھی انسان کی فطرت کا تقاضا ہے جب ہم مبتلا آلام ہوتے ہیں اور مصیبتیں ہر طرف سے گھیر لیتی ہیں تو ہمارے ہاتھ دُعا کے لئے بے اختیار اٹھ جاتے ہیں۔ اس حال میں دل مضطرب ہو ا الفاظ بے ساختہ نکلتے ہیں اور بیچارگی کے عالم میں جو آواز دل کی گہرائیوں سے نکلتی ہے اُسی کا نام دُعا ہے۔ قرآن انسان کی اسی فطرت کی پکار کی ترجمانی ان الفاظ میں کرتا ہے۔

إِذَا مَسَّ الْإِنْسَانَ ضُرٌّ دَعَا ۖ  
يَجْنِبُهُ أَوْ قَاعِدًا أَوْ قَائِمًا ۖ  
جب انسان کو کوئی مصیبت لاحق ہوتی ہے تو وہ اپنے رب کو بیٹھے کھڑے ہر حالت میں بلاتا ہے۔  
(یونس)

لیکن انسان کی اس جبلت میں اعتدال قائم رکھنے کے لئے ضروری ہے کہ دُعا صرف اللہ تعالیٰ سے مانگی جائے۔ کیونکہ اللہ کا تصور ایک کامل، بلند اور عظیم ترستی کا تصور ہے۔ اور صرف اسی ذات کو پکارنے سے انسان کا شرفِ انسانیت محفوظ رہ سکتا ہے۔ اور اپنے جیسوں کے سامنے ہاتھ پھیلانے کی ذلت سے وہ محفوظ رہ سکتا ہے۔ کفار و مشرکین نے یوں بہت سے خدا بنا رکھے تھے مگر مصیبت اور تکلیف کے وقت صرف خدا سے دُعا کو یاد کرتے اور اُسی سے دُعا کرتے تھے اور صرف اس سے دُعا کرنے کے معنی یہ ہیں کہ توحید انسان کی فطرت کے اندر داخل ہے اور شرک سے اس کی فطرت ابا کرتی ہے یہی وجہ ہے کہ مصیبت کے وقت جب انسان اپنی فطرت کے قریب جوتا ہے تو سارے خدا اس کے غائب ہو جاتے ہیں اور صرف ایک خدا کی یاد باقی رہ جاتی ہے۔

ذکر و دعا کا مقصد یہ ہے کہ انسان کے دل و دماغ میں خدا کی یاد اس طرح بس جائے کہ دوسری تمام یادیں اس میں ضم ہو جائیں۔ اس کی محبت اور عظمت کا ایسا قوی اور متحرک احساس پیدا ہو جائے کہ دوسری تمام محبتیں اور عظمتیں ماند پڑ جائیں۔ قلب و دماغ اور براؤن میں بجری اور دراندگی، بے چارگی اور شکستگی اور ذل و افتقار کنی وہ کیفیت پیدا ہو جائے جو ایمانِ اسلام کی روح اور اطاعت و عبادت کا حاصل ہے۔ آدمی جو کہے اسی سے کہے، جو چاہے اور مانگے اور اس کا سے چاہے اور مانگے۔ تکلیف ہو یا آرام، بد حالی یا خوشحالی ہر صورت اور ہر حالت میں وہ صابر اور شاکر رہے۔ اس کی نظر سبب پر نہیں سبب الاسباب پر ہو۔ جو عبادت مخصوص ہیئت اور مخصوص وقت و مقام کے ساتھ فرض کی گئی ہیں ان کا مقصد بھی یہی ہے۔ کیفیات پیدا کرنا ہے غار ہی کو لیجئے۔ اس کے ایک ایک رکن اور اس کی ایک ایک ہیئت اور اس میں جو کچھ پڑھا جاتا ہے اس کے ایک ایک جھڑ سے ان کیفیات کا اظہار ہوتا ہے خاص طور پر سجدہ کی ہیئت اور سورۃ فاتحہ کی قرأت سے یہ کیفیات سب سے زیادہ نمایاں ہوتی ہیں۔ غالباً اسی لئے سورۃ فاتحہ کی قرأت کو ہر رکعت میں ضروری قرار دیا گیا ہے اور ایک رکعت میں دو سجدے فرض کئے گئے ہیں جب کہ دوسرے ارکان رکوع اور قوسہ و غیرہ ایک ہی بار فرض کئے گئے ہیں اور ہر نماز کی ہر رکعت میں کسی ایک ہی سورت یا آیت کا دہرانا پسند نہیں کیا گیا۔ اس کی اہمیت کا اندازہ اس ارشاد قدسی سے ہوتا ہے جو نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی زبانِ سعادت نواز کے ذریعہ سامعہ نواز ہوئی ہے۔

مَشَّمْتُ الصَّلَاةَ بَيْنِي وَ	اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ میں نے نماز کو
بَيْنَ عَبْدِي نِصْفَيْنِ وَلِعَبْدِي	اپنے اور بندے کے درمیان نصف
مَا سَأَلَ فَإِذَا قَالَ الْحَمْدُ لِلَّهِ	نصف تقسیم کر دیا ہے۔ اور میرے بندہ
رَبِّ الْعَالَمِينَ قَالَ اللَّهُ	نے جو مانگا وہ اسے ملے گا۔ جب نمازی
حَمْدِي عَبْدِي وَإِذَا قَالَ	الحمد للرب العالمین کہتا ہے تو اللہ تعالیٰ
الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ قَالَ أَتَشَاءُ	فرماتا ہے کہ میرے بندہ نے میری حمد بیجا
عَلَيَّ عَبْدِي فَإِذَا قَالَ	کی جب وہ اپنی زبان سے الرحمن

أَتَى عَبْدِي فَإِذَا قَالَ  
مَا لِي يَوْمَ الْيَوْمِ قَالَ  
مَجْدِي عَبْدِي ذَكَرْتَهُ فَوَضَعَ  
إِلَى عَبْدِي فَإِذَا قَالَ  
إِيَّاكَ نَعْبُدُ وَإِيَّاكَ نَسْتَعِينُ  
قَالَ هَذَا بَيْنِي وَبَيْنَ عَبْدِي  
وَلِعَبْدِي مَا سَأَلَ فَإِذَا قَالَ  
إِهْدِنَا الصِّرَاطَ الْمُسْتَقِيمَ  
صِرَاطَ الَّذِينَ أَنْعَمْتَ عَلَيْهِمْ  
غَيْرِ الْمَغْضُوبِ عَلَيْهِمْ  
وَالَا الضَّالِّينَ هَ قَالَ اللَّهُ  
هَذَا لِعَبْدِي وَلِعَبْدِي مَا  
سَأَلَ .

(مسلم، ابوداؤد، ترمذی)

الرحیم کی صدا کا نام ہے تو خدا نے تعالیٰ  
فرمایا ہے کہ میرے بندہ نے میری تعریف  
کی جب اس کی زبان سے انکسیر اللہ  
کا کلمہ اقرار کا طلب تو فرمایا ہے کہ میرے  
بندہ نے میری بڑائی بیان کی اور ایک بار  
آپ نے فرمایا کہ میرے بندہ نے اپنے  
آپ کو میرے والے کر دیا۔ جب ایک  
نعبہ دایا کہ ستین پر طاعت کا کلمہ  
زبان سے کہتا ہے تو (بندہ کی اس ادا  
سے خوش ہو کر) فرماتا ہے یہ میرے اور  
میرے بندہ دونوں کے لئے ہے اور میرے  
بندہ نے جو مانگا اُسے وہ ملا پھر جب وہ  
کہتا ہے، اِهْدِنَا الصِّرَاطَ الْمُسْتَقِيمَ

صِرَاطَ الَّذِينَ أَنْعَمْتَ عَلَيْهِمْ  
غَيْرِ الْمَغْضُوبِ عَلَيْهِمْ وَالَا الضَّالِّينَ

تو خدا نے فرمایا ہے کہ یہ سارا میرے بندہ کا حصہ ہے اس نے جو مانگا اسے وہ مل گیا۔  
بندے کی عاجزی و خاکساری کا اظہار سب سے زیادہ سجدہ کی حالت میں ہوتا ہے یہ  
حالت قرب خداوندی کا سب سے مؤثر ذریعہ بنتی ہے۔ اس کے بار میں ارشاد نبوی ہے۔

أَقْرَبُ مَا يَكُونُ الْعَبْدُ مِنْ رَبِّهِ  
رَبِّهِمْ وَهُوَ سَاجِدٌ فَإِذَا كَثُرَ  
الْبُغَاءُ .

بندہ اپنے رب سے سب سے زیادہ قریب  
سجدہ کی حالت میں ہوتا ہے تو اس حالت  
میں کثرت سے دُعا کیا کرو۔

(المتقی بحوالہ مسلم، ابوداؤد)

اسی طرح دوسری عبادتوں روزہ، حج، زکوٰۃ میں یہ کیفیات جتنی زیادہ پیدا ہوتی ہیں ان



کا اجرامی اعتبار سے زیادہ ہوتا ہے۔

غرض یہ کہ اگر ایمان و اطاعت اور عبادت و ریاضت کا مقصود یہ ہے کہ بندہ کو اپنے رب سے گہرا تعلق ہو اور اس میں رغبت و رہبت، ذل و اقهار آخرت کی باز پرس کا قوی جذبہ پیدا ہو حاجت مندوں اور نیاز مندوں کا تعلق مخلوق سے ٹوٹ کر خالق سے جڑ جائے۔ اس کے ضمیر میں عبادت کا یہ احساس پیدا ہو کہ وہ اس دنیا میں آزاد نہیں ہے۔ بلکہ خدا کا خلیفہ اور اس کی تمام نعمتوں کا امین ہے۔ وہ نہ تو اپنی بڑائی جتلانے کے لئے پیدا کیا گیا ہے اور نہ دوسروں کی بڑائی اور عظمت کے آگے سرنگوں ہونے کے لئے، تو یہ تمام باتیں ذکر و دعا سے بدرجہ اتم پیدا ہوتی ہیں۔ اور اگر ذکر و دعا پوسے شعور اور جذبہ محبت سے کی جائے تو اس سے ایمان میں جلا اور صلاحات و اطاعت و عبادت میں استقامت اور لذت پیدا ہوتی ہے۔ قرآن میں ذکر و دعا کے جو الفاظ وارد ہوئے ہیں۔ اور حدیث کی کتابوں میں حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی زبان پر سحابت سے ذکر و دعا کے جو الفاظ منقول ہیں۔ ان کو جب آپ حضور قلب کے ساتھ اپنی زبان سے ادا کریں گے تو ان کے ایک ایک لفظ میں آپ کو اپنے دل کی ترجمانی، اپنے حالات کی نمائندگی اور پریشانی اور بے چینی کی حالت میں اطمینان قلب کا سامان ملے گا۔ ان میں آپ کو بہت سی ایسی داخلی و خارجی ضرورتوں کا ذکر ملے گا جن کی طرف بہ آسانی ہر انسان کا ذہن منتقل نہیں ہوتا۔ ان معصوم الفاظ کے ذریعہ خدا کے حضور میں جب آپ اپنی کوئی التجا پیش کریں گے تو آپ کو ایسا محسوس ہو گا کہ آپ کے اور خدا کے درمیان جتنے پردے تھے وہ ہٹ گئے ہیں اسطوں کی تمام زنجیروں کو توڑ کر آپ براہ راست بارگاہِ قدس میں پہنچ کر اپنی عرضداشت پیش کر رہے ہیں اور خود آپ کی شخصیت آپ کے آئینہ ضمیر میں بے نقاب ہو کر سامنے آ جائے گی۔ بندہ کی غلطی ہے کہ وہ خدا کو اپنے سے دُور سمجھتا ہے۔ وہ تو خود اس کی شخصیت سے بھی زیادہ قریب ہے۔

میں بندے سے اس کے رگ گلو  
سے بھی زیادہ قریب ہوں۔

وَلَا تَحْزَنْ أَقْرَبُ إِلَيَّ مِنْ  
حَبْلِ الْوَرِيدِ (ق)

وَاِذَا سَأَلَكَ عِبَادِي عَنِّي • جب کوئی بندہ تم سے میرے بارے  
فَإِنِّي قَرِيبٌ اٰجِبُ دَعْوَةَ • میں پوچھتا ہے تو بتا دو میں قریب ہی ہوں  
الدَّاعِ اِذَا دَعَا • دعا کرنے والا جب بھی پکارتا ہے تو میں  
(بقرہ)

ان ہی وجوہ کی بنا پر قرآن و حدیث میں ذکر و دعا کی بار بار تاکید آئی ہے۔ گذشتہ تمام انبیاء  
علیہم السلام کی تعلیمات میں اس کو خصوصیت سے اہمیت دی گئی ہے۔ قرآن میں جہاں جہاں  
ان کی دعوت و تبلیغ کا ذکر ہے وہاں ان کی مخصوص دعاؤں کا بھی ذکر ہے۔ یہ عبادیت کا  
سب سے بڑا مظہر اور رقع ہے اسی لئے ترکِ دعا پر فائق کائنات نے وعید فرمائی ہے۔

وَقَالَ رَبُّكُمْ ادْعُونِي اَسْتَجِبْ • تمہارے رب نے کہا اے لوگو! مجھ سے  
لَكُمْ اِنَّ الَّذِي يَسْتَجِيبُ • دعائیں مانگتے رہو۔ میں تمہاری دعائیں  
عَنْ عِبَادَةٍ سَيَذْخُلُونَ • قبول کروں گا۔ جو لوگ میری اس عبادت  
جَهَنَّمَ دَاخِلُونَ • سے سزائی کرتے ہیں عنقریب وہ ذلیل  
(مومن)

نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ :-  
مَنْ لَمْ يَسْئَلِ اللَّهَ يَفْضَلْ • جو اللہ سے مانگتا نہیں اللہ تعالیٰ  
عَلَيْهِ • اس سے فضیلت ہوتا ہے۔  
(ترمذی)

ایک حدیث میں ہے کہ ایک بار آپ نے فرمایا۔  
الدُّعَاءُ هُوَ الْعِبَادَةُ • دعا ہی عبادت کی روح ہے۔  
یہ فرمانے کے بعد بطور استدلال پھر قرآن کی مذکورہ بالا آیت تلاوت فرمائی۔  
(ترمذی - ابوداؤد)

ایک دوسری حدیث میں ہے کہ :-

الدُّعَاءُ مَعَ الْعِبَادَةِ  
دعا عبادت کا مغز ہے۔

ایک حدیث میں ہے کہ :-

لَيْسَ شَيْءٌ أَكْرَمَ عَلَى اللَّهِ مِنَ الدُّعَاءِ لَ

بارگاہِ خداوندی میں دعا سے زیادہ  
قابلِ عز و شرف کوئی دوسری چیز نہیں ہے۔

ذکر و دعا کی حیثیت بھی بہت ہی اہم اور قابلِ اتباع ہے کہ آپ سے جو اذکار اور  
ادعیہ ثابت ہیں وہ آپ کے پیغامِ کاملی مرتفع اور آپ کی سیرت و اسوہ کی بہترین مثال و  
ترجمان ہیں آپ کے پیغامِ ہر گیری کا صحیح سراغ اگر آپ کی تشریکِ ادا اسوہ جسے لگانا چاہتے ہیں۔  
تو جلوت کے واقعات کے ساتھ آپ کی خلوت کی ان التجاؤں اور دعاؤں کے ایک ایک  
لفظ کا مطالعہ کیجئے اور ان کیفیتوں کو محسوس کرنے کی کوشش کیجئے جو آپ کے دلِ مضطرب  
میں پیدا ہوتی تھیں آپ کو ان دعاؤں میں توصیف کا اعلیٰ تصور اس کے تقاضوں پر عمل  
کرنے کا جذبہ بے پایاں اور آخرت کی باز پرس کا پر شور احساس ملے گا۔ حاجت روایوں اور  
نیاز مندوں کے سارے رشتے مخلوق کے بجائے خالق کے دامنِ رحمت سے بندھے ہوئے  
نظر آئیں گے۔ ان میں آپ عبادت کا ذوق و شوق اور اس کی لذت و ملاذت کی طلب پائیں  
گے۔ حسنِ خلق، احسنِ عمل اور حسنِ سلوک کی توفیق کی عاجزانہ درخواست اور معذرت و منہیات  
سے بچنے کی سچی اور بے تابانہ خواہش ملے گی۔ ان سے آپ کو حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی انسانِ مکی  
بھائی چاٹا اور سارے انسانوں کی ان ضروریات تک پورا کرنے کا دردمندانہ جذبہ ملے گا۔  
جن تک عام انسانوں کی نظریں مشکل سے پہنچتی ہیں۔ منبر و محراب اور جلوت کی اچھی اور عمدہ  
باتوں کے بارے میں دو رائیں ہو سکتی ہیں اس لئے کہ اس میں مصلحت اندیشی اور حالات کے  
دباؤ کا امکان ہوتا ہے (یہ بات بغرض محال کہی گئی ہے ورنہ نبی کی ذات اور خاص طور  
پر ختم المرسلین کی ذات اس سے بہت بلند ہے) لیکن خلوت کی باتوں میں آدمی بے جھلب  
ہوتا ہے، یہاں واقعی وہ جو کچھ ہوتا ہے وہی نظر آتا ہے، اس کے احساسات اور جذبات  
کا اظہار یہاں بغیر کسی تصنع اور بناوٹ کے ہوتا ہے۔

ادھر جو کچھ عرض کیا گیا ہے وہ مفروضات نہیں ہیں، بلکہ حقائق ہیں، ہم یہاں قرآن کی اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی چند جامع دعائیں نقل کرتے ہیں۔ ان سے آپ اندازہ لگا سکتے ہیں کہ ایک مومن کی زندگی میں دعا کا کیا مقام ہے۔ اور کیا ہونا چاہیئے۔

رَبَّنَا آتِنَا فِي الدُّنْيَا  
حَسَنَةً وَفِي الْآخِرَةِ  
حَسَنَةً وَفِي عَذَابِ  
النَّارِ (بقرہ)

اے ہمارے پروردگار تو ہمیں اس دنیا  
میں بھی بھلائی عطا کر اور آخرت میں بھی  
کامیاب کر، اور دوزخ کے عذاب  
سے بچا۔

رَبَّنَا لَا تَجْعَلْنَا مِمَّنْ  
أَوْخَظُوا نَارَ رَبَّنَا وَلَا تَحْمِلْ  
عَلَيْنَا أَمْرًا كَمَا حَمَلْتَهُ  
عَلَى الَّذِينَ مِنْ قَبْلِنَا  
رَبَّنَا وَلَا تَحْمِلْنَا  
مَالَ حَاقَةَ لَنَا بِهِ وَاعْفُ  
عَنَّا وَارْحَمْنَا  
أَنْتَ مَوْلَانَا فَانصُرْنَا  
عَلَى الْقَوْمِ الْكَافِرِينَ (بقرہ)

اے ہمارے پروردگار تو ہماری گرفت نہ  
کرنا اگر بھول جائیں یا غلطی کریں۔  
اے ہمارے پروردگار! ہم پر کوئی  
ایسا بوجھ نہ ڈالنا جیسا تو نے ہم سے  
انگوں پر ڈالا تھا۔ اے ہمارے پروردگار!  
ہم پر کوئی ایسا بوجھ نہ ڈالنا جسے ہم  
سہار نہ سکیں ہم کو معاف کر، ہم بخش  
دے، ہم پر رحم کر، تو ہمارا کارساز بنے ہم  
کو کافروں پر غالب کر۔

رَبَّنَا ظَلَمْنَا أَنْفُسَنَا وَإِنْ لَمْ  
تَغْفِرْ لَنَا وَتَرْحَمْنَا لَنَكُونَنَّ  
مِنَ الْخَاسِرِينَ (اعراف)

اے ہمارے پروردگار! ہم نے اپنے اوجھ  
بڑا ظلم کیا ہے، اگر تو ہم کو معاف نہ کرے  
گا تو ہم بڑے گھمٹے میں رہیں۔

ان دونوں دعاؤں کو پڑھتے ہوئے اپنے نفس کا احتساب کیجئے اور چشمِ غم کے  
ساتھ اپنی دانستہ غلطیوں اور نادانستہ بھول چوک کو یاد کرنے کی کوشش کیجئے پھر دیکھئے کہ  
آپ کے قلب کی کیا کیفیت ہوتی ہے۔

رَبَّنَا لَا تُخِزْ مُلْكُوبَنَا بَعْدَ  
إِذْ هَدَيْتَنَا وَهَبْ لَنَا مِنْ  
كَرَمِكَ رَحْمَةً إِنَّكَ  
أَنْتَ الْوَهَّابُ

اے ہمارے پروردگار! ہمارے دلوں  
کو کج نہ کرنا، بعد اس کے کہ تو نے ہمیں،  
ہدایت دی ہے! ادم کو اپنی رحمت غلام  
عنایت کر بلا شبہ تو بڑا عطا کرنے  
والا ہے۔

(آل عمران)

اس دعا کو پڑھتے ہوئے اپنے ذہن میں اس بات کو اچھی طرح تازہ رکھئے کہ ہدایت  
کے بعد بھی قلب مومن کو کجی اور زینج کا ہر وقت خطرہ لاحق رہتا ہے۔ اس فطرہ سے تحفظ کا  
کام صرف ایک ہی راستہ ہے کہ رحمت الہی اور توفیق الہی شامل حال رہے۔ خود نبی صلی  
اللہ علیہ وسلم فرمایا کرتے تھے کہ :

لَيْفَانِ عَلَى قَلْبِي وَإِنْ لَأَسْتَغْفِرُ  
اللَّهُ فِي الْيَوْمِ مِائَةً مَرَّةٍ -  
(مسلم)

میرے دل پر بھی کجی گرد و غبار آجایا کرتا  
تھا اور (اس کے علاج کے لئے) میں  
دن میں سو بار استغفار کرتا رہتا ہوں۔

اسی مفہوم کی ایک دعا اور بھی ہے :-

رَبَّنَا اغْفِرْ لَنَا ذُنُوبَنَا وَإِسْرَافَنَا  
فِي أَمْرِنَا وَثَبِّتْ أَقْدَامَنَا  
وَانصُرْنَا عَلَى الْقَوْمِ الْكَافِرِينَ

اے ہمارے پروردگار! ہمارے گناہوں  
کو اور اپنے کاموں میں ہم سے جو زیادتیاں  
ہو گئی ہو اے تو معاف کر دیجئے ہم کو  
ثابت قدم رکھیے اور کافروں کے مقابلے  
میں ہماری مدد کیجئے۔

(آل عمران)

نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی زبان مبارک سے نکلی ہوئی چند جاسع دعائیں ملاحظہ فرمائیں۔ حضرت  
ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ نے ایک بار حضور سے درخواست کی کہ یا رسول اللہ! کوئی جاسع دعا  
مجھے سکھا دیں جسے میں ہر روز صبح و شام پڑھتا رہوں۔ آپ نے ان کو یہ دعا تلقین فرمائی :-

اللَّهُمَّ قَاطِرَ السَّمَوَاتِ وَ  
الْأَرْضِ حَالِمِ الْغَيْبِ وَ

اے اللہ! جس نے آسمانوں و ارضوں کو  
پیدا کیا، جو فاعل ماضی کو جانتا ہے جو

الشَّهَادَةِ رَبِّ كُلِّ شَيْءٍ وَ  
 مَلِيكُهُ أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا  
 أَنْتَ أَحَدٌ ذُو الْعَرْشِ مِنْ شَرِّ  
 نَفْسِي وَشَرِّ الشَّيْطَانِ وَشَرِّ  
 كُلِّ مُشْرِكٍ  
 حضرت ابو ہریرہؓ روایت کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم اکثر یہ دعا فرمایا کرتے تھے۔  
 اے اللہ! میرے لئے میرے دین کو درست  
 رکھ کہ وہ میری زندگی کے ہر کام کا سہارا  
 اور بچاؤ ہے اور میرے لئے میری دنیا کو  
 درست کرے کہ اس میں مجھے زندگی گزارنی  
 ہے اور میرے لئے میری آخرت کو سنوار  
 دے کہ وہیں مجھے پلٹ کر جانا ہے اور  
 اس سے عمارت زندگی کو نیکی اور بھلائی میں  
 زیادتی کا سبب بنا اور موت کو تمام تکلیفوں  
 اور قتلوں سے نجات و راحت کا دریو بنا۔  
 (مسلم)

عَنِ النَّبِيِّ مُحَمَّدٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ  
 أَنَّهُ سَمِعَ النَّبِيَّ مُحَمَّدًا يَقُولُ  
 اَللّٰهُمَّ اِنِّیْ اَسْأَلُكَ الْفَقْرَ  
 وَالتَّقْوَى وَالتَّوْقِیَّ وَالتَّوْبَةَ  
 اے اللہ میں تجھ سے ہدایت پر ہیر گاری  
 پاکدامنی اور ناریخ البالی مانجھا ہوں۔

(مسلم، ترمذی)

حضرت انس رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ آپ نے حضرت فاطمہؓ کو یہ دعا یہ تاکید تلقین  
 فرمائی ہے۔

یَا حَتِّیْ یَا قَبِیْوْمُ بِرَحْمَتِکَ  
 اے حنی و قیوم (ہمیشہ زندہ) اور کاشیت

حدیث میں مذکور الفاظ شکر و تحمید کے ساتھ پڑھنا بہت ہی نفع مند ہے۔  
 شرک ہی زیادہ پیوستہ ہے۔

اَسْتَغِيْثُ اَصْلِيْكَ لِيْ شَافِيْ  
كَلْمُهُ وَلَا تَكْلِفْنِيْ اِلَى النَّفْسِيْ  
طَرَفًا عَيْنِيْ  
(مسندک، مکمل، نسائی)

تھانے والے، میری تیری رحمت کے واسطے  
سے فرمایا دکرتا ہوں کہ میری ہر حالت  
اور ہر کام کو درست کر دے اے مجھے  
ایک لمحہ کیلئے بھی میرے نفس کے حوالہ  
نہ کر۔

ان دعاؤں کو پڑھتے وقت یہ بات ذہن میں رکھئے کہ نفس کی شرارت سے زیادہ کوئی اللہ  
چیز پناہ مانگنے کی نہیں، دین و دنیا کی ساری تباہی اور فساد کا سبب یہی شرارت نفس ہے۔  
آپ نے ایک بار فرمایا کہ دیکھئے ہیں جو رحمن کو پیار سے ہیں اور زبان پر لکے ہیں اور میزان  
قیامت میں بھاری ہوں گے۔ وہ یہ ہیں۔

سُبْحَانَ اللهِ وَبِحَمْدِهِ سُبْحَانَ  
اللهِ الْعَظِيمِ (بخاری، مسلم)  
خدا کی پاکی بیان کرتا ہوں، اور اُس کی  
ثناء و تعریف کرتا ہوں۔ اللہ جو بڑا ہے۔  
ایک اور دعا ملاحظہ ہو۔ اس میں انسان کی بعض ایسی ضرورتوں کا اظہار ہے جس کی طرف عام  
انسانوں کا ذہن مشکل سے منتقل ہوگا۔

اَللّٰهُمَّ اَعُوْذُ بِكَ مِنْ مُّشْرَكَاتٍ  
اَلْاَخْلَاقِ وَالْاَعْمَالِ وَالْاَهْوَاءِ  
وَالْاَدْوَاءِ نَعُوْذُ بِكَ مِنْ شَرِّ  
مَا اسْتَعَاذَ مِنْهُ نَبِيُّكَ مُحَمَّدٌ  
صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَمَنْ  
حَبَارِ السُّوَرِ فِيْ دَاوِرِ الْقَاعَةِ فَاَقَّ  
جَاوِ الْبَادِيَةِ يَتَحَوَّلُ وَغَلَبَةِ  
الْعَدُوِّ وَشَهَانَةِ الْاَعْدَاءِ  
وَمِنْ الْجَوْجِ قَائِمُهُ يَلْسَنُ  
الْمُضْجِعُ وَمِنْ الْخِيَانَةِ

اے اللہ! میں تیری پناہ میں آتا ہوں،  
نا پسندیدہ اخلاق، اعمال اور نفسانے  
خواہشوں اور بیماریوں سے اور ہم تیری  
پناہ میں آتے ہیں، ہر اس چیز سے جس  
تیرے نبی محمد صلی اللہ علیہ وسلم نے پناہ مانگی ہے  
اور منتقل قیامت گاہ میں بُرے پڑوسی سے  
(اس لئے کہ سفر کا ساتھی تو چل ہی دیتا ہے)  
اور دشمنی کے غلبہ سے اور دشمن کے طعن سے  
اور بھوک کے درد بری ہم خواہش افغانیات  
سے کہ وہ بری ہمارا ہے اور اس سے کٹاؤں

لے یہ جہد امت کے ان افراد کی طرف سے ہے جو دعا کریں۔

قَبَسَتْ الْبَطَانَةُ وَأَنَّ نَزِجَ عَلَى  
 أَعْقَابِنَا أَدْلَعَتْ عَنْ رِئَاسَتِنَا  
 وَمِنْ الْفَتَى مَا ظَهَرَ مِنْهَا وَمَا لَطَنَ  
 وَمِنْ يَوْمِ السُّوَرِ وَهِيَ لَيْلَةُ السُّوَرِ  
 وَمِنْ سَاعَةِ السُّوَرِ وَمِنْ صَاحِبِ

السُّوَرِ (ترمذی عن ابی امامہ)

کسی نعمت کا ملنا اور کسی خوشی کا حاصل ہونا ایک عطیہ خداوندی ہے لیکن جو نعمت مسرت  
 بے سان و محمان اور اچانک ملے اس کی مسرت ہی کچھ اور ہے، اسی طرح مصیبت اگر ایک  
 بار پناہ مانگنے کی چیز ہے تو وہ مصیبت جو اچانک اور ناگہانی پیش آئے اس سموار پناہ مانگنے کی ضرورت  
 ہے جن لوگوں کو اس سے سابقہ پڑا ہے وہ اس کی چوٹ کو جانتے ہیں۔ نبی صلی اللہ علیہ وسلم  
 نے اپنی ایک دعائیں اول الذکر کی دعا مانگی ہے اور ثانی الذکر سے پناہ مانگی ہے۔

اللَّهُمَّ إِنِّي أَسْأَلُكَ مِنْ  
 فَجَاءَةِ الْخَيْرِ وَاعْوُذُ بِكَ  
 مِنْ فَجَاءَةِ الشَّرِّ۔  
 اے اللہ میں تجھ سے چاہتا ہوں  
 بھلائی خیر متوقع اے اللہ ناگہانی  
 برائی اور مصیبت سے تیری پناہ  
 مانگتا ہوں۔ (کتاب الاذکار نووی)

تمام شرو و معاصی کا حشر ہمہ اور ان کا سب سے بڑا اور قوی سبب دنیا کی محبت اور  
 اس کا مقصود اعظم بنا لینا ہے۔ "حُبُّ الدُّنْيَا مَرَأَى كُلِّ خَطِيئَةٍ"۔  
 مزاج اور مذاق نبوی یہ ہے اَللّٰهُمَّ لَا عَيْشَ إِلَّا عَيْشَ الْآخِرَةِ۔ آپ  
 کے قلب مبارک میں دنیا کی محبت کی کوئی قدر قیمت نہیں تھی، لیکن پھر بھی آپ دعا فرمایا  
 کرتے تھے۔

اللَّهُمَّ لَا تَجْعَلِ الدُّنْيَا كَبَرٍ  
 هَمِّنَا وَلَا مَبْتَغٍ عَلَيْنَا وَلَا  
 حَافَةً مَرَعِبَتِنَا وَلَا تَقْطَعْ عَلَيْنَا  
 اے اللہ نہ دنیا کو ہمارا مقصود اعظم  
 بنا اور نہ ہمارے مصلحت کی انتہا اور نہ  
 ہماری رعبت کی منزل مقصود اور نہ ہم



مَنْ لَا يَرْحَمُنَا - پر ایسے لوگوں کو حاکم بنا جو ہم پر رحم

(ترمذی و سنن) نہ کریں۔

دنیا کے استہلال کو جو چیز مباح، مرغوب اور محبوب بناتی ہے، مصیبتوں سے نفرت دلاتی ہے۔ دنیا کی محبت کو رگ و ریشہ سے نکالتی ہے اور اس کی بڑی سے بڑی عظمت کو دل و بچہ گھرائی ہے، بڑے بڑے استخوانوں میں قدم کو بجاتی اور دل کو تھامتھی ہے وہ حقیقی محبت الہی ہے جس کا دل اس محبت کا آشنا ہو گیا اس کے دل کو نہ کوئی جلال مرغوب کر سکا ہے نہ کوئی جمال سکھ کر سکا۔ ۴ دو عالم سے بیگانہ کرتی ہے دل کو عجب چیز ہے لذتِ آشنائی

خدائے تعالیٰ سے ضابطہ کا تعلق اور اس کی قانونی اطاعت اس حقیقی محبت کے قائم مقام نہیں ہو سکتی، اس لئے کہ ضابطہ اور قانون چودہ دروازہ بھی پیدا کر لیتا ہے۔ تاویل میں اور قانونی موٹگنیاں بھی جانتا ہے اور ٹھک بھی جاتا ہے لیکن محبت تاویل سے نا آشنا اور ٹھکان داکتا ہٹ سے بیگانہ ہے کہ وہ زخم بھی ہے اور مرہم بھی۔ راہ بھی ہے اور منزل بھی۔ سرورِ کائنات بڑے اہتمام سے اس محبت الہی کی دعا کرتے تھے۔ ایک دعا کے الفاظ

یہ ہیں:-

اللَّهُمَّ اجْعَلْ حُبَّكَ أَحَبَّ لِي مِنَ حُبِّ نَفْسِي وَ أَهْلِي وَ مِلَّتِي  
اللَّهُمَّ اجْعَلْ حُبَّكَ أَحَبَّ لِي مِنَ حُبِّ نَفْسِي وَ أَهْلِي وَ مِلَّتِي  
اللَّهُمَّ اجْعَلْ حُبَّكَ أَحَبَّ لِي مِنَ حُبِّ نَفْسِي وَ أَهْلِي وَ مِلَّتِي  
اللَّهُمَّ اجْعَلْ حُبَّكَ أَحَبَّ لِي مِنَ حُبِّ نَفْسِي وَ أَهْلِي وَ مِلَّتِي

ایک دوسری دعا کے یہ الفاظ ہیں :-

اللَّهُمَّ اجْعَلْ حُبَّكَ أَحَبَّ لِي مِنَ حُبِّ نَفْسِي وَ أَهْلِي وَ مِلَّتِي  
اللَّهُمَّ اجْعَلْ حُبَّكَ أَحَبَّ لِي مِنَ حُبِّ نَفْسِي وَ أَهْلِي وَ مِلَّتِي  
اللَّهُمَّ اجْعَلْ حُبَّكَ أَحَبَّ لِي مِنَ حُبِّ نَفْسِي وَ أَهْلِي وَ مِلَّتِي  
اللَّهُمَّ اجْعَلْ حُبَّكَ أَحَبَّ لِي مِنَ حُبِّ نَفْسِي وَ أَهْلِي وَ مِلَّتِي

اَفْزَرْتَ اَعْيَةَ اَهْلِ الدُّنْيَا      دنیا والوں کی آنکھیں ان کی دنیا کی چیزوں  
مِنْ دُنْيَاهُمْ فَاقْصِرْ عَيْنِي      سے ٹھنڈی کر دی ہیں میری آنکھیں اپنی عبادت  
مِنْ عِبَادَتِكَ - (کنز العمال)      سے ٹھنڈی کرے۔

لیکن یہ محبت، یہ اطاعت، یہ توفیق عبادت، ذکر و شکر کی دولت سب اس کی امانت پر منحصر ہے۔ اس لئے محبوب خدا نے اپنے ایک محبوب صحابی کو پر محبت الفاظ میں یہ تاکید فرمائی۔

يَا مَعَاذَ لَا حِثِّتْ اَوْ حِثِّتْ      اے معاذ! اللہ! مجھے تم سے محبت  
يَا مَعَاذُ لَا تَدْعُهُمْ فِيْ حِكِّ      ہے۔ میں تمہیں تاکید کرتا ہوں کہ یہ دعا  
صَلٰوةٍ اَنْ تَقُوْلَ اَللّٰهُمَّ اَعِيْنِيْ      کسی نماز میں بھی ترک نہ ہو۔ اے اللہ!  
عَلٰى ذٰلِكَ وَشَكَرِكَ وَحَمْدِكَ      میری اپنے ذکر اپنے شکر اور اپنی اچھی  
عِبَادَتِكَ - (مشکوٰۃ)      عبادت پر مدد فرما۔

## غزل

[انرا: ڈاکٹر طفیل احمد مدنی]

خرد مندوں میں بھی پائیں نہ وہ گہرائیاں ہم نے  
ترے عشاق میں دیکھی ہیں جو دانا ئیاں ہم نے  
فریبِ مستقل ہیں یہ مخلص و درد کی باتیں  
بہت دیکھی ہیں یاروں کی کرم فرمائیاں ہم نے  
یہ اکثر ہوتا آیا ہے کہ ان حسدلوں کی کاوش میں  
اکٹھی کی ہیں چُن چُن کر تری پر چھائیاں ہم نے  
کسی صورت نہ پہنچا ہاتھ اس کا تیرے دامن تک  
بہت کہیں گوجنوں کی حوصلہ افزائیاں ہم نے  
طفیل اس دردِ دل کے واسطے دنیائے فانی میں  
نہ جانے کتنی لی ہیں اپنے سرسوائیاں ہم نے

ساجد الرحمن صدیقی - کاندھلوی

# احتکار

اور

## فقہی تصریحات

احتکار یعنی اشیائے ضروریہ کی ذخیرہ اندوزی اسلامی شریعت میں نہ صرف مذموم فعل ہے بلکہ قانون فوجداری کے تحت ایسے شخص کو حکومت سزا بھی دے سکتی ہے زیر نظر مضمون میں اس کی کچھ تفصیلات دی گئی ہیں تاکہ اس موضوع پر مزید تفصیل سے لکھنے کی ضرورت ہے اسی احتکار کے نتیجہ میں سیر کی اجازت شریعت نے دی ہے آئندہ انشاء اللہ اس کی وضاحت بھی کی جائے گی۔

(مرتب)

”احتکار“ کی مانعت اور اس کی برائی اور اس پر وعید کے بیان میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے متعدد احادیث مروی ہیں۔ ان احادیث کے جو متن اس تہی دامن کے علم آسکے ہیں وہ یہاں نقل کئے جا رہے ہیں۔

حضرت عمر رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا ہر سے مال لانے والے کو رزق دیا جاتا ہے اور مال کو مہنگا بیچنے کی غرض سے روک لینے والا ملعون ہے۔

معمربن عبد اللہ بن فضلہ

(۱) عن عمر بن الخطاب

قال رسول الله صلى الله

عليه وسلم الجالب مرزوق

والمحتكر ملعون

(۲) عن معمربن عبد الله

اَفَرَزْتَ اَعْيَنَ اَهْلِ الدُّنْيَا      دنیا والوں کی آنکھیں ان کی دنیا کی چیزوں  
مِنْ دُنْيَاهُمْ مَا تَصْرِفُ عَيْنُكَ      سے ٹھنڈی کر دی ہیں میری آنکھیں اپنی عبادت  
مِنْ عِبَادَتِكَ - (کنز العمال)      سے ٹھنڈی کر دے۔

لیکن یہ محبت، یہ اطاعت، یہ توفیق عبادت، ذکر و شکر کی دولت سب اس کی اعانت پر منحصر ہے۔ اس لئے محبوب خدا نے اپنے ایک محبوب صحابی کو پر محبت الفاظ میں یہ تاکید فرمائی۔

يَا مَعَاذَ لَا أُحِبُّكَ اَوْ حَبِيبَكَ      اے معاذ! اللہ! مجھے تم سے محبت  
يَا مَعَاذَ لَا تَدْعُهُمْ فِي سَكَنٍ      ہے۔ میں تمہیں تاکید کرتا ہوں کہ یہ دعا  
صَلَاةٍ اَنْ تَقُولَ اَللّٰهُمَّ اَعِزَّنِي      کسی نماز میں بھی ترک نہ ہو۔ اے اللہ!  
عَلَى ذِكْرِكَ وَشُكْرِكَ وَحَمْدِكَ      میری اپنے ذکر اپنے شکر اور اپنی اچھی  
عِبَادَتِكَ - (مشکوٰۃ)      عبادت پر مدد فرما۔

## غزل

انرا: ڈاکٹر طفیل احمد مدنی

خرد مندوں میں بھی پائیں نہ وہ گہرائیاں ہم نے  
ترے عشاق میں دیکھی ہیں جو دانا ئیاں ہم نے  
قریبِ مستقل ہیں یہ خلوص و درد کی باتیں  
بہت دیکھی ہیں یاروں کی کرم فرمائیاں ہم نے  
یہ اکثر ہوتا آیا ہے کہ ان غزلوں کی کاوش میں  
اکٹھی کی ہیں چن چن کر تری پر چھائیاں ہم نے  
کسی صورت نہ پہنچا ہا تھا اس کا تیرے دہن تک  
بہت کہیں گوجنوں کی حوصلہ افزائیاں ہم نے  
طفیل اس دردِ دل کے واسطے دنیا ئے فانی میں  
نہ جانے کتنی لی ہیں اپنے سر سوائیاں ہم نے

ساجد الرحمن صدیقی کا بڑھلوی

# احتکار

اور

## فقہی تصدیقات

احتکار یعنی اشیائے ضروریہ کی ذخیرہ اندوزی اسلامی شریعت میں مذموم فعل ہے بلکہ قانون فوجداری کے تحت ایسے شخص کو حکومت سزا بھی دے سکتی ہے زیر نظر مضمون میں اس کی کچھ تفصیلات دی گئی ہیں کہ اس موضوع پر مزید تفصیل سے لکھنے کی ضرورت ہے اسی احتکار کے نتیجے میں تیسری کی اجازت شریعت نے دی ہے آئندہ انشاء اللہ اس کی وضاحت بھی کی جائے گی۔

(مرتب)

”احتکار“ کی مانعت اور اس کی برائی اور اس پر وعید کے بیان میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے متعدد احادیث مروی ہیں۔ ان احادیث کے جو متن اس تہی دامن کے علم آسکے ہیں وہ یہاں نقل کئے جا رہے ہیں۔

(۱) عن عمر بن الخطاب قال رسول الله عليه وسلم الجالب مرزوق والمحتكر ملعون له

حضرت عمر رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا باہر سے مال لانے والے کو رزق دیا جاتا ہے اور مال کو مہنگا بیچنے کی غرض سے روک لینے والا ملعون ہے۔

معمربن عبد اللہ بن فضلہ

(۲) عن معمربن عبد الله

بت نضلة قال قال رسول  
الله صلى الله عليه وسلم  
لا يَحْتَكِرُ الاِخْطَاطُ ۝

(۳) عن عمر بن الخطاب قال

سمعت رسول الله صلى الله  
عليه وسلم يقول من احتكر  
على المسلمين طعاماً ضربه  
الله بالجذام والافلاس ۝

(۴) عن ابن عمر عن النبي

صلى الله عليه وسلم قال  
من احتكر طعاماً أربعين  
ليلة فقد برئ من الله  
و برئ الله منه ۝

(۵) عن ابى اسامة قال نهى

رسول الله ﷺ ان يَحْتَكِرَ  
الطَّعَامَ ۝

عن علي قال نهى رسول الله  
صلى الله عليه وسلم عن  
الحكارة بالبلد ۝

عن ابى هريرة قال قال

رسول الله صلى الله عليه وسلم  
من احتكر طعاماً يزيد  
ان يتخالى بها على المسلمين

فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ  
علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا خطاکار  
کے سوا کوئی احکار نہیں کرتا۔

حضرت عمر رضی اللہ عنہ فرماتے  
ہیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے  
ارشاد فرمایا جو مسلمانوں کے مال روکے  
گا اللہ اسے جذام اور افلاس میں  
بتلا فرمائے گا۔

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے مروی ہے  
کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے  
فرمایا کہ جس نے چالیس رات کھانا ذخیرہ  
کیلوہ اللہ سے اور اللہ اس سے  
بری ہو گیا۔

حضرت ابواسامہ رضی اللہ عنہ سے مروی  
ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم  
نے احکار طعام سے منع فرمایا۔

حضرت علی رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ  
رسول اللہ نے شہر میں احکار سے  
منع فرمایا۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے مروی  
ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم  
نے فرمایا کہ جس نے غور و دل استیاء  
اس ارادے سے ذخیرہ کیں کہ انہیں

فهو خاطئ وقد عرف منه  
ذمة الله

مسلمانوں پر ہنگامہ فروخت کرے تو وہ  
خطا کار ہے اور اس سے اللہ کا ذکر  
بری ہے۔

(۸) عن معاذ بن جبل عن النبي  
صلی اللہ علیہ وسلم انه  
قال بئس العبد المحنك  
ان اخص الله الاسعار حزن  
وان اغلاها فرح

حضرت معاذ بن جبل آنحضرت صلی اللہ  
علیہ وسلم سے روایت کرتے ہیں کہ انھوں نے  
فرمایا کہ احتکار کسے خدا برا بندہ ہے کہ اگر  
بجائز کم کر دیتا ہے۔ رنجیدہ ہوتا ہے اور اگر  
تیز کر دیتا ہے تو خوش ہوتا ہے۔

(۹) عن ابي امامة عن النبي  
صلی اللہ علیہ وسلم انه  
قال اهل المداائن هم  
المجلساء في سبيل الله  
فلا تحنكروا عليهم الاقوات  
ولا تغلوا عليهم الاسعار  
فان من احتكر عليهم  
طعاما اربعين يوما ثم  
تصدق به لم يكن له  
كفارة له

حضرت ابو امامہ سے مروی ہے  
کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے  
فرمایا کہ اہل مدائن اللہ کے راستے  
میں بیٹھے ہیں اس لئے ان کی خوردنی  
اشیاء ہیں احتکار نہ کرو اور نہ  
ان کے ساتھ گراں فروشی کرو اگر  
کوئی ان پر خوردنی اشیاء کا  
چالیس دن تک احتکار کرے تو  
اگر وہ صدقہ بھی کر دے تو اس  
کا کفارہ نہیں ہوگا۔

(۱۰) عن ابي هريرة ومعاذ  
بن يسار ان رسول الله صلی  
اللہ علیہ وسلم قال يحشر  
المحاکرون وقتلة الانفس في  
هزجة ومن دخل في شئ

حضرت ابو ہریرہ اور معاذ بن  
یسار سے مروی ہے کہ رسول اللہ  
صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ احتکار  
کرنے والے اور قاتل حشر میں ایک  
درجہ میں ہوں گے اور جس نے

من سائر المسلمين يغلبه  
عليهم لان حقا على الله ان  
يُعذبه في معظم الناريوم  
القيمة له

۱۰- عن مالك انه بلغه ان  
عمر كان يقول لا حكمة في موتنا  
لا يعمد رجال بايديهم  
فضول من اذهاب الى  
دوق من اذراق الله نزل  
باحتنا فيحتكرونه علينا  
ولكن ايما جالب جلب على  
عود كبد في الشتاء والصيف  
فذلك خيف عمر فليبيع كيف  
شاء الله وليمسك كيف  
شاء الله له

۱۲- عن عمر انه خرج الى  
المسجد فوافي طعاماً منشواً  
فقال ما هذا الطعام؟ قالوا  
طعام جلب الينا فقال:  
بارك الله فيه ونيمن  
جلب، قيل يا امير المؤمنين  
فانه قد احتكر، قال: ومن  
احتكره؟ فقالوا فروعه

مسلمانوں کے نرخ میں اضافہ کے  
لئے دخل دیا تو اللہ بڑی حق ہے  
کہ وہ روز قیامت جہنم کے بڑے  
طبقے میں عذاب دے۔

امام مالکؒ کو پہنچا کہ حضرت عمر  
رضی اللہ عنہ نے فرمایا ہمارے بازار  
میں کوئی احتکار نہ کرے جن لوگوں  
کے ہاتھ میں حاجت سے زیادہ  
دوپیر ہے وہ کسی غلہ کو جو ہمارے  
ملک میں آئے خرید کر احتکار نہ  
کریں اور جو شخص تکلیف اٹھا کر  
ہمارے ملک میں غلہ لائے گری یا بازار  
میں تو وہ مہمان ہے عمر کا جس طرح  
اللہ کو منظور ہو بیچے اور جس طرح اللہ  
کو منظور ہو رکھ چھوڑے۔

حضرت عمر رضی اللہ عنہ مسجد  
میں تشریف لائے تو غلہ کے دانے  
بکھرے ہوئے دیکھ کر دریافت کیا  
کہ یہ غلہ کیسا ہے لوگوں نے کہا کہ یہ  
غلہ لایا گیا ہے آپ نے فرمایا اللہ  
برکت سے کون لایا ہے کسی نے کہا  
کہ اسے امیر المؤمنین یہ تو ذخیرہ کر  
لیا گیا آپ نے دریافت کیا کہ کس نے



عمر فاروق الیہما فدعا  
 ما فقال : ما حملکما علی  
 احتکار طعام المسلمین ؟  
 فقالا : یا امیر المؤمنین کشتیر  
 باموالنا و نبيع ، فقال عمر  
 سمعت رسول الله صلی الله  
 علیہ وسلم یقول : من  
 احتکر علی المسلمین طعمهم  
 ضربہ الله بالافلام  
 او بالحبذا م فقال فردخ منید  
 ذلت : یا امیر المؤمنین  
 اعاهد الله و اعاهدت  
 ان لا اعود فی طعام ابدأ  
 اما مولی عمر فقال : کشتیر  
 باموالنا و نبيع ، قال ابو یحیی  
 رلوی الحدیث فلقد رایت  
 مولی عمر یحبذ و ما یلہ

ذخیرہ کیا ہے لوگوں نے بتایا کہ فروغ  
 مولی عثمان اور عمر کے غلام مولی نے  
 آپ نے ان دونوں کو بلوایا اور ان  
 سے دریافت کیا کہ تم نے مسلمانوں کے  
 غلہ کا احتکار کیوں کیا ہے ؟ انھوں  
 نے کہا کہ اے امیر المؤمنین ہم نے  
 اپنے مال سے خریدنا ہے اور اب  
 ہم اسے فروخت کریں گے۔ اس پر  
 حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ میں  
 نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ  
 فرماتے ہوئے سنا ہے کہ جو مسلمانوں  
 کا طعام (غلہ) احتکار کرے اللہ  
 تعالیٰ اسے افلاس یا جدام میں  
 مبتلا کرے اس موقع پر فروغ نے کہا  
 اے امیر المؤمنین میں اللہ سے اور  
 آپ کے عہد کرتا ہوں کہ آئندہ کسی غلہ کا  
 احتکار نہیں کروں گا۔ مگر مولی عمر نے  
 کہا کہ ہم اپنے مال خریدتے اور فروخت

۱۱ ام مالک سے مروی ہے کہ انھیں  
 روایت پہنچی کہ حضرت عثمان بن  
 عفان احتکار سے منع کیا کرتے تھے۔

ک حالت میں دیکھا ہے۔  
 ۱۳۔ عن مالک انه بلغه عن  
 عثمان بن عفان رضی اللہ عنہ  
 کان ینہی عن الحکرة ۳۱

## احتکار کے معنی

زہری کہتے ہیں کہ حکمران کے معنی ظلم کرنے والی کہنے ادب کی

معاشرت اختیار کرنے کے میں اسی سے حکمران کے معنی ہوئے ادخار الطعام للمتربص،  
(موقوفہ کے انتظار میں خودی اشیاء کا ذخیرہ کر لینا) ابن سیدہ کہتے ہیں کہ احتکار کے  
معنی ہیں جمع الطعام و نحوه متا یوکی و احتسابہ وقت الغلاء  
بہ (احتکار کے معنی ہیں خوردنی اشیاء جمع کر کے انہیں گمانی ہونے کے انتظار میں  
روک لینا)۔

حنفی فقہائے احتکار کی فقہی تعریف ان الفاظ میں کی ہے۔

الاشتراء بالطعام والامتناع  
من بیعہ و ذلك یضو بالناس  
افتادی البندیہ میں ہے۔  
خوردنی اشیاء خرید کر ان کو فروخت نہ  
کرنا جس سے لوگوں کو معزت پہنچے۔

الاحتکار مکروہ و ذلك ان  
یشترى طعاما فامعور یمتنع  
من بیعہ و ذلك یضو بالناس  
احتکار مکروہ ہے اس صورت میں یہ ہے  
کہ کوئی شخص شہر میں غلہ خریدے اور  
اس کی فروخت سے باز رہے جس سے  
لوگوں کو نقصان ہو۔

الفناوی القندیہ میں امام ابو یوسف کا مسلک اس طرح بیان ہوا ہے  
و یعد احتکاراً ان یشترى  
اطعاما. ادایۃ سلعة اخری یضو  
احتکارها بالعامۃ فی قول ابی یوسف.  
فی مصر او من مکان قریب من  
المصر و یتربص بہ مدۃ طویلۃ.  
تقدر بسالۃ یقل عن الشہر للغلاء  
لو القحط و هو اشد و بالادیبیہ  
کسی جگہ سے غلہ یا کوئی ایسی شے خرید کر  
(جس کی کم یا بے) لوگوں کو معزت  
پہنچتی ہو کم از کم ایک ماہ تک گمان ہو جائے  
یا قحط ہو جانے کے انتظار میں روک لے لے  
پھر اپنی مرضی سے فروخت کرے۔

...

...

لنأمن على ما يريد الله  
 رصد الاسواق انتظار  
 بازار کی اشیاء قیمتوں کے بڑھنے کے  
 انتظار میں روک لینا۔  
 شافعی فقہاء نے یہ تعریف کی ہے۔

استواء انقوت وقت الغلاء  
 دامساکہ و بیعہ بالکثر من  
 گرانی کے وقت خوردنی اشیاء  
 خرید کر انہیں روک لینا اور انہیں  
 زائد قیمت پر فروخت کرنا تاکہ تنگی  
 المہذب میں ہے۔ پیدا ہو۔

و یحرم الاحکام فی الاقوات  
 دھوات یتباع فی وقت الغلاء  
 اقوات میں احکام حرام ہے اور وہ یہ کہ  
 گرانی کے وقت خریدے اور مزید  
 قیمتیں بڑھنے کا انتظار کرے۔

## احکام کا حکم

نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے مروی احادیث سے یہ بات واضح ہو چکا ہے کہ احکام  
 اسلامی شریعت میں منوع ہے اور اس امر پر تمام فقہاء کا اجماع بھی ہے البتہ اس  
 امر میں فقہاء کے درمیان ظاہری اختلاف پایا جاتا ہے کہ احکام کی مانعت حرام کے  
 وجہ کی ہے یا مکروہ ہے مگر فی الحقیقت یہ اختلاف بھی اس طرح رفع ہو جاتا ہے  
 کہ حنفی فقہاء جب کراہت کا لفظ مطلق استعمال کرتے ہیں تو اس سے مراد کراہت  
 تحریمی ہوتی ہے۔ جمہور فقہاء کے نزدیک احکام حرام ہے کیونکہ قرآن کریم میں ارشاد ہے۔

ومن یؤد فیہ بالحداد یقلم

نذقہ من عذاب الیم

(العج : ۲۲)

اور اوداد نے یہی ہی امیر سے روایت کیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:

احتکاد الطعام فی المحرم المحاد حرم میں احتکار کرنا اس میں المحاد  
فیہ کرنا ہے۔

جو دراصل حضرت عمر رضی اللہ عنہ کا قول ہے۔

الکاسانی نے ان احادیث سے استدلال کیا ہے جن میں احتکار کرنے والے پر لعنت  
بیان کی گئی ہے اللہ فرمایا گیا ہے کہ ایسا شخص اللہ سے بری اور اللہ اس سے بری ہے۔ وہ  
فراٹے ہیں کہ شریعت میں اس قدر سخت وعید ارتکاب حرام ہی پر بیان ہوئی ہے نیز احتکار  
کو اس لئے بھی حرام قرار دیا جانا چاہیے کہ یہ ظلم کی ایک صورت ہے کیوں کہ اس عمل سے  
لوگوں کی ضروریات کی تکمیل رک جاتی ہے اور کسی سختی کا حق روکنا از روئے شریعت ظلم بھی  
ہے اللہ حرام بھی خواہ مخواہ دت کے لئے ہو یا زیادہ دت کے لئے لے

ابن حجر ہاشمی نے احتکار کو کبیرہ گناہوں میں سے ایک قرار دیا ہے ان کا کہنا ہے کہ  
احادیث میں جس طرح اس فعل کی مختلف پیروی بیان میں وعیدیں بیان ہوئی ہیں وہ اس  
کے گناہ کبیرہ ہونے پر دلائل کرتی ہیں۔

مبنی مسلک کے فقہاء بھی احتکار کی حرمت کے قائل ہیں۔

شافعی فقہاء کی بھی یہی رائے ہے چنانچہ امام نوویؒ نے حدیث نقل کر کے کہ احتکار کرنے  
والا خطا کا رہے فرماتے ہیں کہ یہ حدیث حرمت احتکار کے باب میں صریح ہے۔

## تحریم احتکار کی حکمت

امام نوویؒ فرماتے ہیں کہ۔

شریعت میں احتکار کو اس لئے منوع قرار دیا گیا ہے کہ اس عمل سے لوگوں کی ضروریات  
رک جاتی ہیں جس سے وہ دشواری میں پڑ جاتے ہیں اور عام لوگوں کی معیشت کو دو کرنا شریعت  
اسلامی کا ایک عام اصول ہے۔ قرآن کریم اور سنت نبویؐ کی متعدد تصریحات اس  
امر پر دلائل کرتی ہیں کہ اسلامی شریعت نے "رفع حرج" اور "رفع معسر" کو اسلامی نظام  
کے بنیادی اصول قرار دیا ہے چنانچہ قرآن کریم میں ارشاد ہے۔

ما جعل عليكم في الدين من  
 حرج (الحج : ٢٨٠)  
 اللہ نے دین کے معاملہ میں تم پر کوئی  
 تنگی نہیں رکھی ہے۔

اسی طرح رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا :-  
 لا ضرر ولا ضرار فی الاسلام  
 اسلام میں نہ تو کسی کو تکلیف دینا ہے اور  
 تکلیف اٹھانا ہے۔

احکام کی حرمت کی جہاں ایک وجہ یہ ہے کہ اس سے لوگوں کو ضرر پہنچتا ہے اور دشواری  
 اور تنگی میں مبتلا ہوتے ہیں اور اسلام کا مقصد دفع مفسد اور دفع مفسر اور تلفت تکلیف  
 کے ساتھ آسانی اور سہولت پیدا کرنا ہے وہاں ایک وجہ یہ بھی ہے کہ اسلام جس اخلاق کی  
 تعلیم دیتا ہے اس میں ایثار و تعاون اور مواسات اور اتفاق فی سبیل اللہ کی خوبیاں سرشار  
 ہیں جبکہ احکام کا عمل نفع اندوزی نفس پروردی اور انانیت کے حامل خصائل کی نشاندہی کرتا  
 ہے۔ غرض احکام رکھنے والا جس سرشت اور خصلت کا حامل ہوتا ہے وہ اسلام کی نظر میں  
 پسندیدہ نہیں ہے بلکہ یہ خصلت اس اخلاق و کردار سے متصادم ہے جو اسلام ایک مسلم  
 میں پیدا کرنا چاہتا ہے۔

جس طرح سرمایہ دار کی زیادہ نفع حاصل کرنے کی خواہش منوع ہے اسی طرح اسلامی اقتصادیات  
 کی نظر میں لوگوں کے درمیان غیر ضروری طور پر خریداری کا اشتیاق ہونا بھی تمس نہیں ہے کہ  
 ہے کہ قوت خرید کے حامل افراد محض آرائش و زیبائش اور تول کے اظہار کے طور پر خریداری  
 کرتے چلے جائیں۔ اس طرح گرانی میں اضافہ ہوتا ہے اور کم قوت خرید کے حامل افراد  
 محض اپنی جائز ضروریات پوری کرنے سے بھی عاجز ہو جاتے ہیں۔ تشبیر کے زور پر ایثار  
 کی خریداری کا حد سے بڑھا ہوا اشتیاق پیدا کر دینا اقتصادیات کے پڑے کو سراپا اڑوں  
 کے حق میں جھکا دینے کے مترادف ہے اسی بنا پر حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے گوشت کے  
 خریداری کرنے والے ایک صحابی پر گرفت کرتے ہوئے کہا۔

”اكلما اشتميتهم اشتريتهم“ کیا تمہیں جب خواہش ہوگی تم  
 خریداری کر لو گے۔

حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے اس ارشاد کا مفہوم یہ تھا کہ اقتضایات کی بنیاد خواہش کی بنا پر خریداری نہ ہو بلکہ ضروریات کی بنا پر خریداری ہونی چاہیے کیونکہ اگر خریداری خواہش کی بنا پر ہوئی تو زیادہ قوت خرید کے حامل افراد زیادہ اشیاء خریدیں گے جس سے گرانی پیدا ہوگی اور کم قوت خرید والے لوگ ضرورت کے تحت بھی خریداری سے محروم رہ جائیں گے۔

## احتکار کن اشیاء میں ہوتا ہے

امام ابو حنیفہؒ، امام محمدؒ اور امام شافعیؒ اور منہلی فقہاء کی رائے یہ ہے کہ احتکار صرف قوت (قابل ذخیرہ خوردنی اشیاء) میں ہوتا ہے۔

امام ابو یوسفؒ اور مالکی فقہاء کی رائے یہ ہے کہ احتکار ان تمام اشیاء میں ہوتا ہے جن کی لوگوں کو ضرورت ہو اور جن کے رک جانے سے انہیں مضرت پہنچے۔  
امام محمد بن الحسن کی رائے یہ ہے کہ احتکار صرف لباس اور قابل ذخیرہ خوردنی اشیاء میں ہے۔

## احتکار کی اقسام

احتکار کی دو قسمیں ہیں احتکار صنف اور احتکار عمل۔

**احتکار صنف** | امام ابن قیمؒ نے فرمایا ہے کہ اگر تاجروں کی ایک جماعت بڑے کرے کہ غذائی اشیاء میں سے کوئی شے صرف وہی خریدیں گے اور پھر وہی فروخت کریں گے اور کوئی شخص اس شے کی تجارت نہیں کرے گا تو یہ سخت ظلم اور فساد فی الارض ہے۔ حکومت کی جانب سے ان لوگوں پر تسعیر (vice control) عائد کی جائے گی اور انہیں پابند کیا جائے گا کہ وہ حکومت کی مقرر کردہ قیمت پر خرید و فروخت کریں۔

**احتکار عمل** | مزدور یا ہنرمند ایک پیشے کے افراد اگر یہ اتفاق کر لیں کہ وہ اس قدر اجرت سے کم پر کام نہیں کریں گے تو یہ بھی احتکار ہی کی

ایک صورت ہے۔ کیونکہ اس میں ان پیشوں سے ملحق اجرتوں کے بڑھ جانے کا اندیشہ موجود ہے، چنانچہ امام ابوحنیفہؒ نے کہا ہے کہ اجرت لے کر جائیداد تقسیم کرنے والے (قساین) اگر اشتراک کر لیں گے تو لوگوں کی ضرورت کے تحت اجرتوں میں اضافہ کرتے جائیں گے۔ اسی طرح والی حسب (معتب) مردوں کو نہلانے والوں اور مزدوروں کو اشتراک سے روک سکتا ہے اس میں اجرت میں اضافہ کا امکان موجود ہے۔<sup>۳۹</sup>

## احتکار کی شرائط اور اس کی سزا

احتکار کی متفقہ شرائط یہ ہیں کہ کسی شے کا ذخیرہ کیا گیا ہو ذخیرہ کا مقصد زیادہ قیمت پر فروخت کرنا ہو اور اس کا نتیجہ لوگوں کے حق میں نقصان اور تنگی کی صورت میں ظاہر ہو۔  
تمام مسالک کے فقہاء کا اس امر پر اتفاق ہے کہ حکومت محکمہ (ذخیرہ اندوز) کو مجبور کر سکتی ہے کہ جو اشیاء اس نے ذخیرہ کی ہیں وہ انہیں کھلے بازار میں لا کر فروخت کرے۔ اگر وہ ایسا کرنے سے باز رہے اور اس میں عام لوگوں کا نقصان ہو تو حکومت اس سے یہ اشیاء لے کر خود فروخت کر دے گی اور اسے قیمت ادا کر دے گی اور اگر اس کے ان اشیاء کے بازار میں لانے سے عام لوگوں کو نقصان نہ ہو اور وہ ان اشیاء کے بازار میں لانے کے حکم کی تعمیل سے باز رہے تو اسے تعزیری سزا دی جاسکتی ہے۔<sup>۴۰</sup>

## المراجع

۱۔ سنن ابن ماجہ ۱/ ۶۱۱، اردو ترجمہ، دینی کتب خانہ، لاہور۔

۲۔ سنن النعمانی ۲/ ۱۶۴، نشر السنۃ، لبنان۔

مصنف عبد الرزاق ۲/ ۲۰۴۔

- ۱۔ المکمل المستدک ۱۱/۲، طبع بیروت۔  
 محمد بن سلیمان الفارسی، مجمع الفوائد ۳۳۵/۱، طبع لاہور۔  
 کنز العمال، ۱۹۰/۲، بیروت۔
- ۲۔ سنن ابن ماجہ، ۶۱۱/۱، اردو ترجمہ، دینی کتب خانہ، لاہور۔  
 مجمع الامام مسلم، ۱۲۲۶/۳، تحقیق فوائد عبدالباقی، بیروت۔  
 سنن ابی داؤد، ۹۸/۲، بیروت۔  
 سنن الدامی، ۱۶۳/۲، نشر السنۃ، لبنان۔  
 مسند احمد بن حنبل، ۲۵۲/۳، ۲۵۲، بیروت۔  
 مصنف عبدالرزاق، ۲۰۳/۸  
 مصنف ابن ابی شیبہ، ۱۰۲/۹، طبع پاکستان۔  
 المستدک، ۱۱/۲، طبع بیروت۔  
 محمد بن سلیمان الفارسی، مجمع الفوائد، ۳۳۵/۱  
 جامع الاصول، ۳۳/۲  
 کنز العمال، ۹۸/۲  
 التاج، الجامع الاصول ۲۰۵/۲  
 ابوغوی، شبرخ السنۃ ۱۷۸/۸، طبع المکتب الاسلامی
- ۳۔ سنن ابن ماجہ، اردو ترجمہ، دینی کتب خانہ، لاہور۔  
 مسند احمد بن حنبل، ۲۱/۱  
 محمد بن سلیمان الفارسی، مجمع الفوائد، ۳۳۵/۱  
 کنز العمال، ۹۷/۲  
 مصنف ابن ابی شیبہ، ۱۰۳/۹  
 المستدک، ۱۲/۲  
 البیہقی، مجمع الزوائد وجمع الفوائد ۱۰۰/۳، کنز العمال ۹۹/۳۔



- ٥- مصنف ابن أبي شيبة ١٠٢/٩ ، المستدرک ١١/٢ -
- ٦- مصنف ابن أبي شيبة ١٠٣/٩ ، كنز العمال ٢٣٠/٢ -
- ٧- المستدرک ١٢/٢ - مجمع الزوائد ١٠٠/٣ -
- ٨- مجمع الفوائد وجمع الزوائد ٢٣٥ - كنز العمال ٩٠/٢ -
- ٩- مجمع الفوائد وجمع الزوائد ٢٣٥ - كنز العمال -
- ١٠- مجمع الفوائد وجمع الزوائد ٢٣٥ -
- ١١- الموطأ للإمام مالك من ٥٢٢ ، طبع بيروت - السنن الكبرى للطبراني ص ٢٠ -
- ١٢- مسند الإمام أحمد ٢١/١ - والمعنى ٢٢١/٣ -
- ١٣- الموطأ للإمام مالك ، من ٥٢٢ ، بيروت -
- ١٤- سان العرب در ذيل ماده - ابن الاثير النهاية في غريب الحديث والاثار -
- ١٥- الكاساني بدائع الصنائع في ترتيب الشرائع ١٣٩/٥ -
- ١٦- افتاوى الهندية ٣ ص ٢١٢/٢ - ١٤ - نهاية المحتاج ٢٥٦/٣ -
- ١٧- نهاية المحتاج ٢٥٦/٣ ، الموسوعة الفقهية ، في كلمة الحكماء -
- ١٨- المذهب للشيرازي ٢٩٢ - ١٩ - الترمذي الجامع لأحكام القرآن ٢٥٠/١٢ -
- ٢٠- بدائع الصنائع ١٢٩/٥ - ٢١- ابن قدامة المعنى ٢٢٣/٣ -
- ٢٢- النودي شرح صحيح مسلم ١١/٢٣ ، ٢٣ - بدائع الصنائع ١٢٩/٥ -
- ٢٣- امام مالك المدونة الكبرى ١٠/١٩ ، بيروت - المعنى ٢/٢٣٣ ، الموسوعة الفقهية -
- ٢٤- شرح صحيح مسلم ٢٣/١٢ -
- ٢٥- الموسوعة الفقهية ، كلمة ادغار -
- ٢٦- الطرق الحكمية ، ٢٢٥ -
- ٢٧- الطرق الحكمية ، ٢٢٥ -

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ



محترم شیخ عبدالعزیز بن عبداللہ بن باز



محترم شیخ عبدالعزیز بن عبداللہ بن باز کا جو حفظ اور مختصر مضمون مرتب الرشاد کے نام آیا ہے۔

اس کا اردو خلاصہ یہاں دیا جا رہا ہے اور اس کا پورا عربی متن الرشاد عربی میں جلد ہی آیا ہے۔

(مرتب)

شیخ عبدالعزیز بن عبداللہ بن باز مبنیٰ اعظم سعودی عرب مسد رتاسی کی کمیٹی رابطہ عالم اسلامی و بینزل  
ڈائریکٹر ادارہ بحوث علمیہ انشاء و دعوت دار رشاد کا پیغام تمام مسلمانان عالم کے نام۔

س۔ م۔ یکم درحمتہ اللہ وبرکاتہ

میں تمام دنیا کے مسلمانوں کے لئے اور خود اپنے لئے دعا گو ہوں کہ اللہ تعالیٰ ہم سب  
کو اپنے مومن بندوں کا راستہ دکھائے اور گمراہ و مستحب لوگوں کے طریقے سے بچائے۔

اللہ تعالیٰ فرماتا ہے :

وَمَا خَلَقْتُ الْجِنَّ وَالْإِنْسَ إِلَّا لِيَعْبُدُونِ  
ہم نے انسان اور جنات کو صرف اپنی  
عبادت کے لئے پیدا کیا۔

دوسری جگہ ارشاد ہے :-

يَا أَيُّهَا النَّاسُ اعْبُدُوا رَبَّكُمُ  
اے لوگو! اپنے پروردگار کی عبادت کرو

الَّذِي خَلَقَكُمْ وَالَّذِينَ مِنْ  
قَبْلِكُمْ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ -

... ..

اور ارشاد ہے۔

يَا أَيُّهَا النَّاسُ اتَّقُوا رَبَّكُمُ  
الَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْ نَفْسٍ  
وَاحِدَةٍ، وَخَلَقَ مِنْهَا زَوْجَهَا  
وَبَثَّ مِنْهُمَا رِجَالًا كَثِيرًا وَ  
نِسَاءً، وَاتَّقُوا اللَّهَ الَّذِي  
تَسَاءَلُونَ بِهِمُ وَالْأَرْحَامَ  
إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلَيْكُمْ رَقِيبًا

(پچھ سو رہ نسا رہ)

جس نے تمہیں اور تم سے پہلے لوگوں کو  
پیدا کیا۔ تاکہ تمہارے اندر تقویٰ کی کیفیت  
پیدا ہو جائے۔

... ..

اے لوگو! اپنے پروردگار سے ڈرتے رہو  
جس نے تمہیں ایک جان سے پیدا کیا اور اسی  
ایک جان سے اس کا جوڑا بنایا اور پھر ان  
دونوں سے بہت سارے مرد و عورت (دنیا میں)  
پھیل گئے اس اور اللہ سے ڈرتے رہو جو بڑا تم  
ایک دوسرے کو واسطہ دیتا ہو اور صلہ رحمی  
کے سلسلے میں بھی ڈرتے رہو بیشک اللہ تعالیٰ

تمہارے کاموں سے باخبر ہے۔

قرآن مجید میں اس طرح کی بہت ساری آیات تقویٰ اور خدا و رسول کی اطاعت اور  
اہل تقویٰ کے نیک انجام کے بیان میں وارد ہوئی ہیں۔

اللہ تعالیٰ نے ان آیات میں صاف صاف بتا دیا ہے کہ اس نے اس کو صرف اپنی  
عبادت کے لئے پیدا فرمایا، اللہ تعالیٰ نے یہ بھی فرمایا کہ تمام انسانوں کو چاہیئے کہ اللہ کی رسی کو مضبوطی  
کے ساتھ پکڑ لیں اور اس کی شریعت پر کار بند ہو جائیں اور اپنے آپ کو نیز اپنے اہل و عیال  
کو خدا کی پکڑ سے بچانے کی کوشش کریں اور اس نکتے سے بچیں جس میں صرف ظالم ہی نہیں مبتلا  
ہوتے بلکہ وہ سب کے لئے عام ہوتا ہے، اور اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ اس کی محبت کے حصول کا  
ذریعہ اور سچی محبت الہی کی پہچان یہ ہے کہ بندہ آنحضور صلی اللہ علیہ وسلم کے بتائے ہوئے راستے  
کی پیروی کرے اور فرمایا کہ مومنین صاف دین کی صفات حمیدہ اور اخلاق حسنہ میں یہ بات  
داخل ہے کہ وہ آپس میں ایک دوسرے کے دوست بن کر رہیں اور بھلائیوں کا حکم دیں اور برائیوں  
سے روکیں۔

تمام مسلمانان عالم پر واجب ہے کہ وہ خدائے واحد کی عبادت کریں اس کے احکام کی پوری اور منہیات سے اجتناب کر کے اپنے دلوں میں خشیت الہی پیدا کریں اللہ کے لئے باہم محبت کا معاملہ رکھیں، امر بالمعروف اور نہی عن المنکر پر عمل کریں، کیونکہ اسی میں ان کیلئے دوزخ کی فلاح و نجات ہے اسی سے وہ اپنے دشمنوں کے مکرو شر سے بچ سکتے ہیں اور ان پر غلبہ آسکتے ہیں، اللہ تعالیٰ فرماتا ہے :-

وَلْيَتَصَرَّقِ اللَّهُ مَن يَتَصَدَّقُ إِنَّ  
اللَّهَ تَقْوَىٰ عَزِيزًا أَلَدِينَ  
إِنْ مَكَّنَّا لَهُمْ فِي الْأَرْضِ أَقَامُوا  
الصَّلَاةَ وَآتَوُا الزَّكَاةَ وَآمَرُوا  
بِالْمَعْرُوفِ وَنَهَوْا عَنِ الْمُنْكَرِ  
وَلِلَّهِ عَاقِبَةُ الْأُمُورِ -

جو اللہ کی مدد کرے گا اللہ اعلیٰ کی ضرور مدد  
کرے گا بیشک اللہ طاقتور اور عقیدہ مند  
وہ کہتے ہیں اگر ہم زمین میں اقامہ دے دیں  
تو وہ نماز قائم کرتے ہیں زکوٰۃ دیتے ہیں اور  
بھلائیوں کا حکم دیتے ہیں اور برائیوں سے  
روکے ہیں آخر کا تمام امور خدا ہی کی طرف  
پلٹیں گے۔

دوسری جگہ فرماتا ہے :-

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَنْتُمْ خُلَا  
اللَّهُ دَيِّنُكُمْ، وَبَيَّنَّتْ لَكُمْ  
ان دنوں حکومت عراق نے حکومت کویت پر اپنی افواج اور ہلاکت خیز اسلحے کے بل پر جو  
ظلم و عددان روا رکھا ہے وہ کسی پر غنی نہیں اس کی ظالم فوجوں نے قتل و غارت گری کا بازار گرم کر  
رکھا ہے شرف کی عزت لوٹی گئی، گھروالوں کو بے گھر کیا گیا، وطن سے بے وطن کیا گیا، اور سعودی  
کویت سرحدوں پر عراق کی فوجیں ڈٹی ہوئی ہیں۔ تمام عرب اور اسلامی حکومتوں کی غیرت ملی کا  
تقاضہ ہے کہ عراق کے اس ظالمانہ اقدام اور مجرمانہ فعل کی مذمت کریں۔

شریعت مطہرہ کی پامالی اور عربی و اسلامی ممالک کے مضبوط معاہدے کی خلاف ورزی پر  
ساری دنیا کی حکومتیں عراق کی مذمت کر رہی ہیں اور اس کے شرنگ جارجانہ اقدام پر اپنی نفرت  
کا اظہار کر رہی ہیں۔

یہ جو کچھ ہوا بلاشبہ ہمارے اپنے گناہوں کی وجہ سے ہوا ہمارے اندر طرح طرح کی برائیاں پیدا ہو چکی  
 زندہ ایمانی احساس کا نقد ان ہے۔ لہذا تمام مسلمانوں پر واجب ہے کہ وہ برائیوں کو بُرا سمجھیں اور  
 سے احتراز کریں، مظلوم حکومت کی مدد کریں، اپنے گناہوں سے صدقِ دل سے توبہ کریں، اپنے  
 کا محاسبہ کریں، نیکی اور تقویٰ کے کاموں میں معاونت کریں، خلوصِ دل کے ساتھ حق و استغلاں  
 :دکار بند ہو جائیں اور دوسروں کو اس کی نصیحت کریں، اور پھر اپنے نفسِ امارہ اور اپنے دشمن  
 ظالم قوموں سے جہاد کریں۔ ظالم دشمن خواہ مسلمان ہو یا غیر مسلم متحد و منظم ہو کہ اس سے جہاد کرنا واجب  
 ہے۔ اللہ تعالیٰ کا فرمان ہے۔

وَتَعَاذُوا عَلَى الْبِرِّ وَالتَّقْوَىٰ وَلَا  
 تَعَاذُوا عَلَى الْاِثْمِ وَالْعُدْوَانِ  
 وَتَقَوُا اللَّهَ، اِنَّ اللَّهَ شَدِيدُ  
 الْعِقَابِ ۔

نیکی اور تقویٰ کے کاموں میں ایک دوسرے  
 کی مدد کرو اور ظلم و معصیت کے کاموں میں  
 مدد نہ کرو خدا سے ڈرتے رہو بیشک وہ  
 سخت عذاب دینے والا ہے۔

اور اللہ تعالیٰ فرماتا ہے :-

وَاَعْتَصِمُوا بِحَبْلِ اللَّهِ جَمِيعًا  
 وَلَا تَفَرَّقُوا

تم سب اللہ کی رسی کو مضبوط پکڑ لو اور  
 علیحدگی مت اختیار کرو۔

اللہ کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے۔

مثل المؤمنين في توادهم  
 وتراحمهم وتعاونهم مثل  
 الحبل الواحد، إذا اشتكى  
 منه عضو تداعى له سائر  
 اعضاءه بالنسيان

مومنین اپنی باہمی الفت و مودت میں  
 ایک جسم کی طرح ہیں کہ جب جسم کا ایک حصہ  
 الم عسوں کرتا ہے تو سارے بدن کی نیند  
 اور چین غارت ہو جاتا ہے۔

الحبل بالسحر والحی۔ اور آپ کا ارشاد ہے :-

المومن للمومن كالنبيان يشد  
 بعضه بعضا و شبك بين  
 اصابعهم

ایک مومن دوسرے مومن کے لئے عمارت  
 کی طرح ہے کہ عمارت کا ایک حصہ دوسرے  
 کو باندھے رکھتا ہے اور آپ نے اپنی انگلیوں

کو ایک دوسرے میں پیوست کر کے بتایا۔

اس طرح کی آیات و احادیث کثرت سے آتی ہیں جن میں باہمی اتحاد و اخوت اور ظلم و منکر سے جہاد کا حکم ہے۔

حکومت عراق کے حکمران کو لازم ہے کہ وہ خدا سے ڈرے، اس سے توبہ کرے اور جتنی جلد ممکن ہو کویت سے اپنی فوجوں کو ہٹائے، پھر کویت کے ساتھ اپنے مسائل کا حل سنجیدگی، صلح انصاف اور عادلانہ تفہیم کے ساتھ کرے اگر اس کے لئے ایسا ممکن نہ ہو تو صاحبانِ فضل و عدل علماء و مشرکین ایک عدالتی کمیٹی قائم کی جائے جو شریعت مطہرہ کے مطابق فریقین کے قبیضے کا فیصلہ کرے۔ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے :-

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَطِيعُوا اللَّهَ  
وَاطِيعُوا الرَّسُولَ وَأُولِي  
الْأَمْرِ مِنْكُمْ فَإِن تَنَازَعْتُمْ  
فِي شَيْءٍ فَرُدُّوهُ إِلَى اللَّهِ وَ  
الرَّسُولِ إِن كُنتُمْ تُؤْمِنُونَ  
بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ فَخَلِّ  
خَيْرًا وَحَسَنَ قَاوِلًا۔

پھر اللہ تعالیٰ ارشاد فرماتا ہے۔

فَلَا وَرَيْبَ لَآ يَوْمِنُونَ حَتَّى  
يُخَلِّمُوْا ثَٰغِيْرًا مِّمَّنْ بَيْنَهُمْ  
ثُمَّ لَا يَجِدُوْا فِيْ اَنْفُسِهِمْ حَرَجًا  
مِّمَّا قَضَيْتَ وَيَسْلِمُوْا تَسْلِيمًا۔

اس آیت کریمہ میں اللہ تعالیٰ قسم کھا کر فرماتا ہے کہ وہ لوگ ہر گز مومن نہیں جو اپنے اختلافی

امور میں آنحضور صلی اللہ علیہ وسلم کو (یعنی آپ کی لائی ہوئی شریعت کو) حکم نہیں مانتے۔ اللہ تعالیٰ تمام مسلم ممالک کے قائدین کو ہدایت دے، انھیں ابلیس اور نفس کے جال سے بچائے ان کے

قلوب کو صلاح و تقویٰ کی طرف پھیرنے اور ان کے اندر امن و اخوت کی فضا پیدا فرمادے۔  
 سعودی حکومت ملک کے دفاع اور مسلمانوں کی حرمت کے تحفظ کے لئے مختلف ملکوں  
 کی مسلم اور غیر مسلم فوجوں کی استعانت پر مجبور ہوئی، اس کا یہ بردقت اقدام تحسن اور  
 شرعی نقطہ نظر سے جائز ہے، اس کی تائید کا برہنہ علماء کی کمیٹی نے کی ہے جس کا ایک فرد  
 میں بھی ہوں۔ حقیقت ہے کہ سعودی حکومت نے اللہ کے فرمان پر عمل کیا ہے :-

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا خُذُوا  
 حِذْرَكُمْ وَاعْبُدُوا لَهُمْ مَا  
 اسْتَطَعْتُمْ مِنْ قُوَّةٍ  
 اے ایمان والو! احتیاطی تدابیر اختیار کرو۔  
 اور جتنا ممکن ہو، دشمنوں کے مقابلے کیلئے  
 اپنے اندر قوت پیدا کرو۔

مسلمان اور ان کے مالک کی حفاظت و دفاع کے لئے غیر مسلموں سے مدد لینا از روئے  
 شرع جائز ہے، بلکہ ضرورت کے وقت واجب ہے، ورنہ مسلمان دشمن کے مکر و ظلم کا شکار  
 ہو سکتے ہیں۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا عمل ہمارے لئے اسوہ ہے، آپ نے جنگ حنین کے  
 موقع پر صفوان بن امیہ سے زرہیں عاریۃ لی تھیں، حالانکہ اس وقت وہ کافر تھے، ابھی اسلام  
 نہیں لائے تھے۔ اسی طرح فتح مکہ کے دن بنو خزاعہ کے کافر بن بھی آپ کے ساتھ کفار مکہ کے  
 خلاف نکلے تھے۔

صحیح حدیث میں ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا :-

انکم تصالحون الذم صلحا امنا و  
 تغزون انتم وھم علوا من ذرا لکم  
 اے مسلمانو! تم رو میوں کے امن پسندانہ  
 صلح کرو گے اور وہ تم سے مل کر ایک ایسے دشمن  
 سے جنگ کرو گے جو تمہاری گھات میں ہے  
 فنصرون و تغتفون۔

(امام احمد و ابوداؤد)  
 اس طرح تمہیں فتح اور مال غنیمت حاصل ہوگا۔

اہل کویت، حکومت عراق کے صدر اور ان کی فوج اور تمام مسلمانانِ عالم کو میری پُر خلوص  
 نصیحت ہے کہ وہ صدقِ دل سے خدا کی طرف رجوع ہوں اور اپنے گناہوں سے سچی توبہ کریں  
 کیونکہ کتاب و سنت سے ثابت ہے کہ دنیا و آخرت کی ساری تباہی و بربادی کا سبب معاصی

اللہ تعالیٰ فرماتا ہے :-

ظَهَرَ الْفَسَادُ فِي الْبَرِّ وَالْبَحْرِ بِمَا  
كَسَبَتْ أَيْدِي النَّاسِ لِيُذِيقَهُمْ  
بَعْضَ الَّذِي عَمِلُوا لَعَلَّهُمْ  
يَرْجِعُونَ ۔

لوگوں کے کالے کر تو توں کی وجہ سے بحر و بر میں  
فساد برپا ہے تاکہ اللہ انہیں ان کے اعمال  
کا مزہ چکھائے، ہو سکتا ہے کہ وہ توبہ و ایمان  
کا راستہ اختیار کریں ۔

قرآن مجید میں ہے کہ توبہ ہی بندے کے لئے وہ واحد ذریعہ ہے جو اس کی گم شدہ عزت  
و کرامت کو واپس لاسکتا ہے، توبہ ہی دارین کے فوز و فلاح کی شاہ کلید ہے ۔

ارشاد خداوندی ہے :-

تَوَجَّوْا إِلَى اللَّهِ جَمِيعًا آئِمَّةً  
الْمُؤْمِنُونَ تَعْلَمُ لَقَلَّحُونَ ۔

اے مومنو! تم سب اللہ سے توبہ کرنا کہ تمہیں  
ظلال نصیب ہو ۔

توبہ کا سب سے بہتر اور بڑا مظہر یہ ہے کہ انسان کے سارے کاموں میں خلوص پیدا ہو جائے، وہ  
ہر چھوٹے بڑے اور خفیہ جلی شرک سے حذر کرے، تمام مرد و عورت نماز پنجوقتہ کے پابند ہو جائیں،  
مرد مسجدوں میں جا کر باجماعت نماز ادا کرنے لگیں، مسجدوں میں اللہ کا نام اور اس کا ذکر بلند ہونے لگے،  
لوگ زکوٰۃ، روزے اور حج بیت اللہ کا اہتمام کرنے لگیں اور امر بالمعروف و نہی عن المنکر پر کاربند ہو  
جائیں، باہمی نفع و تعاون اور تبلیغ حق و استقلال کی فضا پیدا ہو جائے ۔

آخر میں میں خدا سے اس کا سنی اور صفات علیہ کے وسیلے سے دست بردار ہوں کہ تمام مسلمانان عالم کے  
حوال کو درست فرمائے، ان کے قلوب کی اصلاح فرمائے، انہیں دین کی کچھ عطا کرے، ان کے فائزین کو ہدایت  
دے، انہیں شریعت پر عمل کرنے کی توفیق دے، وہ شریعت کے فیصلے پر راضی ہو جائیں اور اس کی مخالفت  
چھوڑ دیں، ان کے مشرکوں کو ہدایت دے، اور ہم سب کو صراطِ مستقیم پر قائم رکھے ۔ انہ ولی ذلک و  
القادر علیہ ... ۔ وصلى الله وسلم على نبينا واما هذا سيدنا امام المتقين و قدوة  
المجاهدين وخير عباد الله اجمعين محمد بن عبد الله و على آله واصحابه و اتباعه باحسان ۔

والسلام علیکم ورحمۃ اللہ وبرکاتہ

عبد العزیز بن عبد اللہ بن باز

۲۶ محرم الحرام ۱۴۱۱ھ



# خواجہ درود رحمۃ اللہ علیہ

## ان کا کلام اور علمی مقام

دوسری قسط  
مولانا مجیب اللہ ندوی

پچھلے مہینہ کے ارشاد میں خواجہ میوند پر جو محسن شائع ہوا اس کے بارے میں بعض اہل علم نے یہ لکھا کہ اگر یہ کسی کتاب کا حصہ ہے تو پہلے اُن کی اور ان کے خاندان کی سوانح حیات پر روشنی ڈالنی چاہئے تھی پھر ان کے عہد و حیرہ پر پھر ان کے کلام پر گفتگو ہوتی تو بہتر تھا۔

انہوں نے جس پہلو کی طرف توجہ دلائی ہے وہ اپنی جگہ پر درست ہے اور ان پر جو کتاب پیش نظر ہے اس میں انٹرنیشنل ترتیب ہوگی مگر یہ مضمون یوں سمجھنا چاہیے کہ پیش نظر کتاب کا مقصد یاد دہانی ہے جس میں اجمالی طور پر ان کی شخصیت، ان کی علمی و ادبی کارناموں کا تعارف کرا دیا گیا ہے، ان کی سوانح حیات کا حصہ بھی زیر ترتیب ہے، یہ کتاب آج سے ۲۵ برس پہلے مرتب کرنی شروع کی تھی مگر درمیان میں دوسرے مشاغل اور علمی کام خارج ہو گئے اب پھر دوبارہ اس کو مکمل کر لینے کا ارادہ ہے اگر اللہ تعالیٰ کو یہ کام پسند آیا اور اس نے توفیق دی تو ممکن ہے اس موضوع پر ایک جامع کتاب اہل ذوق اور اہل علم کے ہاتھوں میں آجائے۔

(مرتب)

خواجہ صاحب کے زمانہ سے غالب و مومن کے زمانہ تک برابر اردو زبان ترقی کرتی رہی اور اس میں صفائی اور استقرائی بڑھتی رہی، اس لئے ایک صدی کے اندر سینکڑوں الفاظ متروک قرار پا گئی اگر آپ خواجہ صاحب کے کلام اور پھر ان کے معاصرین کے کلام کا ایک سرسری جائزہ لیں گے تو آپ کو سب سے کم متروکات خواجہ صاحب کے کلام میں ملیں گے۔ یہ کہا جا سکتا ہے کہ خواجہ صاحب

کا کلام اُن کے معاصرین اور خاص طور سے میسر و سودا کے مقابلہ میں کم ہے اس لئے ان کے یہاں ترقی کا بھی کم ہیں، لیکن یہ بات اس وقت کہی جاسکتی ہے جب ہر گویا اور کثرت نویسی کو کوئی ہنر اور وصف تسلیم کر لیا جائے۔ ظاہر ہے کہ یہ ہنر نہیں عیب ہے، اسی بنا پر شیفتہ نے درد میں خصوصیات میں اس بات کا خاص طور سے ذکر کیا ہے کہ

”دیوانش از نظر گزشت از اشعار پرکن خا“ ان کا دیوان نظر سے گزرا ہر تو  
میسر و سودا اور عام شعرا کے کلیات زیادہ تر ”اشعار پرکن“ ہی کا مظہر ہیں۔  
محمد حسین آزاد جو خواجہ صاحب سے زیادہ خوش نظر نہیں آتے وہ بھی اُن کے بارے میں  
یہ لکھنے پر مجبور ہوئے ہیں۔

اشعار سے ان کا دیوان نکل جاتا ہے۔

خواجہ میسر و درد کی غزل سات یا نو شعر کی ہوتی ہے مگر انتخاب ہوتی  
ہے خصوصاً چھوٹی چھوٹی بھروں میں جو اکثر غزلیں کہتے تھے گویا تلواروں  
کی آب داری نشتر میں بھر دیتے ہیں لے

اُن کے اشعار کم ہونے کی ایک وجہ یہ بھی تھی کہ انہوں نے شاعری کو پیشہ و مشغلہ نہیں بنایا  
تھا بلکہ جب اُن کی طبیعت موزوں ہوتی تھی وہ اس وقت شعر کہتے تھے، خواہ خواہ زور آزمائی  
نہیں کرتے تھے اور نہ رسمی مشاعروں کے لئے فرمائشی غزلیں لکھتے تھے، خود انہوں نے لکھا کہ  
بندہ نے کبھی شعر بغیر آمد کے اہتمام آوردے موزوں نہیں کیا اور  
یہ تکلف کبھی شعر و سخن میں مستغرق نہیں ہوا لے

دوسری بات یہ کہ انہوں نے جو کچھ کہا وہ سب کے سامنے رکھ دیا غالب کی طرح  
انہوں نے اپنے کلام کا انتخاب نہیں کیا، اس لئے اُن کے کلام کی زیادتی کمی کا کوئی اثر اس کے  
حسن و قبح پر نہیں پڑتا، اشعار میں کمی کی ایک وجہ یہ بھی تھی، انہوں نے اپنے ہم عصروں میں عمر سب  
سے کم پائی۔

لے خواجہ میر درد پر انہوں نے جو تنقیدیں کی ہیں اس کے جواب میں راقم الحروف نے ایک مضمون لکھا تھا جو بہت

اس میں یہ بات بن جائے اور اس کا سبب یہ ہے کہ  
 دونوں نے فارسی شاعری میں اردو سے زیادہ جولائی طبع دکھائی ہے،  
 یہ خصوصیت بھی یہاں قابل ذکر ہے کہ اس عہد کے شعراء میں مرزا مظہر جان جاناں اور خواجہ  
 درد دو ایسی شخصیتیں تھیں جن کی غزلی فکر و فن، جن کے دار اور تہذیب و شرافت پر ہر کہ و مہ کا اتفاق  
 ہے۔ ان کے معاصرین اور بعد کے تذکرہ نگاران دونوں بزرگوں کا ذکر جس عقیدت اور ادب و  
 تہم سے کرتے ہیں، اس عقیدت و احترام سے دوسرے کا ذکر کم ہی کرتے ہیں، سودا جن کو میر کی  
 سری کا دعویٰ تھا۔ جن کے تعلقات معاصرین میں شاید کسی سے اچھے رہے ہوں، جن کی  
 بان درازی اور ہجو گوئی سے انسان تو کیا جو ان تک نہیں بچے تھے، ان کو جب معلوم ہوا کہ لوگ  
 ان کو صرف قصیدہ کا شاعر سمجھتے ہیں، اور غزل میں میر سے کم رہتے گردانتے ہیں تو انہوں نے  
 یہ چینوں کے سامنے اپنی غزل کا نمونہ پیش کیا،

لوگ کہتے ہیں کہ سودا کا قصیدہ ہے خوب

ان کی خدمت لئے میں یہ غزل جاؤں گا

لیکن اگر سودا کے تعلقات خراب نہیں ہونے پائے تھے تو صرف دو آدمیوں سے ایک  
 مرزا مظہر جان جاناں دوسرے خواجہ میر درد سے۔ مرزا مظہر جان جاناں سے تو اپنی صاف دلی کاشت  
 نہوں نے ان کی تاریخ شہادت کہہ کر دیا تھا، اور خواجہ میر درد سے ان کی غزل گوئی کا اعتراف  
 کیا ہے۔

سودا بدل کے قافیہ تو اس غزل کو لکھ لے بے ادب تو درد کے پس دو بدو نہو

خواجہ صاحب نے اس قافیہ بدو نہو میں جو غزل لکھی تھی جس کا مطلع یہ ہے

کیا فرق داغ و گل میں اگر گل میں لونہ ہو

کس کام کا وہ دل ہے کہ جس دل میں تو نہ ہو

سودا نے اسی طرف اشارہ کیا ہے۔

مغلیہ دور کے آخری زمانہ میں جو معاشی انتشار، معاشی خرابیاں اور اخلاقی گراؤ پیدا  
 ہو گئی تھی اور جس کے پیدا کر کے شیعیت کی اباحت پسندی نے سب سے زیادہ حصہ لیا تھا انکی

۱  
 وجہ سے معاشرہ میں ان شعراء کی زیادہ پذیرائی ہوئی تھی، جن کے نہ منہ میں لگام تھی اور نہ قلم میں  
 جو جتنا ہی ہرزہ مرائی کرتا تھا لوگ اس کی طرف اتنا ہی کان دھرتے تھے۔ شاید خواجہ صاحب نے  
 اسی بنا پر کہا تھا ہے

شیوہ نہیں اپنا تو جیٹ ہرزہ یہ بکنا  
 کچھ بات کہیں گے جو کوئی کان لے گا

اور اسباب کے ساتھ اس سبب سے بھی میر و سودا کی شاعری کا چرچہ زیادہ ہوا اور اردو کی  
 نرم و دلگداز آواز اس تقارفاۓ دب کر رہ گئی مگر خود میر و سودا خواجہ میر درد ہی کو استاد غزل سمجھتے تھے۔  
 سودا کا شعر ادب پر گند چکا ہے آگے کچھ اور نقل کئے جائیں گے 'میر صاحب' ان کی اردو شاعری کے بارے  
 میں جو رائے رکھتے تھے وہ ادھر گزر چکی ہے، آگے پھر لکھتے ہیں۔

شعر فارسی ہم بسیار خوب و مربوط و رنگین می گوید اما بیشتر باغی (او)  
 گرمی بازار دوست مشرب دوست اغرض آشنائی مطلب دوست۔  
 متوطن شاہجہاں آباد (د)۔ بزرگ و بزرگ زادہ (د)۔ جوان صالح  
 و متقی از درویشی بہر وفائی دارد فقیر را بخدمت (گرمائی) او بندگان خاص است  
 گھر چمن سلوک او عام سرچمن سلوک بیائے خود گرفتہ اعتراض از او گوشہ دل نہادہ  
 خلف الصدق حضرت خواجہ نامر صاحب سلمہ اللہ است کہ مقتدائے عالم است  
 ایائے کہ فقیر بخدمت آل بزرگوار شرف اندوز می شد از زبان سادکس می فرمود  
 کہ میر محمد تقی تو میر مجلس خواہی شد الحمد للہ و اللہ کہ (ایں) حرفت آل سرسلطہ فنا  
 پرستان موثر فائدہ دور باطن آں حضرت قافہ اہل عرفان کہ از ظاہر شریک ہا ہر تراست  
 زود کا کہ دود مجلس نہ بخند کہ بخانہ بندہ بتاریخ پانزدہم ہر ماہ مقرر است (دہشت)  
 بذات نہیں بزرگ زیرا کہ پیش ازین ایں مجلس بخانہ اش مقرر بود از  
 گردش روزگار سبے عام یہ ہم خود از بس کہ ایں اشخاص ولی داشت  
 گفت کہ ایں مجلس را شاہگر بخانہ خود معین بکنند بہر بہت نظر و خاص

۱  
 لے گردش روزگار کے سبب کہ وضاحت نہ تو میر نے کی ہے اور خود خواجہ نے کہ ہے ایسے ہی مجمع سبب

آں محقق عمل کردہ آمد خداش (۳۶) ابدالاباد سلامت درافقہ۔  
اس سے پتہ چلتا ہے کہ میر خواجہ کو اپنا استاد سمجھتے تھے۔

تلامذہ کے لحاظ سے بھی خواجہ صاحب اپنے معاصرین میں بہت زیادہ خوش قسمت تھے۔ ان کو جتنے اچھے تلامذہ ملے ان کے معاصرین میں مرزا مظہر جان جاناں کے علاوہ کسی دوسرے کو نہیں ملے۔ ان کے تلامذہ میں مسلم استاد سخن قائم چاند پوری حاتم، فراق، بیدار، اثر، ہدایت، الم وغیرہ شامل ہیں۔ درد کی زندگی اور ان کی شاعری اس حیثیت سے بھی اپنا امتیاز رکھتی ہے کہ فکر و عمل کا جو تضاد اس عہد کے ادبا و شعرا میں عام تھا، اس سے ان کا دامن پاک تھا، جو سادگی، خاکساری، بے نفسی، سوز و گداز، کشش و بے تکلفی اور اذعان و یقین کی بھرپور کیفیت ان کی زندگی میں تھی وہی ان کے کلام بلکہ ہر ہر شعر سے نمایاں ہے، اسی بنا پر میر حسن نے لکھا ہے کہ خسر و اطمینان حال و قال وہ خود بھی کہہ گئے۔

شعر میں میسر دیکھنا مجھ کو  
ہے میرا آئینہ صفائے سخن

نالہ درد میں انہوں نے درد حدیث و یحیراں خود اس کی وضاحت کر دی ہے۔

گرچہ بعض عرفائے موزوں طبع بقا ہر مسلک	اگر بعض موزوں طبع اہل الشیظا ہر شاعر مل
شاعرانہ محاسن پوشیدہ و شعر ہم می گویند و	جیسی روش اختیار کرتے ہیں اور وہ خود شعر کہتے
و تعین کلام اساتذہ شعرا می پر دازند	ہیں اساتذہ کے کلام پر تعین بھی کرتے ہیں لیکن
لیک کردار ایں اولیا از گفتار ایساں پیش	ان کا کردار ان کی گفتار سے آگے آگے ہوتا
پیش میر درد رفتار ایں شعرا برابر گفتار ایں	ہے اور ان کی رفتار گفتار سے آگے۔۔۔
بانی درد . . . (نالہ درد ص ۱۱)	ہوتی ہے۔

حاشیہ صفحہ گذشتہ :- کی نشاندہی شکل ہے، قائم المومنین کے خیال میں مغلیہ حکومت کے خلاف بغاوت جو نئی نئی سادشیں ہوتی رہتی تھیں اور جو آئے دن سیاسی اتل چل ہوتا رہتا تھا اس میں ادب اسباب کے ساتھ شیعہ گردی کو بھی بڑا دخل تھا اور اس شیعہ گردی کی زد سے نہ تو دیوار شاہی محفوظ تھا

علم و فضل کے لحاظ سے بھی معاصر شعراء میں مرزا مظہر جان جاناں کے علاوہ اُن کا کوئی ہمسر نہیں تھا، شاعری اُن کا ایک ادنیٰ امتیاز تھی۔ میسر حسن نے اسی وجہ سے لکھا ہے کہ :-  
 شاعری اُن مرتبہ ادست "ہی وجہ ہے کہ معاصر شعراء میں صرف انہی کی ایک ایسی ذات تھی جس نے باوجود اعلیٰ درجہ کی شاعرانہ قابلیت اور مسلم استاد سخن ہوتے ہوئے شاعری کو اپنا پیشہ اور واحد مشغلہ نہیں بنایا وہ جو کچھ کہتے تھے فکر و دانش نہیں بلکہ اُن کے اشعار واردات دل ہوتے تھے، انہوں نے بار بار کہا ہے۔

شاعری ایسا کمال نہیں ہے جس کو مرد آدمی اپنا پیشہ بنالے اور اس پر  
 ناز کرے۔ فقیر کے اشعار رتبہ شاعری کی رعایت کے باوجود پیشہ شاعری اور  
 اور اندیشہ ظاہری کے نتائج نہیں۔

حاشیہ صفحہ گزشتہ پر اور نہ دربار سے باہر جو ممتاز علماء و علماء تھے وہ مامون تھے حضرت شاہ ولی اللہ  
 حضرت شاہ عبدالعزیز اور مرزا مظہر جان جاناں سب اس کا شکار ہوئے خواجہ میر درد نے صرف ایک ممتاز  
 خانوادہ کے فرد اور مرج خلعت تھے بلکہ اُن کے دادا اور نانا کا تعلق دربار شاہی سے رہ چکا تھا اس لئے ممکن  
 ہے ان کی بے نیازی کو جہاں بنا کر اُن کے خلاف کوئی لگائی بھائی یا کوئی سیاسی سازش کی بات کی گئی ہو،  
 جیسا کہ ذکر آتا ہے کہ وہ دربار میں کبھی گئے نہیں اور شاہ عالم نے آئے تو اُن کو مجلس میں پاؤں پھیلانے  
 پر تنبیہ کی یا پھر نادر شاہ اور ابدالی کے مسلسل حملوں کے بعد جو تباہی مچی تھی اس کا اثر پڑا ہو، اس لئے انہوں نے ازراہ  
 احتیاط اس مجلس کو اپنے گھر سے میر کے گھر منتقل کر دیا ہو یا اس پر انہیں مجبور کیا گیا ہو چونکہ میر شیعہ بھی تھے اور ابھی  
 ان کی کوئی ممتاز حیثیت بھی نہیں تھی کہ ان پر کسی طرح کا شبہ ہو سکے، اس لئے اُن کے گھر منتقل کرنا زیادہ مناسب  
 تھا۔ اور پھر یہ بات بھی اُن کے پیش نظر تھی کہ اس مجلس کے ذریعہ جو سچیدہ ادبی فضا بنی تھی وہ بھی باقی رہے اور دنیا  
 کی اصلاح کا کام جو ہر اہل تہذیب بھی نہ کئے پائے اس لئے وہ خود اس میں برابر شریک رہتے تھے۔ اس شعر میں  
 اس بادقار مجلس کی ایک جھلک ملتی ہے :-

یوں شمع جمع ہو دین اگر اہل زباں ہزار      آپس میں چلیے کہ کبجو گفتگو نہ ہو

کبجو گفتگو نہ ہو کا مطلب خاموشی نہیں بلکہ مجلس میں کوئی باتاری ادبی بات یا قوت میں نہ ہو۔

خواجہ مسیر درد کی زندگی، تصانیف اور ان کا کلام اس حیثیت سے بھی قابلِ اعتبار ہے کہ ہندستان میں بارہویں صدی کے آخری نصف حصہ میں جو سیاسی مصیبتیں دل پر نازل ہوئیں ان کے نتیجہ میں دلی ایک دوبار نہیں بلکہ بار بار لٹی اور اجڑی تباہی و بربادی کی کون سی ایسی صورت تھی جس سے اہل دلی کو سابقہ نہ پڑا ہو۔ اسی دور میں نادر شاہ کی نادر شاہی کی آفت دلی پر آئی۔ ابدالی کے بار بار وحشیانہ حملوں نے رہی سہی کسر پوری کر دی۔ سکھوں اور مرہٹوں کے یورشیں ان کے علاوہ تھیں، ان حالات سے گھبرا کر بڑے بڑے بہادروں اور جگر داروں کے دل چھوٹ گئے، کتنے ناموروں کی ناموری جاتی رہی، رکتے صاحبانِ فضل و وقار و جاہت دلی کو خیر آباد کہہ کر لکھنؤ آ کر آکر، فرخ آباد کے غربت کدوں میں جا پے، انہی حالات سے گھبرا کر مرزا مظہر جان جاناں جیسے قدسی صفات بزرگ یہ کہنے پر مجبور ہو گئے کہ از تشویشات ہر روزہ دلی تنگ آمدہ ام (کلمات طیبات) خود خواجہ مسیر درد بھی ان حالات سے متاثر ہوئے اور ادا نہیں نے اپنے مخصوص شائستہ انداز میں اس کا اظہار بھی کیا۔ اور وہ اس سے کیوں نہ متاثر ہوتے۔ قدرت نے انہیں پھر سوز اور درد دل عطا کیا تھا۔

عشق کی طرح جتنے تھے تامل و فلک ۞ تو نے خدا ہی جانے کہ کھراڑا دیے

گذرہ ہوں جس خراب کہتے ہیں یاں لوگ ۞ ہے کوئی دن کی بات یہ گھر تھایہ باغ تھا  
 جلتا ہے اب پٹاخس و خاشاک میں ملا ۞ وہ گل کے ایک عمر جہن کا چراغ تھا  
 لیکن ان تمام گرد شہائے روزگار اور تشویشات ہر روزہ سے نہ تو خواجہ صاحب گھبرا سکے اور نہ ایک دن کے لئے دلی چھوڑی بلکہ اپنی مسند فقر پر بیٹھے ہوئے شمع یقین سے لوگوں کے دلوں کو گرماتے اور پگھلاتے رہے اور کتنے شکستہ دلوں کو جامِ محبت پلا کر گردشِ روزگار کا غم ظلمتیں دے رہے۔  
 دیتے ہیں عیش ہوشیہ گراں سنگ کو گداز ۞ پگھلائے جو تم سے کوئی دل پچھل کے

طریق اپنے یہ ایک دورِ جامِ چلتا ہے ۞ دگر نہ جو ہے سو گردش میں ہے زمانہ کی  
 اس سلسلہ میں ایک اہم حقیقت کی طرف اشارہ کر دینا بھی ضروری معلوم ہوتا ہے کہ دینی ادب

اخلاقی قدروں کے ذریعہ انسان کے فکر و عمل، علم و فن اور ادب و شاعری میں جو تہذیب، ترتیب، پاکیزگی اور شائستگی پیدا ہوتی ہے۔ خواجہ میر درد کی زندگی، تصانیف اور ان کی شاعری اس کی ایک نمایاں علامت اور نشان ہے، رنج و غم، ظلم و ستم و دنیا کی بے ثباتی اور حالات کی پرگندگی و چیرہ دستی کا ذکر دوسرے شعرا نے بھی کیا ہے اور خواجہ میر درد نے بھی کیا ہے۔ مگر زبان و بیان میں جو تہذیب و مانت، پاکیزگی، شائستگی اور توازن خواجہ صاحب کے کلام میں دکھائی دیتا ہے، دوسرے معاصرین کے شعرا کے کلام میں وہ مفقود ہے، وہ حالات کی ناسازگاری، پرانگی زمانہ کے ظلم و ستم کا ذکر ضرور کرتے ہیں مگر عام شعرا کی طرح اس کے اظہار کے لئے وہ عامیہ اور بازاری زبان اور انداز بیان استعمال نہیں کرتے اور نہ غنویت پیدا کرتے ہیں۔ بلکہ ان کے لہجہ اور الفاظ دونوں میں درد و سوز کے ساتھ تہذیب و شائستگی نظر آتی ہے، وہ غم انگیز حالات اور اندوہناک واقعات کا ذکر پھیر کر دلوں کو متاثر کرتے اور تڑپاتے بھی ہیں، مگر ایسے شکستہ خاطر نہیں کہتے بلکہ خلوص و محبت سے ڈھارس بندھاتے اور زخم دل پر مرہم رکھتے ہیں۔ وہ نیش کو بھی نوش بنا کر پیش کرتے ہیں۔

مادہٴ زمانہ کیا تیری جفا سو کیا بلا      ہم کو سپہرمت ڈنیش بھی یا تو نوش ہے  
غمت و رنج و غم سے یاں درد نہ سرچھو      بار بھی اٹھائے جب تیں سر دوش ہے

جو کچھ ہونا تھا دل پہ ہو گذرا      نہ کر درد بار بار افسوس

بس بارِ دل زیادہ نہ ہو حسرت چمن      کید مرے پھر رنگا میں گلگشت باغ کو  
ادب خواجہ صاحب کے جن علمی امتیازات اور شاعرانہ خصوصیات کا ذکر کیا گیا ہے اس عہد میں ان امتیازات و خصوصیات کی حامل دو ہی چار شخصیتیں نظر آتی ہیں مگر ہماری علمی و ادبی تاریخ کا یہ افسوسناک سانحہ ہے کہ خواجہ صاحب کی پاکیزہ زندگی، علمی شخصیت اور شاعرانہ کمالات سے اتنا اعتنا نہیں کیا گیا جس کے وہ مستحق تھے اور جتنا اعتنا ان کے کم و وجہ کے عالموں، شاعروں، ادیبوں سے کیا گیا، حتیٰ کہ ان کے معاصرین کہہ بھار جوان کے علم و فضل اور شاعرانہ مرتبہ سے واقف ہی نہیں بلکہ معترف اور ان کے



مند تھے وہ بھی ان کے بارے میں جیسا کہ اوپر ذکر آچکا ہے، چند عقیدت مندانہ جملوں سے زیادہ کچھ  
 لکھتے۔ بعد کے تذکرہ نگاروں میں مصطفیٰ خاں شفیق نے ان کی زندگی اور علمی کارناموں پر تو کم مگر ان  
 معراۃ خصوصیات پر قدرے زیادہ لکھا ہے کہ مگر آخر میں یہ معذرت کر دی ہے کہ ”حوصلہ  
 نہ دیا“۔ ذکر ایں مقدمات، برہنہ تاہم ”مناظرین میں نواب امداد امام اثر، بابورام سکینہ اور مولانا،  
 ب الرحمن خاں شیروانی نے ان کی زندگی تصانیف اور خصوصیات کلام پر اچھی خاصی روشنی ڈالی  
 ۔ حال کے لوگوں میں خواجہ محمد شفیع دہلوی اور عبدالباقی آسی نے ان کی شاعرانہ خوبیوں کی کچھ اور  
 تفصیل کی ہے مگر متقدمین سے مناظرین تک کسی نے نہ تو ان کی تصانیف پر عمیق نظر ڈالی ہے  
 ان کے حالات زندگی ان کی کتابوں سے مرتب کرنے کوشش کی ہے ورنہ ان کے شاعرانہ کمالات  
 موصیات کلام پر سیر حاصل بحث کی ہے۔ عبدالباقی آسی نے اپنے مرتب کردہ دیوان  
 کے مقدمہ میں لکھا ہے کہ

”خواجہ مسرود کے برابر کوئی شاعر سرزمین ہند میں پیدا نہیں ہوا“

لیکن موصوف نے اس دعویٰ پر کوئی دلیل پیش نہیں کی۔ حالانکہ یہ دعویٰ ایسا نہیں تھا  
 بے دلیل چھوڑ دیا جائے۔ اسی طرح امداد امام اثر نے خواجہ صاحب کی غزل گوئی کو بعض حیثیوں  
 پر وغالب کی غزل گوئی سے بہتر قرار دیا ہے۔ لیکن وجہ ترجیح کو تشنہ چھوڑ دیا ہے۔ بابورام سکینہ  
 ردو شاعری پر ان کے اثر کو کھنڈن تک پہنچا دیا ہے۔ مگر انہوں نے پورے طور پر اس کی وضاحت  
 نہیں کی ہے۔ خواجہ صاحب کے دیوان پر ایک قابل قدر مقدمہ ڈاکٹر ظہیر احمد صدیقی صاحب اور  
 نمون اے۔ اونسیم صاحب کا ہے۔ حال میں ایک مکمل کتاب ڈاکٹر وحید اختر صاحب نے  
 ہے جس میں پہلی بار خواجہ صاحب کی کتابوں کی روشنی میں ان کی حیات اور شاعری ادا ان کے  
 فاضل خیالات پر تفصیل سے لکھنے کی کوشش کی ہے، اس کتاب میں راقم الحروف کے بہت  
 ممدات کو انہوں نے عملی جامہ پہنا دیا ہے مگر اب بھی ان کی زندگی علم و فضل اور شاعری کے  
 سے گشتہ تشنہ تحقیق رہ گئے ہیں اس لئے اس موضوع پر کچھ لکھنے لکھنے کی گنجائش اب بھی  
 ہے۔

اب وقت اردو میں تحقیق و تنقید کا معیار پہلے کے مقابلہ میں قدرے وسیع ہو گیا ہے اور اس موضوع

پر بعض قیمتی کتابیں شائع ہوئی ہیں مگر اس کے باوجود حالی و شبلی کی امامت و جلالت اپنی جگہ پر قائم ہے۔ انہوں نے تحقیق و تنقید کی جوشا ہوا قائم کر دی ہے اس سے کہیں کہیں اختلاف تو کیا ہاں سکتا ہے مگر ترقی پسندی کے شوق میں جن لوگوں نے اس سے بالکل ہٹنے کی کوشش کی ہے وہ خود بھی ہٹتے ہیں اور اردو زبان کے حن کو بھی داغدار کیا ہے اور اس کی شیرینی اور لطافت کو بھی پامال کیا ہے۔ ان میں کچھ لوگ تو روسی اور مغربی ترقی پسند تنقید نگاروں کی اصطلاحات اور ترکیبوں کے سہارے اپنی گاڑی کھینچتے ہیں اور اردو زبان کو ناموس قسم کے انداز بیان سے بوجھل بناتے ہیں ان کی تحریروں میں نہ تو فنی گہرائی اور گیرائی نظر آتی ہے، اور نہ کوئی علمی وقت نظری محسوس ہوتی ہے مجموعی طور پر وہ مرعوب کن الفاظ میں اپنے تاثرات پیش کرتے ہیں جن کو پڑھ کر یا سبکدھام آدمی کچھ دیر کے لئے ان کی ریلوں پر ایمان بالغیب لے آتا ہے، لیکن جب ٹھہر کر وہ خود کرتا ہے تو نہ اسے کوئی دلیل ہاتھ آتی ہے اور نہ دل و دماغ پر کوئی دیر پا تاثر قائم ہوتا ہے اور نہ ان کے اسلوب اور طرز نگارش کا محافظ کے پردے پر کوئی نقش قائم ہوتا ہے۔ ادھر چند وہ ہیں برس کے اندر خواجہ صاحب کے کلام پر جن لوگوں نے لکھنے کی کوشش کی ہے۔ ان میں ڈاکٹر فہیم احمد صدیقی اور وحید اختر کے علاوہ کسی نے بھی نہ تو ان کی شخصیت اور کلام کا گہرا مطالعہ کیا ہے اور نہ ان کی تصانیف پر عمیق نظر ڈالنے کی کوشش کی ہے، بلکہ انہوں نے ان کے کلام کے سرسری مطالعہ سے اپنے مفروضہ تاثرات کھڈالے ہیں۔ مجنوں گودکھپوری، اکیم الدین احمد، خلیل الرحمن عظمیٰ اور بعض دیگر ناقدین اگر واقعی خواجہ صاحب کے کلام کو ان کی زندگی اور تصانیف کی روشنی میں پڑھنے کی کوشش کرتے تو وہ رائے قائم نہ کرتے۔ مجنوں گودکھپوری، ذوق سلیم کی کمی کا ثبوت دیتے ہوئے لکھتے ہیں۔

درد کی شاعری کا صحیح اندازہ کرنا ہے تو ہم کو اس بات کو بھول جانا چاہیے کہ وہ سجادہ نشین خواجہ ناصر علیہ السلام کے خلف بر شید تھے۔ ..... یا وہ خود خاصی جوانی کی عمر میں دنیا اور اس کی مفکوبات سے منہ موڑ کر سجادہ پر بیٹھ گئے تھے۔ درد کے اشعار میں کہیں سجادہ کا رنگ یا خاتواہ کی ہلک نہیں محسوس ہوتی۔ ..... ایسے دواچی اشعار تو داغ اور بیاض تک لکے یہاں لی جائیں گے۔ ..... غرض درد کے یہاں نہ ہر کسی طرح اثر

نہیں بن پاتا۔

مجنوں صاحب کی قوت شامہ اور قوت ذائقہ دونوں کمزور ہے اس لئے انہیں کہیں سجادہ و خانقاہ  
ماہک اور عشق حقیقی کی لذت نہ مل سکی۔ معلوم نہیں خانقاہ اور سجادہ سے مجنوں صاحب کیا سمجھتے ہیں۔  
سارے کی سطحیت پر تو ہم ہمد میں گفتگو کریں گے اس وقت میرزا دے کے دو تین شعر یہاں نقل کر دیئے  
اتے ہیں۔ جس کے اندر خانقاہ و سجادہ کی جو بھنی بھنی خوشبو ہے ممکن ہے کہ ان کی کمزور قوت شامہ  
اس کی رسائی ہو سکے۔

دیتے عبث ہوشہ گراں سنگ کو گداز

پگھلائے جو تم سے کوئی دل پگھل سکے

دونوں عالم سے کچھ ہرے ہے نظر آہ کس کا دل دماغ ہوں میں  
قاصد نہیں یہ کام تیرا اپنی راہ لے اس کا پیام دل کے سو کون لاسکے  
خلیل الرحمن اعظمی صاحب کو ان کے اشعار میں عشق حقیقی کی لذت ضرور آئی ہے لیکن انہوں  
نے ایک دوسرے مفروضہ پر بحث کی ہے۔ لکھتے ہیں۔

مندرجہ بالا اشعار کا بغور مطالعہ کیا جائے تو اس بات میں شبہ کہ

گنجائش نہیں رہ جاتی کہ خواہ میسر و درد کو ..... ایام شباب

میں تھوڑی بہت تنگ و دور عجب و بان مجازی کے کوپے میں بھی کرنی پڑی ہے۔

افسوس ہے کہ حقیقی وسائل کی کمی کی وجہ سے یہ بتانا مشکل ہے کہ ان اشعار

کا کون تعریف کیا ہے لیکن ان کے معنی اور مقنا ہم سے کچھ نہ کچھ متاثر

کالے ہاں سکتے ہیں۔

خلیل الرحمن اعظمی صاحب نے وسائل کی کمی کا اعتراف کے کم از کم اپنے قصور مطالعہ کا اعتراف

کیا ہے مگر کلیم الدین احمد صاحب اپنی ہمدانی میں درد کا تصور بتاتے ہیں۔

میسر و کبھی عشق کے دام میں گرفتار نہیں ہوئے دوستان ہمد تو کئی تھے

لیکن مجبوروں سے کوئی سابقہ نہیں اس وجہ سے جہاں میسر درد کے کلام میں بلاشبہ  
 نہیں وہاں وہ عشق کے کرشموں سے نا بلند معلوم ہوتے ہیں، دستی عشق کا بدل نہیں  
 ہو سکتی ..... درد کی دنیا بھی میر کی دنیا جیسی محدود و تنگ ہے۔ عشق حقیقی  
 اور اس کے لوازمات کے علاوہ دوسرے انسانی جذبات و کوائف، خیالات و

احساسات درد کے لئے زیادہ اہمیت نہیں رکھتے۔

مثال کے طور پر یہاں چند نائدہ بین کی رائیں نقل کر دی گئی ہیں۔ انشاء اللہ آئندہ ابواب میں  
 ہم ان رایوں کے بارے میں تفصیل سے بتانے کی کوشش کریں کہ جو لوگ دنیا کے تنقید کے  
 ناخدا بن بیٹھے ہیں ان کا مطالعہ کتنا سرسری اور سطحی ہوتا ہے۔ شاید ان کو معلوم نہیں کہ میر و سودا کی  
 شخصیت اور کلام کو سمجھنے کے لئے ان کے دیوان کا مطالعہ کافی ہے مگر خواجہ میر درد کی شخصیت  
 اور ان کی پُرسوز اور شائستہ شاعری کو سمجھنے کے لئے درد و سوز کے لطیف جذبات اور اخلاقی حس  
 کے ساتھ خون جگر پینے اور زخم دل کھانکنا بھی ضرورت ہے، جس سے یہ کھردرے حضرات یا تو محروم  
 ہیں یا انہوں نے اس سے محروم کر لینے میں اپنی عافیت سمجھی ہے۔  
 شاید خواجہ صاحب ایسے ہی لوگوں کے لئے کہہ گئے ہیں۔

دیکھئے جس کو یاں اسے اور ہی داغ ہے

کہ مکِ شب چہ راع بھی گو ہر شہ چہ راع ہے

خواجہ صاحب کے علم و فضل، شاعری اور زندگی کی جن چند نمایاں خصوصیات کی طرف ادھر  
 اجمالی اشارے کئے گئے ہیں۔ آئندہ ابواب میں ان کی پوری تفصیل ملے گی۔ اگلا باب خواجہ میر  
 اور ان کا عہد ہو گا۔ ..

۱۰ اردو شاعری پر ایک نظر

# الرشاد کی ڈاک

عزت مآب ایڈیٹر "الرشاد" صاحب

السلام علیکم ورحمۃ اللہ وبرکاتہ

امید کہ آپ مجلہ ادارت مجلس "خیریت و عافیت" سے ہوں گے۔ اگست ۱۹۶۰ء کا شمارہ تقاضاً نظر درود بنا اب اردو ادب کا جدید طبقہ بغیر ایسی کے یہ کہنے پر مجبور ہوگا اور محسوس بھی کرے گا کہ یہ میگزین ایک اہم ادبی علمی ایجاٹ سماجی ناگزیر اور چھپہ مسائل کا حل پیش کرنے میں ایک دستاویزی شکل اختیار کر چکا ہے، اور اس کی سلسلے میں اپنا اعتمادی اور یقینی فیصلہ بھی ہے کہ یہ رسالہ "مواد اور معیار کے اعتبار سے لائق مطالعہ ہے۔ اور شاید یہ بات، مرنائے صداقت ہو جو اس بابت کہنا ہے جانہ ہو گا کہ یہ اپنے ٹھوس تحقیقی مضامین اور دیگر چیزوں کے معیاری ہونے کے باعث اور اپنے نیک مقصیات کی بنا پر علمی و ادبی حلقوں میں کافی مقبول ہو گیا ہو گا۔ میں بے حد خوشی ہوتی ہے اس لئے کہ "ادب" کے پاکیزہ الطیف اور جالیاتی ذوق رکھنے والے اس کی طرف بھرت اٹل ہو رہے ہیں نیز سیاسی مبصرین اس سے دلچسپی کا مظاہرہ کر رہے ہیں یہ مشاہداتی بات ہے۔

واقعاً آپ لائق اور مستحق مبارک یاد ہیں کہ آپ نے ادب کی وسعت سے جائز طریقے پر فائدہ اٹھاتے ہوئے اس پرچہ کو جاری فرما کر "ہرز او یہ سے صالح ادب کی بہترین ترجمانی کی ہے۔

آپ کے "رشحات" کو پڑھ کر طبیعت موج میں آجایا کرتی ہے اور آپ کی تخلیق خواجہ میر درد ان کا کلام اور علمی مقام "کے نئے طرز اور بہترین اسلوب نگارش کو دیکھ کر رشک آجاتا ہے۔" اللہ کرے زود قلم اور زیادہ۔

جناب سید عبدالرحمن بخاری "اسلامی یونیورسٹی، اسلام آباد کے مقالہ" اسلامی دیانت میں عدل و انصاف کے نفاذ کے ذرائع" کا مطالعہ کر کے اپنی معلومات میں اضافہ کیا۔ اور الشاد کی ڈاک "یہ تو آپ نے مرسلہ، نگاروں کی بحثوں کیلئے بہترین کام چھوڑ رکھا ہے۔ اس سے بھی معلومات حاصل کرنے میں مدد ملتی ہے۔

اس میگزین کا مطالعہ کر کے جو طلب میں جذبات پیدا ہوئے، خوشی و مسرت کے ساتھ چند سطریں حوالہ قلم و قریطاس کر دیا، انھیں نیک احساسات کے ساتھ اب قلم بند کر رہا ہوں کیونکہ ادھر قلم کی سیاحتی بھی جواب دے چکی ہے "قلم این جا رسید در سر بخت" بہت بہت دعائیں

(جناب) نہ بیراحہ (چھتونی) سدھارتھ سنگھی (جامعہ دارالعلوم دیوبند)

مذہبی، مولانا مجیب اللہ ندوی، ناظم جامعہ الشاد، اعظم گڑھ

۳ اگست ۹۰ء

اسلام علیکم !

تعطیلات سرماہی کے تحقیقاتی اداروں میں گزرنے والے علی گڑھ پہنچا ہی ہوں۔ اپریل دہائی کا شمارہ الرشاد دیکھا تو عربی مدارس کے نصاب اور عصری تقاضوں پر آپ کا مختصر و نظر نواز ہوا۔ پہلی بات تو یہی گھٹکی کہ میں ابھی تک دس بارہ سال پہلے کی آپ کی فرمائش پروری نہیں کر سکا ہوں۔ جس کی بنا پر آپ قدیم فلسفہ یونان کے بجائے جدید سائنس کے تصورات حکم داخل نصاب کرنا چاہتے تھے۔ میرے شعبے میں ڈاکٹر اسرار احمد صاحب ایک سچی بلین سے نرد آتما ہیں۔ کئی لگ ان سے درخواست کر رہے ہیں کہ جو درس اب تک ان کے ہاں دیئے جا چکے ہیں۔ انھیں رسالوں کی شکل میں جمع کر دیں تو اس کے کام آسکتے ہیں۔ مرکز فروغ کے سائنس کے سارے درس اردو میں ہوتے ہیں۔

دوسری بات یہ عرض کرنا چاہتا ہوں کہ عربی مدارس اپنے ہاں ایک حرفتی تعلیم کا سلسلہ لازمی کر دیں، جس میں ٹکڑی، لوسہ، بکلی، الیکٹرانکس (یعنی ریڈیو، ٹی وی وغیرہ) چرم و دباغت، سلائی، لباس سازی، جلد سازی، کتابت (اردو و عربی) قلم کاری۔

غرض کہ وہ تمام ترتیبیں جو آئی آئی نئی وغیرہ کی سطح پر یا ان کے علی الرغم دی جاتی ہیں ان میں سے جو عملاً ممکن ہوں اور پسند کی جائیں ہو سکتی ہیں۔ ہر مدرسے اگر کم از کم ایک فن کے تربیت یافتہ نکلنے لگیں تو ان کے معاش کا مسئلہ علم دین کا معاون بن جائے گا، نہ کہ متناقص۔  
گوشش کروں گا کہ جلد سائنس پر کچھ اور لکھ بیچوں۔ لیکن فرصت شرط ہے۔

امید ہے کہ مزاج گرامی بخیر ہوگا۔

والسلام  
سید انظر جغتائی صاحب،  
مسلم یونیورسٹی، علی گڑھ

۱۹ اگست ۱۹۹۰ء

قابل صد احترام مولانا  
السلام علیکم ورحمۃ اللہ وبرکاتہ  
امید کہ مزاج گرامی بخیر ہوگا۔ مئی کے آغاز میں آپچی زیارت کا شرف حاصل کیا تھا۔ اس دوران آپ نے جس خلوص و محبت کے ساتھ میرے پی ایچ ڈی قرآن اور مستشرقین کے سلسلے میں مدد فرمائی اس کا بار احسان اپنے کاندھوں پر محسوس کرنا رہوں گا۔  
استاذانہ اور پدرانہ شفقت و محبت کی شیرینی اب تک محسوس کر رہا ہوں۔ اس وقت قرآن اور علمائے سلف (ادبی کاوشیں) (۲) اسلام میں کامیابی کا تصور (۳) عہد عباسی کے چند ممتاز ادباء (۴) عہد عباسی کے چند نامور شعراء (۵) سرسید۔ ایک کاواں کے مسودے میرے پاس ہیں۔ ان میں سے کسی ایک پر مقدمہ لکھوانے کی خواہش ہے۔ میں کبھی حاضر ہوں گا یا حالہ ڈاک کروں گا۔ امید کہ میری گزارش شرف قبولیت سے ہم کنار ہوگی۔  
میں نے گزشتہ ملاقات میں اپنے ایک عربی مقالے کا تذکرہ کیا تھا۔ میں دو تین دن میں بھیج رہا ہوں جس کا موضوع ہے۔ "القرآن و اثره علی اللغة" جس قسم کی اصلاح کی ضرورت ہو آپ رحمت فرمائیں گے۔ اس مقالے کے سلسلے میں میں گزارش کروں گا اور آپ سے قربت محسوس کرنے کی بنا پر حق سمجھتا ہوں (بہرہ نہیں بجا ہے یا نبجا) اسے آئندہ ہی اشاعت میں جگہ دیں گے۔  
بھلا اللہ الرشاد دے ملک میں اپنا ایک مقام بنالیا ہے۔ بقیہ حالات اچھے ہیں والسلام  
خاکپائے شام اجا، توقیر عالم (صاحب)  
شعبہ عربی۔ علی گڑھ مسلم یونیورسٹی علی گڑھ

دارالعلوم سبیل السلام      فز الامثل وذیہ الافاضل حضرت مولانا عجیب اللہ صاحب دہلی مدظلہ  
حیدرآباد      اسلام علیکم ورحمۃ اللہ وبرکاتہ

امید کہ مزاج گرامی بخیر ہوگا، دیگر یہ ہے کہ بندہ تقریباً ۴۲ سال سے "ماہنامہ مجلہ الرشاد" کا قاری ہے۔ بڑے اعلیٰ تحقیقی مضامین جوتے ہیں خاص طور پر "رشحات" کو ایک نمایاں مقام حاصل ہے جس کی اہمیت کو اصحاب علم و فن آسانی کے ساتھ جان سکتے ہیں،

بہت دنوں سے تمنا تھی کہ ہم تو "الرشاد" پابندی سے پڑھتے ہی ہیں مگر صاحب الرشاد (حضرت مدیر صاحب) سے بھی ملاقات ہو جائے تو "ذی اللہ علی ذہر" عرض اللہ نے میری تمنا پوری کر دی جبکہ بندہ کی "دستار بندی" دارالعلوم سبیل الرشاد میں اس دقت طے پائی جس میں آپ جیسے اکابر علماء کی ایک فقہی کانفرنس منعقد ہوئی تھی، واقعی یہ ہماری خوش قسمتی کی بات تھی کہ ان بزرگان دین کی موجودگی میں ہم کو دستار فضیلت عطا کی گئی۔

حضرت والا اعلیٰہ بنگلور کے فقہی سیمینار میں مجھے پتہ چلا کہ "مولانا عجیب اللہ صاحب" جو اس کانفرنس کی زینت ہیں، میں زیارت کئے بے چین تھا چنانچہ اللہ نے آنجناب سے ملاقات کرادی اسی وقت بندہ نے آپ کو ایک "ڈائری" دیا تھا۔ اکر آنجناب کچھ تحریر کر دیں تو ان پسند و نصائح کو میں سرزجہاں بنا کر لوحِ قلب پر منم کر لوں، چنانچہ آپ نے بندہ کی گدازش کو قبول کر کے واقعی بہت ہی اہم باتیں تحریر فرمائی۔ میں آپ کا بے حد ممنون ہوں۔ یہ میرے لئے بڑا سراپہ ہے،

نیز میں نے اس دقت آپ کی ساری کتابیں خریدنا چاہا، تو آنحضرت نے وعدہ کیا تھا کہ "میرے پاس نسخے کم ہیں انشاء اللہ آپ اپنا ارسال کیجئے تو میں ارسال کروں گا" ہاں تو بندہ ارسال دارالعلوم سبیل السلام حیدرآباد میں "شعبہ تخصص فی الفقہ" میں زیر تعلیم ہے۔ آنجناب سے گزارش ہے کہ اپنی گراں قدر تصنیفات کے سارے نسخے بندہ کے نام (بر رعایت) ارسال فرمائیں تو میں نوازش ہوگی اور "افتار" کے سلسلہ میں گراں قدر مشوروں سے بھی نوازیں فقط

اور اپنی مقبول دعاؤں میں ہمیں ضرور یاد فرمائیں، والسلام      بزرگوں کا ستمہ پاؤش  
۱۶ محرم الحرام ۱۴۱۱ھ عرجہ، عبد اللہ حامد شاہ دیہی منیر



گرای قد محترم جناب حضرت مولانا مجیب اللہ صاحب

السلام علیکم ورحمۃ اللہ

امید ہے کہ آپ کا مزاج گرای بخیر ہوگا۔ یہ عاجز بندہ خداوند قدوس سے عہد  
آپ کی خیریت وصحت کا خواہاں ہے۔ آپ کے نیک عزائم تعمیری مقاصد سے امت مرحومہ کو نادر  
فیض پہنچائے۔ ایک عرصہ سے آپ سے ملاقات نہیں ہوئی۔ اللہ پاک کوئی سبیل فرمائے۔  
آپ کا "الرشاد" نہایت اہتمام سے دیکھتا ہوں۔  
بسا اوقات تاخیر کی وجہ سے شدید انتظار رہتا ہے کبھی تو ڈاک کی گڑبڑی سے نہ لینے  
پر حسرت بھری نگاہیں لگی رہتی ہیں۔

اصل تو اس کا ادارہ یہ ہے، جس نے پرچہ کی اہمیت دوبالا کر دیا ہے، آپ کے خیالات  
آپ کے بے لاگ تبصرے، مفید مشورے، حکومت کا عالیہ طرز مستقبل کے خاکے، وحیرہ  
ایسے امور ہیں۔ جن کی آج شد ضرورت ہے۔ اگست سنہ کے پرچہ کے ادارہ میں قیام  
نے لکھا ہے کہ کاش اس امت کے سمجھ میں آجائے۔ ادارہ بار بار پڑھنا دبا، اور یہ کہتا رہا۔  
جزاک اللہ کہ چشم باز کوی۔

آپ اس تحریک اتحاد کو مزید مستحکم کریں، اس قسم کے حالات کا جائزہ پیش کرنے کے بعد  
کسی مقام پر امت مسلمہ کے اہم افراد یا ہند کے مخلص جمہذاق کو جمع فرما کر ان سے ملت و  
قوم کے سلسلہ میں مشورہ فرما کر کوئی لائحہ عمل تیار فرمائیں۔ قوم اس وقت ایسی قیادت کی سخت  
محتاج ہے۔ یہ کسی جہادی تحریک سے کم نہیں۔ اللہ پاک نے آپ کو زبانِ قلم سے نوازا ہے۔ ادھر  
کام میں خلوص اور ہمت کے درد سے سینہ پتر ہے۔ پوری امت ایسے قائد کی تلاش  
میں ہے۔ انشاء اللہ یہ پرچہ اس مشن میں داعی کا کام انجام دے گا۔

اس قسم کی ضرورت کا احساس دلانے کے بعد ایک مشورہ کمیٹی کسی بڑی جگہ پر بٹے  
بیٹانے پر کریں۔ انشاء اللہ کامیابی ہوگی۔

دعاؤں کا محتاج

محمد رشاد، مدرسہ ریاض العلوم گورنری

یکم صفر ۱۴۱۱ھ

# نئی کتابیں

## تمباکو زہر قاتل

از عبدالرحمن کندو حسن، صفحات ۹۶، کتابت و طباعت عمدہ

مکتبہ قاسمی کلاں محل، دریائے گنج، دہلی ۲ قیمت مندر

اس کتابچہ میں تمباکو نوشی کے مضر اثرات کے بارے میں مرتبے عرب و عجم کے ان تمام علماء اور مفتیان کے فتوے جمع ہیں۔ سائنس کے ماہرین اور اہل علم کا رائے نقل کر دی ہیں جو ان کو صلام اور صحت کیلئے زہر قاتل قرار دیا گیا ہے اس وقت امریکہ وغیرہ میں شراب نوشی کے خلاف اتنی مہم نہیں چل رہی ہے جتنی کہ تمباکو نوشی اور سگریٹ نوشی کے بارے میں چل رہی ہے، مرتبے اس میں ان لوگوں کا بھی جواب دیا جو اسے لہسن، پیاز، جیسی چیزوں پر قیاس کر کے اسے جائز قرار دیتے ہیں، اس سے پہلے مرتبہ ”فتوہ جہیز“ کتابچہ شائع کر کے معاشرتی اصلاح کی ایک موثر کوشش کی اور اس کے ذریعہ انہوں نے معاشرہ کی سماجی صحت کو بچانے کے لئے دوسرا قدم اٹھایا ہے، کتاب کی ضخامت کے پیش نظر کتاب کی قیمت زیادہ محسوس ہوئی۔

یہ پانچوں رسالے انسٹی ٹیوٹ آف آئیچیکو اسٹڈیز مرادی روڈ، ٹیلا ہاؤس نئی دہلی ۱۱ کی طرف شائع ہوئے ہیں ان میں اولین چار رسالے مولانا عبداللہ طارق صاحب کے مرتب کردہ ہیں اور ایک مولانا سعود عالم قاسمی صاحب کے قلم ہے۔

۱۱) عظمت مومن (۲۱) اتحاد ملت

(۳) عصیت کے سائے (۴) مسک کا فرق

اور ملی اتحاد (۵) اسلامی معاشرہ میں جدوجہد

مولانا عبداللہ طارق صاحب ایک ممتاز اور عقل مزاج عالم ہیں۔ ان کی کچھ کتابیں ان کے اعتدال پسندانہ مزاج کی پوری عکاسی موجود ہے یہ چاروں رسالے اس قابل ہیں کہ ہر مسلمان ان سے مطالعہ کرے اور گھروں اور مسجدوں میں پڑھ کر انہیں سنایا جائے ہمارا معاشرہ اس وقت جن معاشرتی فریبوں میں مبتلا ہے قرآن و حدیث میں ان کی اصلاح کے لئے قیمتی سرمایہ موجود ہے مگر افسوس ہے کہ ہم اس سے بالکل غافل ہیں، مولانا عبداللہ طارق صاحب نے ان رسالوں کے ذریعہ اس قیمتی سرمایہ تک ہماری رسائی کی صورت پیدا کر دی ہے آخری رسالہ سعود عالم قاسمی صاحب کا مرتبہ کردہ ہے جیسے مسجد کے کیا اثرات ہماری زندگی پر پڑنے چاہئیں۔ ان کی وضاحت کی ہے، جو ایک مفید کام ہے۔

# محترم مرتبہ الرشاڈ کی وہ کتابیں جو دارالافتاء والترجمہ جبال الرشاڈ اعظم گڑھ

سے شائع ہوتی ہیں

۱۔ اہل دل کی باتیں | یہ حضرت مولانا محمد احمد صاحب دہلوی رحمہ اللہ کے ان ملفوظات کا مجموعہ

ہے جس کے پڑھنے سے ایمان میں تازگی، آخرت کی یاد اور دل کا جذبہ پیدا ہوتا ہے، قیمت ۱۵ روپے

۲۔ اسلامی تعلیم حصہ اول، دوم، سوم، چہارم | اس میں اسلامی مسائل کو بڑے سلیس اور دلچسپ انداز میں بچوں

کو ذہن نشین کرنے کی کوشش کی گئی ہے، ایک سو پندرہوں مکات کے نصاب میں داخل ہے پورسٹ کی قیمت ۱۶ روپے

۳۔ قرآن پاک کی تعلیم اور اس کی عظمت | اس میں قرآن پاک کی تعلیم اور اس کی عظمت کو بڑے موثر انداز میں پیش کیا گیا ہے اور

ساری مثالیں قرآن پاک کی آیات اور احادیث نبوی سے دی گئی ہیں۔ قیمت صرف ۱۵ روپے

۴۔ خطبہ نکاح | جو خطبہ نکاح کے وقت پڑھا جاتا ہے وہ ایک زبردست معاشرتی ہدایت ہے، منف نے اس کی بڑی موثر تشریح کی ہے یہ ہر نکاح کے وقت تعلیم

کرنے کے قابل ہے، قیمت صرف ۱۵ روپے

۵۔ مسئلہ کفارت | شادی بیاہ میں برابری کا خیال کرنا صحیح ہے مگر یہ برابری دینی تقویٰ میں ہونی چاہیے، مسلمانوں میں جو پیشہ کے اعتبار سے مستقل طور پر برادریا

قائم ہو گئی ہیں ان کی کوئی شرعی حیثیت نہیں بلکہ یہ ہندو تہذیب کے اثر سے ہے، اس مسئلہ پر مصنف نے سیر حاصل بحث کی ہے۔ قیمت ۱۵ روپے

۶۔ جہنیز کی شرعی حیثیت | اس وقت شادی بیاہ میں جہنیز کے مطالبہ نے ایک فتنہ کی صورت اختیار کر لی ہے جس سے لڑکیوں کی شادی عام آدمیوں

کے لئے ایک مصیبت بن گئی ہے اس پر ایک عالم نے بہت تحقیقی بحث کی ہے جس پر مولانا ندوی کے قلم سے ایک نیا چمچا ہے، قیمت صرف ۱۵ روپے۔ یہ نینوں کتابیں اصلاح معاشرہ کے لئے بہترین تحفہ ہیں۔

۷۔ دینی مدارس کی فہرست دریاں

اس میں دینی مدارس کی ذمہ دار لوگوں کو بڑے پُراثر اور  
پر سوز انداز میں بیان کیا گیا ہے اس کے بعض  
مضامین کو شیخ الحدیث مولانا زکریا جتوئی رحمہ اللہ علیہ نے کئی تلوکے مجمع میں پڑھ کر سنوایا اور فرمایا کہ اس کو ہر  
استاذ اور طالب علم کو پڑھنا چاہیے۔ قیمت صرف مئیلہ ہے۔

۸۔ عبادت و خدمت

اس میں خدمت خلق پر اس نقطہ نظر سے بحث کی گئی ہے کہ خدمت خلق  
بھی عبادت ہے اس کا انگریزی اور عربی ترجمہ کی ہو چکا قیمت مئیلہ ہے

۹۔ سرمد اور ان کی رباعیاں

اس میں سرمد کے حالات زندگی اور ان کی رباعی گوئی  
اور ان کے قتل کے اسباب پر مفصل روشنی ڈالی گئی

ہے اور آخر میں ان کی رباعیاں ترجمہ کے ساتھ شامل کر دی گئی ہیں اس سے پہلے کسی نے اتنی  
تفصیل سے اس موضوع پر کوئی چیز نہیں لکھی ہے یہ کتاب اردو اکیڈمی یوپی کی مدد سے شائع ہو گئی ہے۔

۱۰۔ خواجہ میر درد اور ان کی شاعری

عام طور پر خواجہ میر درد کو ایک شاعر سمجھا جاتا  
ہے لیکن شاعری میں بلند مقام رکھتے ہوئے

ان کی ثانوی حیثیت ہے وہ ایک زبردست عالم اور صاحب سلسلہ شیخ اور صاحب دل بزرگ تھے  
مصنف نے ان کی کتابوں کی روشنی میں ان کی زندگی اور شاعری کی دالہانہ انداز میں تفصیل کی ہے،  
کتاب زیر ترتیب ہے اس کا کچھ حصہ الرشاد میں شائع ہو چکا ہے۔

۱۱۔ فقہ اسلامی کا دائرہ کار

یہ ایک طویل مقالہ ہے جو خدا بخش خاں لاہوری  
میں پڑھا گیا تھا اب اس میں مزید اضافہ کے بعد

اور اسمیں جتہاد کی حیثیت

ان کتابوں کے علاوہ ابھی مصنف مدظلہ کے درجنوں مضامین ہیں جن کو کتابی شکل دینے کی کوشش  
کی جا رہی ہے مثلاً خدمت حدیث میں موتوں کا حصہ قرآن پاک میں آیت رحم، نماز اور شریعت، تواضع ہمارا  
بادشاہوں کی تعاضف، ذرائع آمدنی اور تقسیم ملکیت کا مسئلہ وقت ایک دولت ہے۔ یہ آخری کتابچہ  
شائع ہو گیا ہے۔ قیمت مئیلہ ہے۔

شکیل احمد مکتبہ دارالتالیف والترجمہ جامعہ الرشاد ڈیرہ، اعظم گڑھ

سالانہ نمچندہ	جامعۃ الرشاد اعظم گڑھ کاترجان	سالانہ نمچندہ
غیر ممالک سے	ماہنامہ	ہندستان سے ۴۰/-
۱۵ امریکی ڈالر	جامعۃ	خصوصی معاون ۱۰۰/-
15/8	الرشاد	قیمت :
		فی پرچہ ۴/-

جلد ۱۸ سنہ ۱۹۹۰ بمطابق: سنہ ۱۴۱۱ھ شماره ۲۹

### فہرست مضامین

۱۔ رشحات	مرتب
۲۔ احکام آرائی	جناب نصرت علی اثیر صاحب ڈراپٹی لاہور
۳۔ ذکر و دعا (اسلامی فقہ حادل کا ایک حصہ)	مرتب
۴۔ خواجہ میر درد اور ان کا عہد	"
۵۔ باب الاستفسار و الجواب	"
۶۔ الرشاد کی ڈاکٹ	"
===== تجلیس کائنات =====	
• مجیب اللہ ندوی (مرتب)	ڈاکٹر محمد نعیم صدیقی ندوی، مقیم ابوظہبی
• ڈاکٹر رضی الاسلام ندوی، علیگ	بدر جمال اعظمی
منجور توسیع دانت: مولوی عقیل احمد صاحب ٹنڈوی	کتابت: — خورشید احمد خاں
مجیب اللہ ندوی پتھر پبلشرز اینڈ ڈسٹریبیوٹرز نے نشاط آن لائن پریس ٹائڈہ سے چھپوا کر فقہ جامعۃ الرشاد اعظم گڑھ سے شائع کیا	

# رشکات

یوں تو اکتوبر کا مہینہ کئی سال سے ہنگامہ خیز ثابت ہو رہا ہے مگر سنہ ۱۹۹۰ء کا اکتوبر کا مہینہ نہ صرف مسلمانوں کے لئے بلکہ پورے ملک کے لئے انتہائی ہنگامہ خیز رہا ہے اس ہنگامہ خیزی کا سب سے بڑا سبب بھاجپا کے صدر ایل کے ایڈوانسی کی رتھ یا تراہتی جس کے بظاہر دو مقصد تھے ایک یہ کہ پورے ملک کی ہندو رائے عموماً کو ہموار کر کے اور اخلاق و قانون کی ساری حدود کو بالائے طاق رکھ کر باری مسجد توڑ کر اس کی جگہ رام مندر تعمیر کر دیا جائے گویا اس رتھ یا ترا کے ذریعہ عوام کو اس بات پر ابھارنے کی کوشش کی گئی کہ ہندو راشٹر کے قیام کے لئے وہ ساری قانونی حدود کو توڑ دیں اور جس کی ناطھی اس کی بھینس کے فارمولہ پر مل کر کے اس کو ٹیکلیمک پہنچائیں۔ اس کا دوسرا مقصد یہ تھا کہ اس طرح پورے ملک میں دہشت گردی پھیل کر مسلمانوں کے اندر ایسا خوف و ہراس پیدا کر دیا جائے کہ وہ سیاسی حیثیت سے بے اثر ہو جائیں اس لئے کہ پچھلے الیکشن میں ان کو تجربہ ہو گیا تھا کہ دلی کے تاج و تخت پر بیٹھانے اور اس سے اتارنے میں مسلمان بھی ایک موثر حیثیت رکھتے ہیں پھر ادھر ریزرویشن تحرک کے اس خطرہ کو ان کے سامنے اور بھیا نک بنا دیا تھا اس لئے سیاسی سطح پر انھوں نے مسلمانوں کو بے اثر بنانا ضروری سمجھا پچھڑی ذات والوں کے بارے میں ان کا ۲۰ سال کا تجربہ ہے کہ ان کا ۵۰ فیصد ووٹ زور زبردستی سے وہ اپنے حق میں ضرور ڈلواسکتے ہیں مگر مسلمانوں پر ان کا زور اور زبردستی نہیں چل سکتی اس لئے اگر ان کو بے اثر بنا دیا گیا تو ہندو راشٹر کے بنانے یا کم از کم اقتدار پر قبضہ کرنے میں کوئی رکاوٹ نہیں ہوگی گویا ان کی اس رتھ یا ترا میں مذہبی جذبہ کے بجائے پارٹی کے سیاسی مفادات زیادہ پوشیدہ تھے۔

اس ضمن میں یہ بات بھی ان کے ذہن میں تھی کہ اس وقت منڈل کمیشن کے نفاذ

سے ان کو سیاسی سطح پر جو تعصبات پہنچ رہا ہے اس کے لئے ضروری ہے کہ اس کا رخ مسلمانوں کی طرف پھیر دیا جائے مرکزی حکومت شروع سے یہ سب تماشہ دیکھتی رہی اور ان کو پورے ملک میں قانون اور عدالت کی دھجیاں بکھیرنے کی چھوٹ دیتی رہی یہ تو خدا بھلا کر سے یوپی کے چیف منسٹر لٹم سنگھ یا دو اور بہار کے چیف منسٹر لالو پرشاد یا دو کا جنہوں نے پچھلے دن سے اڈوانی کی اس غیر اخلاقی اور غیر قانونی حرکت اور اس کے سیاسی نتائج کو سمجھ کر اس کی مخالفت کی اور صرف زبانی ہی مخالفت نہیں کی بلکہ علا اس کو دھوکہ دینے کی پوری تیاری بھی کی جس سے قانون کی اور سیکولرزم کی آبرو بڑی حد تک رگڑا دینا بی بی جے پی نے ملک میں جو فضا کی تھی اس کے نتیجے میں سیکڑوں نہیں بلکہ ہزاروں جگہ مسلمانوں کی جانی و مالی بربادی کی تاریخ دہرائی جاتی اور اب بھی یہ خطرہ پورے طور پر ٹلنا نہیں ہے۔

ہماری مرکزی حکومت شاید اپنی کچھ سیاسی مجبوریوں کی وجہ سے آخر وقت تک لیت ٹول میں پڑی رہی اور جس طرح سابق وزیراعظم راجیو گاندھی اور ان کے وزیر داخلہ بونٹا سنگھ نے کئی سال تک مسلمانوں کو دھوکہ میں رکھ کر شیلانیاس کر دیا اور پھر ۲۲ گھنٹے کے اندر تعمیر کو اکرجو ڈرامہ کیا شاید وہی تاریخ دی پی سنگھ کے دور میں دہرائی جانے والی تھی مگر یوپی اور بہار کے چیف منسٹروں کے مضبوط ارادوں کی وجہ سے گھبرا کر انہوں نے صدر سے آرڈینیس جاری کر دیا۔ اور پھر جب ہوا کا رخ اس کے خلاف دیکھا تو ۲۲ گھنٹے کے اندر اس کو واپس لینے کا اعلان بھی کر دیا۔ آرڈینیس کے خیر مقدم کے سلسلہ میں بعض ممتاز علماء کا طرز عمل بہت ہی قابلِ اعتراض رہا، جب کہ وہ بلاواسطہ مسلم پینل لا پر اثر انداز ہو رہا تھا لیکن اب وہ واپس ہوجکا ہے اس لئے اس کے مندرجات پر کچھ زیادہ کھانا مناسب نہیں معلوم ہوتا۔ حقیقت تو یہ ہے کہ یہ آرڈینیس نہ تو غلوں پر مبنی تھا اور نہ اس مسئلہ کو حل کرنے کی طرف کوئی مثبت قدم تھا بلکہ یہ اصل میں بی بی جے پی کو خوش کرنے کے لئے جیسا کہ ایڈوائی کے اس بیان سے کہ حکومت نے صحیح قدم اٹھایا ہے۔ اندازہ ہوا اور لٹم سنگھ کو مجروح کرنے کے لئے نکالا گیا تھا۔ جیسا کہ وزیر اوقاف اعظم خان کے بیان سے ظاہر ہوا مگر اس میں کامیابی نہ ہو سکی اور مسلمانوں کی شدید مخالفت اور لٹم سنگھ کے سخت قانونی رویے نے آخر کار مرکزی حکومت کو لالو پرشاد کو

ایڈوان کی گرفتاری ( جس کو پہلے روک دیا گیا تھا ) کا حکم دینا پڑا چیف منسٹروں کی مینٹنگ میں  
 ظالم سنگھ نے جو تقریر کی جس میں یہ کہہ کر کہ یہ ایک قومی مسئلہ ہے مگر اس کا سارا بوجھ میرے اوپر  
 ڈالا جا رہا ہے اپنے جس عزیز سہارا وہ اور ناراضگی کا اظہار کیا اس سے صاف ظاہر ہو جاتا ہے کہ  
 انہی کی وجہ سے مرکزی حکومت کو یہ کڑوا گھونٹ اپنی حلق سے اُتارنا پڑا اگر وہ مضبوطی سے ایڈوان کی  
 کی غیر قانونی رتھ یا ترا کے روکنے اور ان کو گرفتار کرنے کے موقف پر قائم نہ رہتے تو جس طرح سابق  
 مرکزی حکومت نے مندر کا شیلانیاس کرایا تھا اسی طرح موجودہ مرکزی حکومت بھاجپا کے  
 دباؤ میں آکر شاید بندوشت کا شیلانیاس کرا دیتی ' وزیراعظم وی پی سنگھ نے ۲۱ اکتوبر  
 کی رات میں قوم کے نام جو پیغام نشر کیا اس سے بہر مال ان کی کھوئی ہوئی حیثیت کسی حد تک  
 بحال ہوئی۔ مگر جو کام ان کو ایک مہینہ پہلے کرنا چاہیے تھا انھوں نے اسے اس وقت کیا  
 جب ملک کے ایک بڑے حصہ میں فرقہ پرستی کا زہر پھیل چکا تھا۔ مگر پھر بھی حکومت کے  
 ٹوٹ جانے کا خطرہ مول لے کر انھوں نے تاخیر سے ہی جو قدم اٹھایا اس کے لئے وہ ہر طرح  
 لائق تحسین ہیں۔ ۲۷ اکتوبر سنہ ۱۹۹۰ء کو انہوں نے جو حقیقت پسندانہ بیان دیا کہ رتھ یا ترا  
 کا مقصد سوائے انتخابی فائدہ حاصل کرنے کے اور کچھ نہیں ہے۔ بی۔ جے۔ پی۔ ہلکان رام کو بیلٹ  
 بکس میں بند کرنا چاہتی ہے۔ وہ قابلِ قدر ہے۔

کاش اس بیان کے مطابق انھوں نے یوپی کے چیف منسٹر ظالم سنگھ کی طرح سخت رویہ  
 شروع سے اپنایا ' ہوتا اور ان کو سونا تھ سے آگے نہ بڑھنے دیا ' ہوتا تو بی۔ جے۔ پی۔  
 کا سارا بلان فیل ہو گیا ہوتا اور ملک کے بڑے حصہ میں یہ زہر پھیلتا اور نہ عوام کو ایک  
 مہینے تک مختلف قسم کی مصیبتیں بھیلنی پڑتیں۔

ملک کے اندر اس وقت جو سنگین حالات پیدا ہو گئے ہیں اس کا تقاضا تھا کہ ہماری  
 بھی کوئی متحدہ آواز ہوتی اور ملک کی موجودہ صورت حال اور اپنے مسائل کے سلسلہ میں ہم  
 بھی کوئی متحدہ پروگرام طے کرتے اس لئے کہ جو مسائل اس وقت ملک میں چھڑے ہوئے ہیں  
 ان سب کا مدخ زیادہ تر مسلمانوں کی طرف سے ہے، یا ان کی طرف پھیر دینے کی کوشش کی



# گرفتاری

قارئین کو یہ معلوم کر کے حیرت ہو گی کہ اس ماہ کے رسالہ کی کتابت ہو چکی تھی اور پریس میں بھیجا جانے والا تھا کہ اچانک ۱۲ نومبر کو جبکہ انتظامیہ کی طرف سے اعظم گڑھ میں مسلسل ۲۸ گھنٹے سے زائد کر فیو جہاری تقابحہ کے وقت کر فیو سخت کمزور کے مسجدوں میں جمعہ پڑھنے اور لاؤڈ اسپیکر پر اذان دینے پر پابندی لگا دی گئی۔

جامعۃ الرشاد کے احاطہ میں طلباء و اساتذہ کرام تھے جمعہ کے وقت مدرسہ کی مسجد میں نماز پڑھنے لگے اسی دوران مدرسہ کے متصل محلہ سے کچھ نمازی عقی دروازے کے پاس آ گئے جن کیلئے دروازہ کھول دینا غیرت دینی کا تقاضا تھا چنانچہ عقی دروازے سے کچھ مسلمان انتہائی سکون کے ساتھ آئے اور جمعہ میں شریک ہو گئے۔

اس کی خبر کو تو ال کو دی گئی اور کو تو ال مع اعلیٰ افسران اور سپاہیوں نے مدرسہ کو گھیر لیا نماز کے بعد مدرسہ کے صدر گیٹ کو کھولا کر جب اندر آئے تو ناظم صاحب نے صورت حال رکھی ان لوگوں نے کہا کہ مجمع کو تھوڑا تھوڑا کر کے نکال دیجئے اور یہ کہہ کر وہ لوگ پیٹے گئے ہم لوگ بھی مطمئن ہو گئے۔ مگر تھوڑی ہی دیر بعد چند افسران آئے اور ناظم صاحب سے کہا کہ ڈی، ایم آپ کو کچھ بات کرنے کے لئے بلار ہے ہیں دوسرے اور لیڈران کو بھی بلایا ہے ناظم کے ساتھ ان کے صاحبزادے اور مفتی عزیز الرحمن چیمارنی بھی گئے، اور کو تو ال میں ان تینوں کو گرفتار کر لیا گیا اسی طرح نسیم اعظمی کانگریس لیڈر اور غفران جٹا دل لیڈر سے بھی کہا گیا اور کو تو ال لے جا کر گرفتار کر لیا گیا، ایک ہفتے کے بعد دوسرے لوگ چھوڑ دیئے گئے مگر تادم تحریک ناظم صاحب اور ان کے صاحبزادے ڈاکٹر عبداللہ عمار صاحب جیل ہی میں ہیں، گورنمنٹ نے ان دونوں حضرات پر میسا کا قانون لگا کر جس طرح ان کے سلسلے میں کارروائی کی ہے انتہائی قابل افسوس اقدام ہے اس وجہ سے شہریوں میں اس گرفتاری پر غم و رنج کا اظہار ہو رہا ہے۔

محکم دقت۔ ناظم صاحب مدرسہ لعلوان، صاحبزادے رہا ہو کر آئے ہیں (منیجر)

# احکام آرائشی

جناب نصرت علی اشیر صاحب لاہور

**ملکیت زمین** | مسائل آرائشی میں زمین کی ملکیت کا پہلو بنیادی حیثیت رکھتا ہے۔ ملکیت اور عدم ملکیت سے حقوق ذراعت بڑی حد تک متاثر ہوتے ہیں۔ اس لئے احکام آرائشی میں ملکیت زمین کے احکام سے ہم بحث آغاز کر رہے ہیں۔

**ملکیت کا مفہوم** | ملکیت مَلَّکَ یَمْلِکُ کے مصدر سے ماخوذ ہے جس کا مفہوم کسی چیز یا جائیداد کے بارے میں حق تصرف کے مکمل اختیارات رکھنا ہے۔ قاموس میں اس کے معنی کو اس طرح پیش کیا گیا ہے۔  
 تاج العروس میں الم رجب کے حوالے سے اس کے مفہوم کو اس طرح ظاہر کیا گیا ہے۔  
 احتواء قادرًا علی الاستیلاء بہ لے  
 الملك هو التصرف بالامر  
 والنهی فی الجمہور لے  
 ایس ڈبلیو فالن ۱  
 جو پورے تصوف کو سمیٹے ہوئے ہے۔  
 یعنی ملکیت مراد کسی چیز پر جمہور میں کسی فرد کو امر و نہی کے تصرف کا حق حاصل ہونا ہے۔  
 (۱) نے اپنی کتاب اردو انگلش لائینڈ  
 کرشل وکشنری میں ملکیت کے مفہوم کو درج ذیل الفاظ سے واضح کیا ہے۔

لے ص ۱۷۱ ج ۲ صفحہ محمد الدین محمد آبادی مطبوعہ نقشبۃ لکھنؤ پریس لکھنؤ ۱۳۱۵ھ

لے ص ۱۸۰ ج ۲ تابع العروس میں محمد امیر القاسمی سید محمد رفیع حسینی۔

یعنی زمین یا اس طرح کی کسی تحقیقی جائداد پر کسی (فرد یا قوم) کے ترجیحی حقوق۔  
 قوانین وضعیہ میں ملکیت کی تعریف مختلف الفاظ میں کی جاتی ہے۔ مصری قانون میں  
 الملكية هي الحق للمالك في  
 الانتفاع بما يملكه والتصرف  
 فيه بطريقة مطلقة۔  
 یعنی ملکیت مالک کا وہ حق ہے جس کی  
 وجہ سے اسے اپنا چیز سے نفع حاصل کرنے  
 اور اس میں مطلق طریقے سے تصرف کرنے  
 کا اختیار ہے۔

جناب عبدالرزاق سنہوری نے مصری قانون کی دفعہ ۸۰۲ سے جو ملکیت کی تعریف  
 اخذ کی ہے وہ قدرے اور واضح معانی کا پتہ دیتی ہے۔ وہ لکھتے ہیں :

آنا حق ملكية الشيء هو  
 حق الاستيثار باستعماله و  
 باستغلاله والتصرف فيه على  
 وجه دائم وكل ذلك في حدود  
 القانون۔  
 یعنی کسی چیز کی ملکیت کا حق اس چیز کے  
 استعمال اور تصرف میں کلی وجہ میں زیادہ  
 طور پر مؤثر ہونے کا اتفاق کرتا ہے۔ لیکن  
 یہ سب کچھ قانون کی حدود کے اندر ہی ہو۔

ابن سبکی نے ملکیت کی اس قسم کی تعریف پر اعتراض کیا ہے۔ ان کے کہنے کے  
 مطابق ولی ہمیشہ مال میں تصرف کرنے میں مختار ہوتا ہے لیکن وہ مالک نہیں ہوتا۔ اسی  
 طرح ایک مانع کا وجود ستم ہے جس کا ذکر تعریف میں ضروری ہے۔ صدر الشریعہ نے  
 ملکیت سے مراد انسان اور مملوکوں کے درمیان وہ تعلق مراد لیا ہے جو اسے شے میں  
 مطلق تصرف کا اختیار دیتا ہے اور اس میں دوسرے کسی فرد کے تصرف کو روکتا ہے۔  
 اس تعریف میں بھی تصرف کے حق کو ہی ملکیت کے ہم معنی ٹھہرایا گیا ہے۔ جبکہ ملکیت  
 کی بنیاد پر حاصل ہونے والے دیگر کئی حقوق جو کسی فرد کو حاصل ہوتے ہیں وہ شامل نہیں

دینے کے لئے مندرجہ ذیل امور کو پیش نظر رکھنا ضروری ہے۔

۱۔ اس تعلق یا اختصاف کا اظہار جو کسی انسان کا کسی شے سے ہے۔

ب۔ شے سے اپنے تعلق یا اختصاص کی بنیاد پر حق تصرف اور حق انتفاع کی قدرت۔

ج۔ حق تصرف یا حق انتفاع میں کوئی مانع نہ ہو مثلاً صغر سنی یا جنون۔

و۔ حق تصرف یا حق انتفاع اصالتاً اور دکالتاً مکمل طور پر ہو۔

شریعت اسلامی کی روح کو مد نظر رکھ کر مندرجہ بالا امور کی روشنی میں ملکیت کی تعریف ان الفاظ میں ہوگی۔

اختصاص انسان بشی ینحوله بشر ما لا انتفاع والتصرف نیہ

وحده ابتداء الالمانح

یعنی کسی انسان کا کسی شے پر تصرف و انتفاع کا وہ خصوصی حق ہے جس میں وہ منفرد

ہے اور اس حق کی ابتداء میں کسی قسم کا کوئی مانع نہ ہو۔

اسلام کا تصور ملکیت جاننے کے لئے

ہمارے پاس صرف دو بنیادی مراجع

## ملکیت کا تصور اسلام میں

ہیں۔ (۱) قرآن مجید (۲) سنت رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم۔

قرآن و سنت کی روشنی میں ہمیں فقہائے کرام کی آراء سے بھی مدد لی جاسکتی ہے۔

لہذا ذیل میں بالترتیب ہم ان مراجع کی طرف رجوع کرتے ہیں۔

قرآن مجید کے مطالعہ سے پہلی چیز جو ہمارے سامنے آتی ہے وہ یہ ہے کہ کائنات

کی ہر شے کی مالک حقیقی صرف اللہ تعالیٰ کی ذات ہے۔ آیات قرآن مجید ملاحظہ ہوں:

یعنی اے اللہ ہی کے لئے ہے جو کچھ کہ

آسمانوں میں اور جو کچھ زمین میں ہے۔

یعنی اے اللہ یاد شاہت کے مالک تو مجھے

چاہتا ہے یاد شاہت دیتا ہے اور جس سے

لِلّٰهِ مَا فِي السَّمٰوٰتِ وَمَا

فِي الْاَرْضِ - (سورۃ البقرہ،

اَللّٰهُمَّ مَا لَكَ اَنْ تَمْلِكَ خَدُوْقِيْ

اَلْمُلْكُ مِنْ شَاءٍ وَتَنْزِعُ

الْمَلِكِ مِمَّنْ تَشَاءُ (آل عمران ۳۶) چاہا ہے بادشاہت پینا لیا ہے۔  
قرآن مجید سے دوسری کاپی چھپوتی ہے کہ اللہ تعالیٰ نے اپنی نعمتیں مخلوق کے  
حلقہ اختیار میں دے دی ہیں۔ جیسا کہ قرآن مجید میں آتا ہے :

وَلَكَرْخِ الْأَرْضِ مَسْقَقَاتٍ  
وَمَتَّعَ إِلَىٰ حِينٍ (النور)  
وَلَقَدْ مَكَّنَّا كَرْخِ الْأَرْضِ  
وَجَعَلْنَا لَكَرْفِهَا مَتَّعًا  
(اعراف)  
اور تمہارے لئے زمین میں ٹھہرنا اور فائدہ  
اٹھانا ایک خاص وقت تک ہے۔  
اور بے شک ہم نے تمہیں زمین میں قدرت  
واختیار کے ساتھ بسایا اور تمہیں کیا اور تمہارے  
لئے اس میں سامان معاش رکھا۔

پھر اس عمومی فیض کے بعد اللہ تعالیٰ اپنی نعمتوں کی تقسیم کے خوالے سے ملکیت خاص  
کی طرف اس طرح اشارہ کرتے ہیں۔

إِنَّ الْأَرْضَ يَشْرِي يَوْمَئِذٍهَا مَن  
يَشَاءُ مِنْ عِبَادٍ  
بیشک زمین صرف اللہ کی ہے۔ اپنے  
بندوں میں سے جس کو چاہتا ہے اس کا وارث

(اعراف ۲۸) بنادیتا ہے۔

زمین کی ملکیت بخشنے کے بعد اللہ تعالیٰ اپنے بندوں سے اس کی پیداوار سے  
انفاق فی سبیل اللہ کی طرف توجہ دلاتا ہے۔

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا آتِفِقُوا  
مِنْ طَيِّبَاتِ مَا كَسَبْتُمْ وَمِمَّا  
آخَرَجْنَا لَكُمْ مِنَ الْأَرْضِ  
یعنی اے ایمان والو خرچ کرو اپنی پاک  
کمائیوں سے اور ان چیزوں سے جو ہم نے  
تمہارے لئے زمین سے نکالی ہیں۔

(بقرہ : ۲۶۶)

اور ایک دوسری جگہ فرمایا :

كُلُوا مِنْ ثَمَرِهِ إِذَا أَثْمَرَ  
وَالْوَحَقَّةَ يَوْمَ حَصَادِهِ  
اس کے پھلوں میں سے کھاؤ جب کہ وہ  
پھل لائے اور اس کی فصل کٹنے کے  
دن اس کا حق ادا کرو۔

(سورہ انعام ۱۳۱)

سورۃ النجم میں انسان کی انفرادی ملکیت کو اس طرح واضح بیان کیا کہ  
 ذَاتَ نَفْسٍ لَّائِيَةٍ ۖ إِلَّا مَا مَسَعَىٰ ۚ  
 اور یہ کہ نہیں ہے انسان کے لئے مگر صرف  
 وہ جو اس نے کایا۔

ایک دوسری جگہ انفرادی کمائی کو انفرادی ملکیت ٹھہراتے ہوئے اللہ تعالیٰ نے فرمایا  
 مَن عَمِلَ صَالِحًا فَلَنَنفَسِبَهُ ۖ  
 جس نے نیک اور صالح عمل کیا وہ اسی  
 وَمَن أَسَاءَ فَلَنُغْلِبَنَّهَا ۚ  
 کئے ہے اور جس نے بُرا کیا اس کا ضرور  
 (سورۃ الباقہ) اور وبال اُس پر ہوگا۔

قرآن مجید کی مندرجہ بالا آیات سے یہ بات مستنبط ہوتی ہے کہ کسی شخص اللہ تعالیٰ  
 جو کچھ اس طرح کی محنت اور کوشش سے بخشا ہے وہ اسی کا ہے اور اس کو اس کے  
 تصرف پر پورے اختیار ہیں۔ احادیث رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا مطالعہ کریں  
 تو ان آیات قرآنی کو مزید سمجھنے کا موقع ملتا ہے۔

۱۔ عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ  
 قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ  
 وَسَلَّمَ مَنْ أَحْيَا أَرْضًا مَيْتَةً  
 فَهِيَ لَهُ۔ (ترمذی)  
 حضرت جابر بن عبد اللہ سے روایت  
 ہے کہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم  
 نے فرمایا جس کی نے مردہ زمین کو آباد کیا  
 وہ اسی کی ہے۔

عَنْ عُرْوَةَ قَالَ أَشْهَدُ أَنَّ  
 رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ  
 وَسَلَّمَ قَضَىٰ أَنَّ الْأَرْضَ لِلَّهِ  
 وَالْعِبَادِ عِبَادُ اللَّهِ وَمَنْ أَحْيَىٰ  
 مَرَاتًا فَهُوَ أَحَقُّ بِهَا۔  
 (سنن ابی داؤد ج ۲ ص ۱۰۰)  
 حضرت عروہ سے روایت ہے کہ  
 میں گواہی دیتا ہوں کہ رسول اللہ صلی  
 اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ زمین اللہ کی زمین  
 ہے اور بندے اللہ کے بندے ہیں  
 نے بھی بجز بے آباد زمین آباد کی وہ اس  
 کا زیادہ حق داتا ہے۔

عَنْ سَعِيدِ بْنِ زَيْدٍ قَالَ قَالَ  
 رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ  
 حضرت سعید بن زید فرماتے ہیں۔  
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا

وسلم من اخذ شبرا من الارض  
ظلمًا فانہ يطوقہ ارضین  
جس کسی نے دوسرے کی باشت بھر  
زمین ظلم اور زیادتی کے ساتھ لی قیامت  
کے دن اس زمین کے ساتوں طبقے اس  
اس کے گے میں طوق بنا کر ڈالے جائیں گے۔  
(صحیح مسلم)

مذکورہ بالا آیات قرآنی اور احادیث مبارکہ کے مطالعہ سے مندرجہ ذیل پہلو سامنے آتے ہیں۔ جن میں اسلام کے تصور ملکیت کے مفہوم کا پتہ چلتا ہے۔

۱۔ جس کسی نے زمین پر محنت کی اور اسے آباد کیا۔ وہ اس زمین کا مالک بن گیا۔  
۲۔ جس کسی نے بھی دوسرے کی آباد کی ہوئی زمین چھیننے کی کوشش کی اس کو زبردست عذاب کی وعید سنائی گئی۔

۳۔ زمین ہر جو جس قدر محنت کرے گا وہ اس کے ثمرات کا مکمل مالک ہوگا۔ کسی کی محنت یا پیداوار پر کسی قسم کی کوئی تحدید نہیں۔

۴۔ زمین کا مالک خدا ہے وہ جس کو چاہے دے اور جس سے چاہے لے جھین لے۔  
۵۔ انسان کو اپنی محنت سے جتنا کچھ حاصل ہو اس سے اللہ کی راہ میں خرچ کرے۔  
فقہائے کرام نے اشیاء کی ملکیت کو ان کے خواص کے احکام کے حوالہ سے شرط کیا ہے۔ اس لئے فقہانے اشیاء کو دو حصوں میں بانٹ دیا ہے ایک قسم کی وہ اشیاء جن کی ملکیت جائز ہے اور دوسری قسم کی وہ اشیاء جن کی ملکیت ممکن نہیں۔  
۱۔ وہ اشیاء جن سے شرعی طور پر کسی قسم کا کوئی مفاد اٹھانا ممکن نہیں وہ کسی کی ملکیت نہیں بن سکتیں مثلاً حشرات الارض۔

۲۔ وہ اشیاء جن کو شریعت اسلام نے حرام قرار دیا ہے۔ وہ بھی کسی کی ملکیت میں نہیں آسکتیں مثلاً شراب، خنزیر اور مردار وغیرہ۔

خفی، مالکی اور نذیری فقہاء کے نزدیک حرام اشیاء ذمی کی ملکیت میں آسکتی ہیں۔ لیکن شافعی اور ظاہری فقہاء کے نزدیک ان کی نسبت ملکیت ذمی کی طرف بھی جائز نہیں۔ جیسا کہ فقہاء میں جمہور کے نزدیک ان کی مالیت مسلم و ذمی دونوں

کے لئے ممکن نہیں۔ تاہم بعض علماء بایں طور اس کو مالیت مانتے ہیں کہ اگر ذمی کی شراب پر کو  
پر کوئی مسلمان ہو جائے تو مسلمان کو وہ شراب ذمی کو لوٹانا پڑے گی اور اس طرح ذمی کی  
کی ملکیت ایک طور پر مستنبط ہوتی ہے۔

- ۳۔ لہو و لعب کی اشیاء پر بھی ملکیت فقہاء کے نزدیک جائز نہیں۔
- ۴۔ احترام قانون ملکی کے حوالہ سے جن چیزوں کی ملکیت رکھنا منع ہو اگرچہ وہ شرعی  
طور پر قابل ملکیت ہوں، فقہاء کے نزدیک ان کی ملکیت حاصل کرنا ناجائز  
ہوگا۔ مثلاً حشیش، افیون وغیرہ۔

مندرجہ بالا استثنائی اشار کے علاوہ تمام اشیاء کی ملکیت فقہائے کرام کے نزدیک  
متفق طور پر جائز ہے۔ چاہے یہ ملکیت شخصی ہو یا اجتماعی۔ تاہم فقہائے کرام نے شریعت  
اسلامیہ کی تعلیمات کی رو سے ملکیت کو چند شرائط سے مقید کیا ہے۔

- ۱۔ ملکیت کسی مفاد عامہ کے لئے باعث ضرر نہ ہو۔
- ۲۔ ملکیت کی بنیاد کسب حرام نہ ہو۔
- ۳۔ ملکیت میں تصرف شرعی حدود کے اندر رہے۔

**اسباب ملکیت** | شریعت اسلامیہ کی رو سے مندرجہ ذیل امور کی بنیاد پر حاصل  
ہونے والی اشیاء کسی فرد کی ملکیت میں جائز طور پر شامل ہو سکتی  
ہیں۔ یہ اسباب ملکیت حسب ذیل ہیں۔

- |                  |              |
|------------------|--------------|
| ۱۔ حق وراثت      | ۲۔ ذاتی خرید |
| ۳۔ کسب ملال      | ۴۔ حصہ غنائم |
| ۵۔ انعام و اکرام | ۶۔ اباحت     |

**آثار ملکیت** | ملکیت کے حاصل ہونے پر مالک کو جو حقوق حاصل ہوتے  
ہیں اور ان پر جو احکام و نتائج مرتب ہو سکتے ہیں  
وہ سب آثار ملکیت کے زمرہ میں آتے ہیں۔ جن کا اجمال حسب ذیل ہے۔



۱۔ لڑاوانہ تصرف کا اختیار | مالک کو اپنی مملوکہ اشیاء کے استعمال استعمال اور انتفاع کا آزادانہ اور بلا رک ٹوک حق

حاصل ہے۔ تاہم اس اختیار کو مفاد عامہ اور شرعی حدود سے مقید مانا گیا ہے۔

۲۔ دوسرے کی تحدی پر ممانعت کا حق | مالک کو اپنی مملوکہ اشیاء کی حفاظت اور ان

سے استفادہ میں کسی دیگر فرد کی ناجائز مداخلت، ممانعت اور مزاحمت پر احتجاج کا حق حاصل ہے اور قانون اس حق کے حوالہ سے تحدی کرنے والے کی گرفت کا ضامن ہے۔

۳۔ شرعی التزامات کا نفاذ | شریعت اسلامیہ ہر انسان کے حقوق و فرائض کا تعین کرتی ہے۔ وہ کسی شخص کو

اپنی اشیاء کی ملکیت کی بنیاد پر کسی دوسرے کے حق کو نقصان پہنچانے کی اجازت نہیں دیتی۔ اس لئے ملکیت کے آثار کے حوالہ سے مالک کو شرعی لوازمات کا پابند بنایا گیا ہے اور اسے اپنی ملکیت کی بنیاد پر شرعی لوازمات کی ادائیگی کے بغیر کسی طور پر بھی حصہ نہیں۔ اس میں حق ملکہ جی حق سائل والمحدوم اور حق ریاست جیسے حقوق کی پاسداری شامل ہے۔

بقیہ صفحات

جاری ہے انہی حالات میں پچھلے مہینے میں ۱۴ اکتوبر ۱۹۹۰ء کو سلم مجلس مشاورت کا جو طبلہ ہوا تھا اتحاد ملت کی اسی امید بننا تمام انحرافات بھی اس میں شریک ہوا تھا، اس میٹنگ میں کچھ تجویزیں پاس ہوئیں اور پورے ہندوستان میں ارکان مشاورت کے دورہ کا پروگرام طے ہوا۔ تاکہ اس میں نئی زندگی پیدا کی جائے، خدا کرے یہ پروگرام بروئے کار آجائے اور یہ ادارہ جو ایک زمانہ میں اتحاد ملت کا نشان بن گیا تھا اس کے ذریعہ کوئی نئی صورت پیدا ہو، البتہ مجلس مشاورت کے جنرل سکرٹری صاحب نے مجلس کے وقار کے لحاظ سے نہ اپنی گزشتہ کارگذاری پیش کی اور نہ کسی تعمیری پروگرام کی نشاندہی کر کے مجلس سے اس کی کوئی منظوری لی اور گزشتہ اخراجات کی تفصیل بتائی اور نہ آئندہ کا بجٹ پیش کیا اس کے بعد ان کا یہ کہنا مناسب نہیں معلوم ہوا کہ ہمارے پاس اتنا پیسہ بھی نہیں ہے کہ ہم کا دعائی کی نقل آپ حضرات تک بھیج سکیں۔

# ذِكْرُ دُعَا

کن لوگوں کی دعا و بدعا قبول ہوتی ہے (قسط نمبر ۲) مذکورہ بالا شرائط اور آداب کے ساتھ جو شخص بھی دعا کرے گا انشاء اللہ

اس کی دعا کی مقبولیت میں کوئی شبہ نہیں۔ لیکن خاص طور پر مندرجہ ذیل آدمیوں کی دعا کی مقبولیت کی خبر خود سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے بھی دی ہے۔

(۱) وہ شخص جس نے اپنی خوشحالی، فارغ ابالی، صحت اور آرام و سکون کے زمانے میں خدا کو یاد رکھا ہو۔ اور اس کے سامنے اپنا دستِ سوال دراز کیا ہو۔ جب بد حالی اور تکلیف میں دعا کرتا ہے۔ تو اللہ تعالیٰ اس کی دعا ضرور قبول فرماتا ہے۔ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ :-

مَنْ سَرَّهٗ اَنْ يُّسْتَجِيبَ اللّٰهُ لَهٗ عِنْدَ الشَّدَآئِدِ فَلْيَكْثِرِ الدُّعَاۃَ عِنْدَ الرَّخَاءِ  
جو شخص یہ پسند کرتا ہو کہ مصیبتوں اور تکلیفوں میں اس کی دعا اللہ تعالیٰ قبول کرے تو اُسے خوش حالی میں کثرت دعا کرنی چاہیے۔ (ترمذی)

(۲) والدین کی دعا اپنی اولاد کے حق میں (۳) مسافر کی دعا (۴) ام عادل کی دعا (۵) مظلوم کی بدعا جب تک وہ انتقام نہ لے (۶) حاجی کی دعا جب تک وہ گھر واپس نہ ہو جائے (۷) مجاہد کی دعا (۸) مریض کی دعا (۹) اپنے کسٹیاں بھائی کے لئے غائبانہ دعا۔ ان تمام لوگوں کا ذکر کرنے کے بعد آپ نے فرمایا :-  
وَاَسْرَعُ هٰذِهِ الدَّعَوَاتِ اِنْ مِّنْ سَبْعٍ جَلْدٍ قَبُولُ هُوْنِ دَالِي  
اجَابَةُ دَعْوَةِ الْاَخِ يَطْفُرُ  
الغَمِيْبِ - (بیہقہ)  
بھائی کے لئے غائبانہ دعا ہے۔

دعا سے پہلے خدا کی حمد و ثنا اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر درود بھیج کر دعا کرنی چاہیے۔ خود آپ نے صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کو اس کی تلقین فرمائی تھی۔ ایک شخص نے یوں ہی دعا کرنی شروع کر دی تو آپ نے فرمایا کہ تم نے جلدی کی، پھر فرمایا کہ :-

اَيُّهَا الْمَصَلِّيْ اِذَا صَلَّيْتَ اَعْمَارِيْ جَبَّ تُوْدَعَاكَ لَيْسَ بِمُطِيْعٍ

فَقَعَدَتْ خَاحِمِدِ اللَّهِ بِمَا هُوَ  
أَهْلِيهِ وَمَلَى عَلَى شَعْرَةِ أَدْعَاهُ  
فدا کی حمد ثنا کرو پھر مجھ پر درود پڑھو۔  
پھر دعا کرو۔

**دوسرے سے دعا کی درخواست کرنا**  
اپنے چھوٹے یا بڑے سے دعا کی  
درخواست کرنا سنون ہے حضرت  
عمر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ میں نے جب نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے عمرہ کرنے کی اجازت  
چاہی تو آپ نے اجازت دیتے ہوئے یہ بھی فرمایا کہ :-

أَشْرِكْنَا يَا أَخِي فِي دُعَائِكَ  
وَلَا تَشْتَاْنَا۔ لے  
لے میرے بھائی اپنی دعا میں ہم کو بھی  
شریک کرنا اور ہم کو اس وقت بھولنا نہیں،  
زبان سعادت نواز سے یہ کلمہ سن کر حضرت عمرؓ مسرت میں ڈوب گئے اور بے اختیار زبان  
سے نکل گیا۔

كَلِمَةً مَا يَسْتُرُ فِي رِاقِ طِيٍّ  
بِهَا الدُّنْيَا۔  
میرے لئے زبان مبارک سے ایسی بات نکلے گی  
کہ اگر ساری دنیا بھی اس کے بدلہ لے جائے  
تو مجھ کو کوئی خوشی نہ ہوگی۔  
(ابوداؤد، ترمذی)

**جائزہ دعا فائدہ سے خالی نہیں**  
پروردگار عالم کے دربار میں جب  
بندہ اپنی کسی حاجت کے لئے ہاتھ  
اٹھاتا ہے تو وہ حاجت پوری ہو یا نہ ہو اس کی دعا فائدہ سے خالی نہیں ہوتی۔ اگر اس نے  
اپنے آقا سے کوئی جائز ملای چیز طلب کی مگر خدا کی نگاہ کرم اس کی بخلانی اس کے نہ پورا ہونے  
میں دیکھتی ہے تو اسے پورا نہیں کرتا مگر جب بھی یہ فائدہ کیا کم ہے کہ اسے اپنی بے چارگی  
اور عہدیت کے اظہار کا موقع ملا۔ لیکن اس سے زیادہ اس کا فائدہ یہ ہوتا ہے کہ اس سے  
کوئی اور مصیبت دور کر دی جاتی ہے یا وہ دعا اس کے لئے ذخیرہ آخرت کر دی جاتی ہے۔  
حضرت ابوسعید خدریؓ سے روایت ہے کہ آپ نے فرمایا کہ :-

مَا مِنْ مُسْلِمٍ يَدْعُوا بِمَنْعُوهُ لَيْتَ  
فِيهَا شَرْطٌ وَلَا قَطِيعَةٌ مَا خَمِ  
إِلَّا آغَطَاهُ اللَّهُ بِهَا أَحَدًا  
ثَلَاثَ أَمْثَالٍ أَوْ يَعَجِّلَ لَهُ دَعْوَتَهُ  
وَأَمَّا أَنْ يَتَغَيَّرَ حَالُهُ فِي الْآخِرَةِ  
وَأَمَّا أَنْ يَصْرِفَ عَنْهُ مِنَ  
الشُّؤْرِ مِثْلَهَا - (احمد)

مسلمان کی ہر دعا جس میں معصیت یا قطع رحم  
نہ ہو اللہ تعالیٰ تین صدوں میں سے کسی کی موت  
میں اسے ضرور پہنچا کرے یا تو جلد سے جلد  
اس کی وہ طلب ہی پوری کر دیتا ہے یا پھر  
اس دعا کو ذخیرہ آخرت بنا دیتا ہے اس سے  
اس کی طلب کے بقدر کسی برائی اور ناخوشگوار  
کو دور کر دیتا ہے۔

یہ خوش خبری سن کر صحابہ کرام رضی اللہ عنہم بول اٹھے کہ پھر تو ہم خوب کثرت دعا میں کریں گے۔ آپ  
نے فرمایا۔ اللہ اکبر۔ تم جتنی بھی دعائیں کہ خدا کا فضل اور اس کا دامن رحمت اس سے زیادہ  
وسیع ہو گا۔ (مسند امام احمد)

جہاں تک ممکن ہو کسی پر من طعن یا کسی کو برا بھلا نہ کہنا چاہیے اور  
نہ حتی الامکان کسی کے حق میں بد دعا کرنی چاہیے یہود آپ  
کی مجلس میں آتے تھے تو اسام علیکم تم پر موت ہو کہتے تھے حضرت عائشہؓ نے سنا تو بڑی برہم ہوئیں  
اور ان کو سخت دسست کہنا شروع کیا۔ آپ نے ان کو اس سے روکا۔ آپ نے انتہائی مجبوری  
میں دشمنان اسلام کے حق میں بد دعائیں ضرور کی ہیں مگر اس میں اپنے کسی ذاتی انتقام، غصہ  
یا نفسانی جذبہ کا کوئی شائبہ بھی نہیں آنے پایا ہے۔ ولہذا ان کی دعا جہاں بچے کے لئے فال نیک  
ہے وہیں ان کی بد دعا ان کے مستقبل کے لئے برا شگون بھی ہے، لوگوں کی عادت ہوتی ہے کہ ذرا اسی  
بات پر اپنے اور اپنے بال بچوں کے حق میں بد دعا کے الفاظ نکال دیتے ہیں۔ مثلاً، خدا موت بھی  
نہیں دیتا، خدا عمارت کرے، کبھی مر بھی نہیں جاتا، خدا کسی کو ایسی اولاد نہ دے۔ یہ الفاظ ان  
طور سے عورتوں کی زبان سے زیادہ نکلتے ہیں۔ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا:-

لَا تَدْعُوا عَلَى أَنْفُسِكُمْ وَلَا تَدْعُوا  
عَلَى أَوْلَادِكُمْ وَلَا تَدْعُوا عَلَى

نہ تم اپنے حق میں بد دعا کرو اللہ اپنی اولاد کو  
بد دعا دے اور نہ اپنے مال و متاع اور بچوں

لہ اور نہ تم اپنے کسی حرام ہندی کا مال سے جو کاغذ لکھا جاتا ہے وہ خدا تعالیٰ کے یہاں قبول نہیں سمجھتا اور نہ بھی اسی  
شامل ہے۔

آمَوَالِكُمْ کے بارے میں آج سے الفاظ نکالو۔

یہ فرمانے کے بعد آپ نے فرمایا کہ ”تم کو کیا معلوم کہ تم جس وقت بد دعا کر رہے ہو وہ قبولیت دعا کا وقت ہو اور تمہاری بد دعا سن لی جائے (اور غصہ ٹھنڈا ہو جانے کے بعد تم کو پیشانی ہو۔

ادھر جو باتیں ذکر کی گئی ہیں ان میں کچھ باتیں تو دعا کے لئے مخصوص ہیں مگر زیادہ تر

## ذکر و دعا میں کس کو زیادہ فضیلت ہے

باتوں کا تعلق ذکر و دعا دونوں سے ہے۔ ذکر دعا ہو یا تسبیح و تہلیل سب کا مقصد اپنی عبادت کا اظہار اور رونا و قرب الہی ہے۔ لیکن راتم اپنے مطالعہ کی روشنی میں اس نتیجہ پر پہنچا ہے کہ دعا کے مقابلہ میں ذکر و تسبیح کا درجہ بعض حیثیتوں سے کچھ بلند ہے۔ دعا میں ذات و اقفا کی کیفیت زیادہ زیادہ ہوتی ہے۔ لیکن اس کے ساتھ اس کے اخلاص میں مطلب برآری اور ذاتی عرض و حاجت کی آمیزش بھی ہوتی ہے۔ برخلاف ذکر کے کہ اس میں خوف و رضا کا بے غرضانہ جذبہ شامل ہوتا ہے عشق و محبت کا بے غل و غش اظہار ہوتا ہے۔ اس کے غیر معمولی روحانی خفا و سکون بھی حاصل ہوتا ہے اور وہ قرب خداوندی کا قریب تر ماحول بھی ہے۔ اس سے دل میں سوز و گداز کی کیفیت بھی آسانی سے پیدا ہوتی ہے اور وہ لذت آشنائی بھی ملتی ہے۔ جس کے بارے میں شاعر نے کہا ہے ۔

دو عالم سے بیگانہ کرتی ہے دل کو عجب چیز ہے لذت آشنائی  
امام ابن قیم رحمۃ اللہ علیہ نے اس موضوع پر بڑی لمبی بحث کی ہے کہ دعا و ذکر میں کون زیادہ افضل ہے۔ وہ کہتے ہیں کہ :-

الذکر افضل من الدعاء الذکر	ذکر دعا سے افضل ہے ذکر اللہ تعالیٰ کی
ثناء علی اللہ عزوجل بیجیب اوفضا	تمام صفتوں اور نعمتوں کی تعریف کا نام ہے
والائم والدعاء سوال العبد	اور دعا میں بندہ اپنی حاجت کا سوال کرتا ہے
حاجتہ فایب هذا من هذا و	تو دونوں کا کیا مقابلہ ہو سکتا ہے۔ اسی بنا پر
لهذا جاء فی الحدیث من	حدیث میں آیا ہے کہ جو شخص میرے ذکر
شغلہ ذکرہ عن مسئلہ عطیتہ	کی وجہ سے دعا نہ کر سکے تو اس کو ہم مانگے گا

۱۔ اموالکم سے عثرین نے مال و مناع اور ماتحت دھن مراد لئے ہیں اس لئے ترجمین دونوں کو شامل کر لیا گیا ہے۔

افضل ما اعطى اساتذہ ولفہذا  
 کان المستحب فی الدعاء ان یبدأ  
 بالدعاء بحمد اللہ تملأ والثناء علیہ  
 سے بھی زیادہ دیں گے اور اسی بنا پر  
 دعا کے لئے ضروری قرار دیا گیا ہے کہ اس  
 کی ابتداء اللہ تعالیٰ کی حمد و ثناء سے  
 بین یدی حاجتہ (الوابل الصیب) کی جائے۔

پھر بے شمارہ یوں کی روشنی میں یہ بتایا ہے کہ کوئی دعا بغیر ذکر کے مقبول نہیں ہوتی اس  
 لئے دعا کے مقابلے میں ذکر افضل ہے۔ کچھ حضرات دعا کو ذکر سے افضل سمجھتے ہیں اس لئے کہ اس  
 میں بھی اپنی کمزوری بے چارگی اور محتاجی کا ذکر ہوتا ہے خدا سے تعالیٰ کے نزدیک بڑی کیفیت  
 انتہائی پسندیدہ ہوتی ہے چنانچہ سجدہ کی حالت جو اس کا سب سے بڑا مظہر ہوتا ہے اس کے لئے مدد  
 میں کہا گیا ہے کہ بندہ سب سے زیادہ قریب سجدہ کی حالت میں ہوتا ہے بہر حال یہ ایک ذوق  
 بحث ہے ورنہ ذکر اور تسبیح و تہلیل یا دعا دونوں اللہ کے قرب کا ذریعہ ہیں۔

ذکر حلقہ، ذکر اور مجلس ذکر | خدا کی یاد جس صورت، جس طریقہ اور نہج سے بھی ہو  
 سکے مومن کے قلب میں تازہ رہنی چاہیے۔ اسلئے

کہ ایک مومن کا سب سے بڑا اسلحہ اس کی سب سے بڑی قوت اور اس کے جسم و جان کی اصلی غذا یہی ہے۔  
 شریعت نے ذکر الہی کی کچھ انفرادی و اجتماعی صورتیں طریقہ ادا اوقات مقرر بھی کر دیے ہیں مثلاً نماز روزہ  
 حج، زکوٰۃ لیکن ان کے علاوہ ذکر و تسبیح و تہلیل کی بے شمار ایسی انفرادی و اجتماعی صورتیں ہیں  
 جن کے بارے میں یہ کہنا صحیح ہوگا۔ ہے بسیار شیوا است بتاں ماکہ نام نیست  
 و عظیم دین کی مجلس بھی ذکر ہے اللہ دینی تعلیم و تہذیب کا مشغلہ بھی ذکر ہے دینی تعلیم کی ترویج  
 و ترقی بھی ذکر ہے اور اقامت دین و اشاعت دین کی کوششیں بھی ذکر ہیں داخل ہیں۔ اس کی تعریف  
 میں صوفیہ کے مروجہ معلقہائے ذکر بھی شامل ہیں اور مدرسہ و خانقاہ کی زندگی بھی ذکر کی ایک صورت  
 ہے، بشرطیکہ ان میں اخلاص اور معنائے الہی اور تہذیب کی پوری روح موجود ہو محض رسمی  
 پابندی نہ ہو۔ ذیل میں چند احادیث نبوی نقل کی جاتی ہیں، جن کے ذکر کے وسیع مفہوم کی توضیح ہوتی ہے۔  
 حضرت معاذؓ ایک بار کسی مسجد میں تشریف لے گئے، وہاں کچھ لوگ بیٹھے ہوئے خدا کو یاد دلانے  
 والی اور نیک باتیں کر رہے تھے۔ انھوں نے دیکھا تو حنیفانہ کیا کہ آپ لوگ یہاں کیسے بیٹھے ہیں۔

یوں گوں نے بتایا کہ تَذَكُّرُ اللّٰهِ (اللہ کی یاد کر رہے ہیں) انہوں نے تاکیداً پوچھا کہ یہ اجتماع محض اسی مقصد سے ہوا ہے۔ لوگ بولے۔ ہاں محض یہی مقصد ہے۔ اس کے بعد انہوں نے یہ حدیث نبوی بیان فرمائی۔

ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم خرج عن حلقة مصحابہ فقال ما اجلسکم فہنا قالوا جلنا نذکر اللہ ونحمدہ علی ما ہدانا للاسلام ومن ہم علینا اللہ ما اجلسکم الا ذلک قالوا واللہ ما اجلسنا الا ذلک قال اما فی لہ استخلفکم تہمتہ لکم ولکننا اثانی جبرئیل فاخبرنی ان اللہ عزوجل یبایہ بکم الملیکۃ	رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک دن صحابہ کی ایک مجلس سے گزرتے۔ آپ نے شرکار سے دریافت کیا کہس مقصد سے تم جمع ہوئے ہو بولے خدا کی یاد کے لئے اور اس کے سنے اس بات کا شکر یہ پیش کرنے کے لئے کہ اس نے ہمیں اسلام کی ہدایت دی اور اس کے ذریعہ ہم پر احسان کیا۔ آپ نے قسم دے کر پوچھا کہ کیا واقعی تم محض اس مقصد سے یہاں جمع ہوئے ہو۔ بولے خدا کی قسم اس کے علاوہ دوسرا کوئی مقصد نہیں ہے۔ آپ نے فرمایا میں نے تم سے یہ قسم کسب الطینانی کی وجہ سے نہیں لی بلکہ تمہاری زبان اس کی تصدیق چاہتا تھا۔ ابھی جبرئیل میرے پاس آئے اور یہ خوشخبری دی کہ خدائے
--	--

(مسلم)

قدس فرشتوں کے سامنے تمہاری حق پرستی کی تعریف فرما رہا ہے۔

اس واقعہ میں اس تذکرہ کا ذکر کیا گیا ہے جو صحابہ کرام اسلام کی ہدایت پا جانے کے سلسلہ میں کر رہے تھے۔ حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ روایت کرتے ہیں رسول اللہ نے فرمایا کہ:-

لَا یَقْعَدُ قَوْمٌ یَذْكُرُونَ اللّٰهَ اِلَّا احْتَمَمَ الْمَلٰئِکَةُ وَغَشَّیَتْهُمْ الرَّحْمَةُ وَنَزَلَتْ عَلَیْهِمْ	کوئی گروہ جب بھی خدا کی یاد کے لئے مجتمع ہے تو فرشتے اس کو گھیر لیتے ہیں اور رحمت خداوندی اس کو اپنی آغوش میں لیتی
--	--

التَّكِينَةُ وَذَكَرَهُمُ اللَّهُ فِيمَنْ

عِنْدَهُ - (مسلم)

ان دو حدیثوں کے علاوہ ایک اور حدیث ہے جس سے واضح ہوتا ہے کہ ذکر کا مقصد

اور مراد کیا ہے۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کی ایک لمبی روایت ہے جس کا خلاصہ یہ ہے کہ اللہ نے کچھ فرشتے اس لئے مقرر فرما رکھے ہیں کہ وہ ہر وقت ذکر کی مجلسوں کی تلاش میں رہتے ہیں جہاں بھی ذکر کی کوئی محفل ہوتی ہے وہ بھی اس میں شریک ہو جاتے ہیں اور تمام شرکائے مجلس کو اپنے پردوں سے ڈھک لیتے ہیں۔ جب وہ مجلس برخاست ہو جاتی ہے اور وہ بارگاہِ قدس میں جاتے ہیں تو اللہ تعالیٰ اپنے علم کے باوجود ان سے دریافت فرماتا ہے کہ کہاں آئے ہو وہ عرض کرتے ہیں کہ خدایا ہم تیری زمین میں تیرے الٹا بندوں کے پاس سے آ رہے ہیں جو تیری تسبیح و تہلیل اور تکبیر و تہمید کر رہے ہیں۔ خدائے قدوس دریافت کرتا ہے کہ وہ کیا مانگ رہے تھے؟ وہ کہتے ہیں کہ تجھ سے تیری جنت کے طلبگار تھے، اللہ تعالیٰ پھر دریافت فرماتا ہے کہ کیا انھوں نے میری جنت دیکھی ہے وہ کہتے ہیں کہ دیکھی تو نہیں ہے، تو اللہ ربُّ العزت فرماتا ہے، اگر وہ دیکھ لیتے تو ان کی کیفیت کیا ہوتی ہے فرشتے کہتے ہیں کہ پھر تو وہ اندر پارہ حطیں ہو جاتے۔ پھر فرشتے کہتے ہیں کہ اے پروردگار وہ تیری پناہ ڈھونڈ رہے تھے، اللہ تعالیٰ فرماتا ہے کہ کس چیز سے پناہ مانگ رہے تھے کہتے ہیں کہ تیری دوزخ سے، پروردگار عالم ہلکا ہوتا ہے کہ انھوں نے دوزخ کی ہولناکی دیکھی ہے وہ کہتے ہیں کہ نہیں، ارشاد ہوتا ہے کہ اگر وہ دیکھ لیتے تو ان کی کیا کیفیت ہوتی۔ فرشتے عرض کرتے ہیں، پھر تو وہ اور زیادہ احمس سے پناہ مانگتے۔ پھر وہ کہتے ہیں کہ وہ لوگ تجھ سے استغفار بھی کر رہے تھے۔ رحمت خداوندی جوش میں آتی ہے، اور حکم، تمنا ہے کہ میں نے ان سب کو بخش دیا، اور جو مانگا وہ دیا اور ان کو دوزخ سے پناہ دی۔ فرشتے کہتے ہیں کہ ان میں ایک ایسا آدمی بھی تھا جو بڑا حاکم تھا۔ اتفاق سے اس طرف سے گزر رہا تھا اور ان کے ساتھ بیٹھ گیا، بارگاہِ قدس سے اعلان ہوتا کہ۔

وَلَهُ غَفْرَتٌ لِّهَؤُلَاءِ

میں نے اس کو بھی بخش دیا، یہ ایسے لوگوں

الْقَوْمَ لَا يَتَمَنَّوْنَ لَهُمْ جَلِيَّتَهُمْ

کا ہم نشین تھا جن کا ہم نشین محسوس نہیں



ہو سکتا۔

(بخاری و مسلم)

امام نووی رحمۃ اللہ علیہ ان احادیث کی تشریح کرتے ہوئے فرماتے ہیں۔

أَعْلَمَ أَنَّ فَضِيلَةَ الذِّكْرِ خَيْرٌ جَانِبًا لِكُلِّ فَضِيلَةٍ تَسْبِيحٍ وَتَهْلِيلٍ  
مَنْحَصَرَةٍ فِي التَّسْبِيحِ وَالتَّهْلِيلِ تَجَرُّوْهُمَا بِذِكْرِ عَمَدٍ وَدُرٍّ بَلَدٍ جَوْهَرٍ  
وَالْتَحْسِيذِ وَالتَّكْبِيرِ وَنَحْوِهَا كَوْنِيْ نَبِكْ كَامِ هَذَا كَلِّ لَيْسَ كَرَّ كَادِهٍ  
بَلْ كُلُّ عَامِلٍ فِيهِ تَعَالَى بِطَاعَةٍ ذَاكِرٌ لِّلَّهِ تَعَالَى

(کتاب الاذکار)

فَهُوَ ذَاكِرٌ لِّلَّهِ تَعَالَى

اس سلسلے میں یہ بات ذہن نشین رہنی چاہیے کہ ذکر کی جتنی قسمیں ہیں ان میں کوئی ذکر ہمیشہ افضل نہیں ہوتا بلکہ موقع محل کے لحاظ سے کوئی ذکر افضل اور کوئی مفضول ہو جاتا ہے مثلاً قرآن کی تلاوت افضل ذکر ہے۔ مگر آپ اگر رکوع یا سجدے میں تسبیحات کے بجائے قرآن کی تلاوت کریں تو یہ مکروہ ہے۔ اسی طرح نماز سے باہر قرآن کی تلاوت یا نماز میں قیام کے صورت میں قرآن کی تلاوت تسبیح و تہلیل سے زیادہ افضل ہے۔

لیکن ان غیر موقت اجتماعی اذکار کے علاوہ کچھ موقت انفرادی اذکار بھی ہیں جن کو نبی صلی اللہ علیہ وسلم اور صحابہ کرام رضی اللہ عنہ نے اپنا وظیفہ زندگی بنا لیا تھا اور یہاں ان ہی کی نشاندہی مقصود ہے۔ ان اذکار کا تعلق زندگی کے ہر گوشے اور ہر موقع سے ہے اگر ان اذکار اور ادعیہ کو اپنی زندگی کا معمول بنا لینے کا اہتمام کیا جائے تو اس سے ایمان و عمل میں بڑی بھی پیدا ہوگی اور انشاء اللہ یہ قرب خداوندی اور آخرت میں فلاح کا سبب بھی بنیں گے اور مذکورہ بالا اجتماعی اذکار میں بھی ان سے غیر معمولی مدد ملے گی۔

ذکر شہور کے ساتھ کرنا چاہیے | ذکر خواہ انفرادی ہو یا اجتماعی شہور و تہدیر کے ساتھ ہونا چاہیے محض سچہ گردانی نہ ہو۔ امام نوویؒ

فرماتے ہیں: خالداً بر فضائل الذکر مطلوب ذکر میں محض شہور مطلوب ہے۔

انفرادی اذکار کو کب چھوڑ دینا بہتر ہے | بسا اوقات بہت سے دینی اور اجتماعی کام ایسے بھی۔

بسم اللہ الرحمن الرحیم

پیش آجاتے ہیں۔ جن میں انفرادی اذکار کا تک کر دینا زیادہ بہتر ہے۔ اور کبھی اس کا چھوڑ دینا واجب ہو جاتا ہے۔ ایسے مواقع پر جو لوگ ذکر و تسبیح میں لگے رہتے ہیں وہ برا کرتے ہیں اور بے اعتدالت یہ چیز معصیت میں داخل ہو جاتی ہے۔ بہت سے ذکر کرنے والے لوگوں کو دیکھا گیا ہے کہ ضروری سے ضروری کام بلکہ فرض نماز کی پہلی تکبیر تک تسبیح کی تعداد پوری کرنے کے لئے چھوڑ دیتے ہیں۔ ایسا قطعی نہ کرنا چاہیئے۔ اگر کسی کے گھر میں آگ لگ جائے ایک اندھے کو ٹھوک کھانے کا اندیشہ ہو کوئی زخمی تڑپ رہا ہو تو ایسی صورت میں ذکر و دعا یہی ہے کہ آگ بجھائی جائے اندھے کو راستہ بتایا جائے اور زخمی کی مرہم پٹی کی جائے امام نووی رحمۃ اللہ علیہ کتاب الاذکار میں تحریر فرماتے ہیں:-

فاحوال تعرض للذكر	کچھ حالتیں اور صورتیں ایسی ہیں جو ذکر
يتحب قطع الذكر	کو پیش آتی ہیں جن کے پیش آنے کے
بسببها ثم يعود	بعد ذکر منقطع کر دینا بہتر ہے، اور پھر
بعد نزولها منها اذا	وہ صورت اور حالت باقی نہ رہے تو
سلم عليه رد السلام	ذکر کرنا چاہیئے، مثلاً ذکر کی حالت میں
شعر عاد الى الذكر و	کوئی سلام کہے تو اس کو ذکر چھوڑ کر پہلے جواب
كذا اذا اعطش عندة	دینا چاہیئے۔ پھر ذکر کرنا چاہیئے، اسی طرح
عاطش شربه	کوئی شخص پھینکنے کے بعد الحمد لہ کہے تو
وكذا اسمع المؤذن	اس کا جواب دینا چاہیئے، اگر مؤذن
اجابه وكذا اذا راى	اذان دے تو پہلے اس کا جواب دینا چاہیئے
منكرا زاله او معروفا	اسی طرح اگر کوئی برائی دیکھے تو پہلے اسے
ارشده اليه او مستر	دور کرنا چاہیئے، یا کوئی اچھی بات کی ہدایت
شدا اجابه شعراء	کرنی ہو تو ہدایت کرنی چاہیئے۔ یا اس سے
الى الذكر -	کوئی بات دریافت کی جائے تو پہلے
	جواب دینا چاہیئے پھر ذکر کرنا چاہیئے۔

(کتاب الاذکار ص ۷)

(سط مسبر)

# خواجہ میر درد (درد کا عہد)

۱۱۹۹ھ تا ۱۲۱۹ھ ۱۲۱۹ھ تا ۱۲۲۹ھ

مجیب اللہ ندوی

ارباب فضل و کمال کے دل چھوڑ دینے کی وجہ سے وہاں کی علمی و ادبی مجلسیں جس طرح  
سوئی ہو گئی تھیں اس کا ان کو شدید طور پر احساس تھا ہے  
عشاق کی طرح جتنے تھے یاں نامور فلک

تو نے خدا ہی جانے کہ کیدھر اڑا دیئے  
عالم میں جتنے پاک گہر تھے سو ایک ایک  
اولے سے رزگار نے یونہی گھلادئے

ان شاعرانہ استعاروں میں خواجہ صاحب نے اپنے زمانے کی خوئیں تاریخ ہولناک  
واقعات اور تاریک ماحول کا تعارف کرایا ہے۔ لیکن اس کا انداز بالکل دہی ہے جو  
خواجہ دام نرائن سوزوں کے اس شعر کا ہے جو انھوں نے اپنے آقا سراج الدولہ کی خبر سن  
کر کہا تھا۔

غزلان تم تو واقف ہو کہو مجنوں کے مرنے کی دوا نہ مر گیا آخر کو دیر لے پہ کیا گذری  
یعنی وہ اظہار میں رمز و اشارہ سے کام لیتے ہیں یا پھر در حدیث دیگر بات  
کہتے ہیں۔

شمع تو جل بھی ادا صبح نمودار ہوئی

پوچھوں اے درد میں کس سے خبر پر دانہ  
یہی وجہ ہے کہ وہ نظم و نثر میں واقعات و حوادث کا براہ راست ذکر کرنے کے  
بجائے اُن کے اثرات و نتائج کا ذکر کرتے ہیں جس سے اُن کا مقصد ہمیں عبرت دلانا  
اور اس سے سبق لینے کے لئے تیار کرنا ہوتا ہے کیونکہ ہر آدمی ایک حکیم کی نظر ایک مفکر

اے سنگ جو کچھ تو نے کیا شیشہ کے حق میں

کرتا ہے کوئی بھی یہ سلوک اپنے جگر سے

اس ماحول میں ہوس اقتدار نے جس طرح بھائی بھائی سے، چچا کا بھتیجے سے، اور دوست کا دوست سے گلہ گڑایا تھا، اس کو سامنے لائیے اور پھر اس شعر پر غور کیجئے، اس میں خوں آشام حالت کی کتنی صحیح نقشہ کشی کی گئی ہے، اس میں سنگ کو نہیں پورے سنگ دل ماحول کو خطاب کیا گیا انھوں نے اس میں ہلکی سی ملامت ضرور کی ہے کہ وہ اس ملامت پر مجبور تھے، مگر اس میں ایک مشفقانہ خیر خواہی بھی صاف طور سے جھلک رہی ہے۔

اُن کے زمانہ میں انسانوں نے اپنے ہم جنسوں کو جس طرح پامال اور مجروح کیا تھا اس سے خواجہ صاحب شدید طور پر متاثر ہوئے یہاں تک کہ وہ حقوق العباد کے لئے حقوق اللہ میں کوتاہی کو برداشت کر لینے کے لئے تیار ہو جاتے ہیں۔

یارب درست گو نہ رہوں تیرے عہد پر

بندے سے پر نہ ہوں کوئی بندہ شکستہ دل

خواجہ صاحب ایک واقف کار شاعر ہیں وہ سرمایہ دار کے مکر کو بھی جانتے ہیں اور غریب کے مصائب کو بھی، وہ زمانہ کی طبقاتی کشمکش سے بھی باخبر ہیں، ان میں جمہور کی ہمدردی اور عوام کی خیر خواہی بھی ہے امیروں کی یہ ذہنیت اُن پر اچھی طرح آشکارا تھی کہ سرمایہ دار نے دولت کے نشہ میں ہمیشہ شرفِ آدمیت کی تذلیل کی ہے خواجہ صاحب اپنی مذہبی روایات کو قائم رکھتے ہوئے اُن کے خلاف صدائے احتجاج بلند کرتے ہیں۔

قدر مردوں کی سمجھنے کے نہیں یہ مایہ دار

جو ہری واقف نہ ہوتے جو ہر شمشیر سے

اُن کو منعموں کے جو دستم کا بھی احساس تھا اس لئے وہ اُن کے عالیشان محلات کی کمزور بنیادوں کا ذکر کر کے اور مالِ ستم دکھلا کر اُن قصر نشینوں کو جھنجھوڑتے ہیں۔

منعم ایسے قصر لاکھوں لگے ہیں خاک میں

جز خرابی کے بتا کیا فائدہ تعمیر سے

کا دماغ اور ایک صوفی کا دل نہیں رکھتا اس لئے ممکن ہے عام آدمی مشاہدہ عالم اور واقعات  
سے صحیح استنباط نہ کر سکے بلکہ فریب کھائے، یہ اشعار ملاحظہ ہوں۔  
مگلستان جہاں کا دیدار گھوچشم عبرت سے  
کہ ہر اک سر و قد ہے اس چین میں نخل ماتم کا

---

کی جس کی چوں حجاب زمانے نے دلہی  
چھوڑا نہ پھر اسے نہ کیا - ہاشکستہ دل

---

آئندہ نہ کیجئے محبت دنیاء ہے پیٹ جائے عبرت

---

یاں عیش کے پردے میں چھپی دشمنی ہے  
ہر بزم طرب جوں مژدہ برہم زدنی ہے

---

میں کیا کہوں مجھے نظر آیا نہیں ہے کیا  
اس گلشن جہاں کا جو کچھ کہ ڈھنگ ہے

---

دو سروں کی طرح اُن کے لب پر محض نالہ و شیون نہیں ہوتا بلکہ اس میں ماتم گساری  
اور سینہ کو بی کے بجائے ضبط و تحمل کی کیفیت زیادہ ہوتی ہے وہ اگر نالہ بھی کرتے ہیں تو  
دلوں کو زخمی کرنے کے لئے نہیں بلکہ زخم دل کی جگہ دوزی کے لئے۔

آج نالوں نے مرے نور ہی دوسوزی کی  
زخم دل جتنے تھے یاں اُن کی جگہ دوزی کی  
زخم دل کی جگہ دوزی کی معنویت اور جدت پر بار بار غور کیجئے وہ اپنے سنگ دل  
ماحول کا نقشہ اس طرح کھینچتے ہیں۔

اس عہد کے عام شعراء کی طرح وہ حادثات و واقعات کا ذکر نہ تو عامیانہ انداز سے کرتے ہیں اور نہ گلہ حیات کرنا انھوں نے اپنا شعار بنایا ہے بلکہ وہ ایک ہمدرد کی طرح زخم دل کے اندر مال کی نہ صرف تدبیریں بتاتے بلکہ اس پر مرہم بھی رکھتے ہیں، وہ مایوس نہیں کرتے بلکہ صبر و تحمل کی تلقین کرتے اور ہمت و جرأت دلاتے ہیں وہ حادثہ زمانہ کو نیش نہیں نوش کہتے ہیں۔

حادثہ زمانہ کیا تیری جفا سو کیا بلا

ہم کو سپہرمت ڈھانیش بھی یاں نوش ہے  
وہ لوگوں کو آواز دیتے اور پکارتے ہیں کہ حالات کی ناز ساز گاری سے تھک کر بیٹھ جانا مردانگی نہیں اور نہ مصائب و مشکلات سے گھبرانا کوئی اچھی بات ہے، ان سب کو جھیل جانا جدوجہد کرنا مردانگی ہے۔

محنت درخ و غم سے یاں درد نہ منہ چھپائیے  
بار بھی اٹھائیے جب تین سر ہے دوش ہے  
تھکے اور پامال قافلے کی طرف سے جب اُن کی اس پکار کا جواب نہیں ملتا تو انھیں حیرت ضرور ہوتی ہے مگر وہ پیچہ حیرت بن کر کھڑے نہیں ہو جاتے بلکہ اس کو اٹھانے کی کوشش کرتے ہیں۔

اٹھتی نہیں ہے خانہ ذخیر سے صدا دیکھو تو کیا بھی یہ گرفتار سو گئے  
خواجہ صاحب کا یہ ایک شعر بعض شعراء کے دیوان پر بھاری ہے۔  
اس وقت ہر خاص و عام مایوسی اور قنوطیت کا شکار ہو رہا تھا، وہ کہتے ہیں مانی پر افسوس اور حال مستقبل کی طرف حسرت سے تنکے کی ضرورت نہیں ہے۔

جو کچھ ہونا تھا دل پر ہو گزرا  
نہ کر اے درد بار بار افسوس

بس بار دل زیادہ نہ ہو حسرت چمن  
کیدھ لے پھر دل گامیں گلگشت باغ کو

بعض تنگ نظر ناقدین خواجہ صاحب کے اس رکھ رکھاؤ ضبط و تحمل اور تہذیب و شائستگی کو اس بات پر محمول کرتے ہیں کہ وہ ایک گوشہ نشین اور صوفی شاعر تھے ان کی دنیا تنگ اور محدود تھی۔ انھوں نے نہ تو حالات کا قریب مشاہدہ کیا تھا اور نہ ان حادثات و واقعات کی کوئی چوٹ اُن کے دل پر پڑی تھی اس لئے اُن کی شدت چھپن اور کسک وہ اتنی محسوس نہیں کر سکتے تھے جتنی ان کے دور کے ان شعراء نے محسوس کی جن کو حالات سے براہ راست سابقہ پڑا تھا اور جو اس بھٹی میں پتے اور جلے تھے، لیکن یہ بات وہی لوگ کہہ سکتے ہیں جنہوں نے اُن کے کلام کا یا تو غائر مطالعہ نہیں کیا ہے یا پھر وہ کسی خاص مقصد سے اُن کی بامقصد شاعری پر پردہ ڈالنے کی ناکام کوشش کرتے ہیں، آگے اس کی تفصیل آئے گی کہ اُن کی شاعری میں زندگی کا عنصر کتنا ہے اور اس میں انسانی جذبات و احساسات کی کتنی اچھی ترجمانی کی گئی ہے، یہاں اتنا ذہن نشین کر لیجئے کہ خواجہ صاحب ان حالات کے محض تماشا ہی نہیں تھے بلکہ اس بحرِ خوں کے شنا آور تھے، انھوں نے دوسروں کو زخم کھاتے ہی نہیں دیکھا تھا بلکہ خود بھی زخم کھائے تھے۔ اُن کا لبِ اظہار اگر بازاری انداز میں شکوہ آلود نہیں ہوتا تو اس کی وجہ یہ نہیں تھی کہ اُن کے دل پر اس کی چوٹ نہیں لگی یا زمانہ کی پستی و بلندی سے انھیں سابقہ نہیں تھا بلکہ اس کی وجہ ان کی عزیمت پسند طبیعت کی بلندی اور وہ یقین و توکل تھا جو خاںِ خدا کا خاص حصہ ہوتا ہے اُن کی نظر صرف واقعات پر نہیں تھی بلکہ وہ سبب کو بھی پیش نظر رکھتے تھے اس لئے وہ حالات کی عکاسی کرتے بلکہ تودرِ حدیث دیگر ان ادھر بہت سے اشعار نقل کئے جا چکے ہیں چند اشعار اور ملاحظہ ہوں ۷

نہ مانے نے لے درد چوں گرد باد  
دکھائی بلندی دہتی مجھے  
مدت تیں باغ بوستان کو دیکھا  
یعنی کہ بہار و خزاں کو دیکھا  
ہر لب زخم نمک سود ہے گو مثلِ عمر  
شکوہ آلود نہیں۔ لبِ اظہار ہنوز

”ہر لب ز غم نمک سود“ ساجد معض شاعر تخلیل اور مبالغہ آرائی نہیں بلکہ اس وقت کے مسلسل بگڑتے ہوئے سیاسی حالات کی اس میں بہترین عکاسی ہے بعض واقعات سے پتہ چلتا ہے کہ خواجہ صاحب ان حالات کی زد ان پر اور ان کے خاندان پر بھی ضرور پڑی ہوگی ان کے نانا اور دادا دونوں حضرات کا تعلق دربار شاہی سے تھا، خاص طور پر ان کے نانا نواب امیر احمد خاں نادر شاہ کے حملے کے موقع پر بہادر شاہ کے فوج کے ساتھ میدان میں نکلے اور شہید ہوئے۔ تذکروں اور تاریخوں میں زیادہ تفصیل نہیں ملتی لیکن قرینہ سے یہ بات کہی جا سکتی ہے کہ اس کا اثر ان کی جاگیروں اور ذرائع آمدنی پر بھی پڑا ہوگا۔

خواجہ صاحب اوائل عمری میں سپاہی پیشہ تھے اور اپنی خاندانی جاگیر کی دیکھ بھال کرتے تھے مصحفی تذکرہ میں لکھتے ہیں :-

” در عہد فردوس آرام گاہ سپاہی پیشہ بود (ص ۱۲)

مولانا حبیب الرحمن خاں شروانی لکھتے ہیں :

ابتدائے شباب میں دنیا دار رہے جاگیر و معاش کے اہتمام میں پوری تنگ و دو کی، کی، امرائے شاہی اور مقربان بارگاہ کے نازاٹھائے ” (مقدمہ دیوان درد) اوپر ذکر آچکا ہے کہ خواجہ صاحب کے مکان پر ہر ماہ کی پندرہ تاریخ کو ایک مجلس شعر و سخن برپا ہوتی تھی جس میں اس عہد کے تمام ممتاز شعراء اور بامقام شریک ہوتے تھے مگر حوادثِ روزگار سے مجبور ہو کر انھیں یہ سلسلہ بند

لے یہ سود کے مدوح ہیں ان کی سالگرہ کے موقع پر سودا نے متعدد قطعاً لکھرائی خدمت میں پیش کئے تھے، دو قطعے کے چند شعر ملاحظہ ہوں -

شود بہ بطن صدف قطرہ شکل دانہ گرہ  
دہد بر شستہ طول مل ہزار گرہ

نمک حباب دریی بجز تازہ ابر کرم  
برائے سال شماری عمر تو ہر سال  
اور دوسرے قطعہ کا ایک شعر ملاحظہ ہو :

کشاد کار خلائی ہے سال عمرہ

نہا یہ دم بدم آتی ہے عرشِ تاجا فرش



کر دینا پڑا، اور پھر انہی کے حکم سے یہ مجلس میر تقی میر کے گھر منعقد ہونے لگی، میر نے نکاح الشہار میں اپنے اس فضل کا ذکر بڑے احسان شناسانہ انداز میں کیا ہے،

مجلس رنجتہ کہ بخاند بندہ بتا رخ  
ہر راہ کی پندہ تارخ کو جو بندہ کے  
پا نزد ہم ہر راہ مقرر است دالہ بذات  
مکان ہر اردو کی ادبی مجلس ہوتی ہے خدا  
ہمیں بزرگ است زیرا کہ پیش از میں این  
گواہ ہے کہ یہ انہیں بزرگ (خواجہ میر درد)  
مجلس بخاند اش مقرر بود از گردش روزگار  
کی ذات کی بنا پر ہے پہلے یہ مجلس خود ان کے  
بیمداد بر ہم خورد از بسکہ بایں احقر  
دبت کند پر ہوتی تھی مگر گردش روزگار نے اسے  
اخلاص دلی داشت گفت کہ این مجمع  
بر ہم کر دیا چونکہ احقر خواجہ صاحب دلی اخلاص  
را شما بخاند خود معین بکنید بہتر است  
رکھتا تھا انہوں نے فرمایا کہ اگر یہ مجلس  
نظر بر اخلاص آں مشفق عمل کردہ آمد  
تہارے گھر ہو کرے تو زیادہ بہتر ہے،  
خدا اش ابدال باد سلامت وارد  
اس مشفق کے خلوص کی قدر کرتے ہوئے میں نے  
اس پر عمل کیا خدا تعالیٰ انہیں ابدال باد نک  
( حصہ ۵ )  
سلامت رکھے۔

اس مجلس میں خواجہ صاحب نے میر کی شعری صلاحیتوں کا اندازہ کر کے ان کے میر مجلس ہونے کی پیشین گوئی کی تھی، میر نے نکاحات الشعراء میں بڑے فخریہ انداز میں اس کا ذکر کیا ہے۔

ایا ہے کہ فقر خدمت آن بند گوار  
جس زمانہ میں خواجہ صاحب کی خدمت  
شرف اندوز میشد از زبان مبارکش میفرمود  
میں برابر حاضری دیا کرتا تھا ان کی زبان  
کہ میر محمد تقی تو میر مجلس خواجی شد الحمد للہ  
مبارک ایک دن یہ جملہ نکلا کہ میر تقی میر تم میر  
کہ صرف آن سر سلسلہ خدا پرستان  
مجلس ہو کر رہو گے خدا کا شکر ہے کہ خدا  
موثر افتاد ( حصہ ۵ )  
پرستوں کے سردار کا یہ جملہ میر سے حق میں موثر ہوا۔  
اس مجلس کی برکات کی بڑی وجہ یہی ہے کہ میر نے لکھا ہے گردش روزگار تھی گو گردش روزگار  
کی وضاحت نہ تو خواجہ صاحب نے کی ہے اور نہ میر نے لیکن ”گردش روزگار بے مدار“ کا

لفظ اس کی اہمیت اور شدت کا نشانہ ہی کرتا ہے، آگے تفصیل آئے گی کہ انھوں نے امر اسلامی پر تنقید کی بھی ہے علماء و صلحاء کی روش پر صرف زنی بھی کی ہے اور مختلف اخلاقی تمدنی اور معاشرتی تراپیوں کی نشانہ ہی کر کے ان کے اصلاح کی صورتیں بھی بتائی ہیں، غرضیکہ حادثات زمانہ اور گردش روزگار پر آہ و بکا شور و غوغا نہ کرنے کی وجہ ان کی بے خبری نہیں بلکہ باخبری تھی انھوں نے ان حالات پر ایک جذباتی شاعر اور عام آدمی کی طرح نہیں بلکہ ایک عارف حکیم اور مصلح کی حیثیت سے نگاہ ڈالی تھی اس لئے ان کے اظہار میں وہی عارفانہ توکل، حکیمانہ ضبط اور درویشانہ استقلال اور مصالحت شان نمایاں نظر آتی ہے۔ اور پھر حالات ہی نہیں بلکہ پوری کائنات پر انھوں نے اسی حیثیت سے نگاہ ڈالی تھی، خود لکھتے ہیں :

خدا کا شکر ہے کہ اس دنیا کو میں نے خوب	الحمد للہ کہ ازیں جہاں را خوب دیدم
اچھی طرح دیکھا ہے۔ میں نے بھی کبھی اس دنیا کو	از تماثلے آں سیر کر دیدم ماہم گاہے در
خوب برتابے اور اس عالم کو چشم عبرت دیکھا	دنیا بودہ ایم و چشم عبرت زین عالم
بے پس مری ہر بات کو تمہیں قابل اعتماد سمجھنا	ایم پس ہر گفتہ ما اعتماد نایند و براہ در آیند
چاہئے اور اس گلستان ہستی کے گل و خار کو جو تم	کہ برگل و خار کہ دریں گلستاں می بیند از نظر
دیکھتے اور اس سے فائدہ اٹھانے ہو ان سب پر	افکندہ ماست کہ می چنید۔

میں نے نگاہ ڈالی ہے

اگر ایک بار زمیں پر اور دوسری بار آسمان	گر سوائے زمیں و گر بگردوں بینی
پر نگاہ ڈالتے ہو اور تم کو میری نگاہ سے کچھ یادہ	از دیدہ من دلے ترافروں بینی
نظر آتا ہے تو سمجھ لو کہ وہ سب میری نظر سے پوشیدہ	ایں ہا ہمہ از نظر گذشت است مرا
نہیں ہے جو کچھ تم اس وقت دیکھتے ہو میں اس	من دیدہ ام آنرا کہ تو اکنون بینی

سے پہلے دیکھ چکا ہوں۔

گزر رہے نظر سے ایک عالم  
غالباً ان کے زمانہ میں بھی کچھ کوتاہ نظروں نے ان کے کلام پر اس حیثیت سے  
اعتراض کیا تھا جس کے جواب میں وہ فرماتے ہیں کہ میرے دل پر بڑے بڑے حادثات

اور واقعات ہی نہیں بلکہ کتاب زندگی کے ایک ایک ورق کے نقصان کا اتنا اثر پڑتا ہے کہ انہیں  
نم ہو جاتی ہیں اُن کچھ عبارت ملاحظہ ہو۔

باغبانِ گلستانِ سخن کہ سخنورِ انِ سخن  
فہان باشند از طبع سخن سر آسن کہ  
عند لبِ گلشن معانی ست اگر خوب  
واقع نہ خواہند بوازِ خیانتِ نفس  
خود قصد بہادرادی در کلام من خواہند  
نمود و حال اکہ من منصف مزاج  
بدعوی زور شاعری و زبانِ دانی  
ایں ہمہ ناہائے سخن نمی سرایم بلکہ  
اصل جوشِ عشقی مرا باعثِ ایں ہمہ زاد  
ناہیامی شود ظاہر سخن نثر باشد خواہ  
نظم بود

د مشتاقِ سخن و سخنورِ انم و بر خیر خواہی  
ایں صاحبِ کمالات جاں می خشام داگر  
برگِ دقتی از گلِ تصنیف کلمے در گلزار  
جہاں خزاں اندر اس می رخسار  
ایں شوریدہ مال ہیچہ ان اشکِ عبرت  
از چشم می چکاند غرض کہ خدا از حال  
ظاہر و باطن ہر کس خوب می داند۔  
( درد دل ص ۱۲۹ )

آج سے دو صدی پہلے کے کسی اردو شاعر کے بارے میں یہ کہنا کہ وہ اپنی شاعری سے  
ابلاغ کا کام لینا چاہتا تھا ایک مبالغہ آمیز بات ہوگی لیکن خواجہ کے بارے میں یہ بات

گلستانِ سخن کے واقف کار جو سخن سن اور  
سخن فہمی جو گلشنِ معانی کی عنایتِ خوشی خواں  
ہے اگر پورے طور پر واقف نہیں ہونا چاہتے  
ہیں تو اپنی طبیعت کی خیانت کی وجہ سے میرے  
کلام پر اعتراضات کرتے ہیں، اعلیٰ درجہ  
کی شاعری اور زبانِ دانی کے باوجود  
اپنی شاعری اور زبانِ دانی کا دعویٰ نہیں  
کیا کرتا اور نہ اس وجہ سے کلام کرتا ہوں  
بلکہ میرے ضمیر میں خدا نے جو عشق رکھ  
دیا ہے وہ ناہائے درد بن کر ظاہر ہوتے  
ہیں خواہ یہ نظم ہو یا نثر۔

اور سخنوروں اور سخن فہموں کی تیر خواہی  
اور اُن کے کمالات کے اعتراف میں کوئی  
کسر اٹھا نہیں رکھ، اگر گلیِ تصنیف کا ایک  
ورق بھی اس گلزارِ جہاں میں جھڑ جاتا ہے  
تو احقر کی پر شور طبیعت ایسی ہے کہ اس کی  
چشمِ عبرت سے آنسو جاری ہو جاتے ہیں۔  
خدا تعالیٰ ہر شخص کے ظاہر و باطن سے  
خوب واقف ہے۔

بلا خوف تردید یہ بات بھی جاسکتی ہے کہ انھوں نے اپنی شاعری اور نثر نگاری سے ابلاغ کا کام لیا ہے اور اسی جذبہ ابلاغ کی وجہ سے وہ اپنی شاعری اور نثر نگاری میں واقعات اور حادثات کا براہ راست ذکر نہیں کرتے بلکہ درحدیث دیگر اہل کرتے ہیں اور پھر وہ اُن کے اسباب کا کھوج بھی لگاتے ہیں جو انسان کی تباہی بربادی اور ذلت کا سبب بنتے ہیں۔ اور اتنا ہی نہیں بلکہ وہ انسان کی توجہ اُن بلند اخلاقی قدروں کی طرف پھرنے کی کوشش کرتے ہیں جو انسان کو اس کے مقام اور مرتبہ سے روشناس کراتی ہیں۔ اُن کے نزدیک انسان کی موجودہ پستی کا اصل سبب یہ ہے کہ آپس کی محبت، انسانی ہمدردی یا دوسرے لفظ میں دردِ دل جو انسانیت کا جوہر ہے اسے انسان کا دل خالی ہو گیا ہے، اگر اُس کے اندر یہ اخلاقی خوبیاں پھر واپس آجائیں تو انسان اپنی موجودہ پستی سے نکل سکتا ہے جو دردِ دل انسان کا مقصد تخلیق اس کے بارے میں کہتے ہیں۔۔۔

دردِ دل کے واسطے پیدا کیا انسان کو  
 ورنہ طاعت کے لئے کچھ کم نہ تھے کردبایاں  
 اُن کے نزدیک اگر خدا کے حق میں کوئی کوتاہی ہو جائے تو اتنا بڑا جرم نہیں ہے مگر  
 کسی انسان کی لکھنی وہ کسی حال میں پسند نہیں کرتے، وہ خدا سے دعا کرتے ہیں کہ  
 یا رب درست گو نہ رہوں سیرِ عہد پر  
 بندے پر نہ ہو کوئی بندہ شکستہ دل  
 اگر لوگ اُن کی اس درد بھری آواز پر لبیک نہیں کہتے تو اپنے محبِ طہین سے انہیں بھر  
 لے میں کہتے ہیں۔

انہوں کو تو ناہائے مرا بگوششِ دل ز شنیدی و بہ مغز سخن نہ رسیدی

(نالہ درد ص ۵۲۲)

ہر زمانِ عالم دے پوشیدہ ماند رازِ من      ۛ      بچو دل جرس کس ایں جانہ نو آواژین  
 پانی نہ گلِ دقا کی بو بھی      ۛ      اس باغ میں جا بجا پھرا ہوں  
 اُمی نہیں غائے زنجیر سے صدا      ۛ      دیکھو تو کیا بھی یہ گرفتار سو گئے

## باب الاستفسار و الجواب

۳۳۳ ر ۱۴۱۱ھ

آخون منزل جس پور مکرم و محترم و معظم حضرت مولانا مجیب اللہ صاحب  
صلی مراد آباد اسلام علیکم ورحمۃ اللہ وبرکاتہ !

خدا کرے آپ کی صحت ٹھیک ہو؟

دو امور میں آپ کی تحقیق بندہ عالی کو مطلوب ہے اولاً یہ کہ کیا احادیث شریف یا تاریخ سے انبیاء نبی اسرائیل از حضرت اسحاق تا حضرت عیسیٰ مسیح علی نبینا علیہم الصلوٰۃ والسلام کا سفر مکہ معظمہ برائے حج و زیارت کتبہ اللہ ثابت ہوتا ہے یا نہیں؟ بندہ بے علم یہ سمجھ رہا ہے کہ جب حج کی فرضیت حضرت ابراہیم علیہم السلام کے زمانہ سے فرض ہے تب آپ کے بعد آئے انبیاء کرام نے ضرور مکہ کا سفر کیا ہوگا۔ اگر آپ کی نظر سے اس سلسلہ میں قصص القرآن یا کسی اور کتاب میں کچھ گزرا ہو تو اذناہ نوازش ضرور تحریر فرمائیں نیز یہ بھی کہ کیا اس سارے دور میں خانہ کعبہ اور مکہ و معظرت کی عظمت و اہمیت سے قوم بنی اسرائیل ناواقف تھے یا غافل تھے، دوم یہ کہ صاحب خدمت کے منصب کی کیا حقیقت و ماہیت اور مالہ و ما علیہ ہے؟ لوگ لپھے اچھے دیندار فاضل قسم کے صاحب خدمت کی اصطلاح کو اللہ کی مشیت اور نظام تکوین کے تحت ہونے والے واقعات اور حادثات پر گھنٹا کرتے وقت نہایت پر وثوق انداز میں استعمال کہتے ہیں اور ان سے اگر کسی سند یا تحقیق کا مطالبہ کیا جائے تو شاہ عبد العزیز صاحب محدث دہلوی کے حوالے سے روایات المعروف بہ ادواح ثلاثہ نام کی کتاب کا نام پیش کر دیتے ہیں۔ تو آپ مطلع فرمائیں کہ کیا انہوں نے شریعہ اور احکام و ضعیہ صاحب خدمت نام کا کوئی عہدہ یا مقام ہے؟

اسلام علیکم ورحمۃ اللہ وبرکاتہ

سکری و محتری

بہت دنوں کے بعد آپ کی خیریت معلوم ہوئی جس سے خوشی ہوئی۔ محمد ایشی میں بھی اچھا ہوں

آپ کے سوالات کے جوابات ذیل میں درج ہیں خدا کرے اس سے آپ کی تسخیری ہو جائے۔  
 ۱۱۔ تفسیر روح المعانی اور مرتبہ شرح مشکوٰۃ میں کچھ عبادتیں ملتی ہیں جن سے یہ پتہ چلتا ہے  
 کہ حضرت ابراہیم کے بعد جتنے انبیاء مبعوث ہوئے ان سب نے حج کیا تھا اب مسئلہ یہ  
 ہے کہ یہ حج ان پر واجب تھا یا مستحب اس پر مکی حافظ ابن حجر وغیرہ نے روشنی ڈالی ہے  
 پہلے تفسیر روح المعانی کی عبارت ملاحظہ ہو۔

وَمَنْ كَفَرَ فَإِنَّ اللَّهَ غَنِيٌّ الْعَالَمِينَ کی تفسیر کرتے ہوئے لکھتے ہیں۔  
 وَاتَّأَنَسَ بَعْضُهُمْ لَكَوْنِهِ  
 عِبَادَةٌ عَظِيمَةٌ بِأَنَّهُ مِنَ الشَّرَائِعِ  
 الْقَدِيمَةِ بَنَاءً أَعْلَى مَا رَوَى أَنَّ  
 آدَمَ عَلَيْهِ السَّلَامُ حَجَّ  
 أَرْبَعِينَ سَنَةً مِنَ الْهِنْدِ  
 مَا شَاءَ وَأَنَّ جَبْرِيْلَ قَالَ  
 لَهُ إِنَّ السَّلَامُ كَانَ يُطَوِّفُونَ  
 قَبْلَكَ بِهَذَا الْبَيْتِ سَبْعَةً  
 أَلْفَ سَنَةٍ وَادْعَى ابْنُ اسْحَقَ  
 أَنَّهُ لَمْ يَبْعَثِ اللَّهُ تَعَالَى نَبِيًّا  
 بَعْدَ إِبْرَاهِيمَ الْآحِبِّ وَالَّذِي  
 صَرَّحَ بِهِ غَيْرُهُ أَنَّهُ مَا مِنْ  
 بَنِي إِبْرَاهِيمَ خِلَافًا لِمَنْ اسْتَنْبَى  
 هُوْدًا وَصَالِحًا عَلَيْهِمَا الصَّلَاةُ  
 وَالسَّلَامُ (روح المعانی ص ۴۷)

مَلَا عَلِي قَارِي رَحْمَةُ اللَّهِ عَلَيْهِ آيَتِ يَكُنْ أُمَّةً جَعَلْنَا مَنِيكَ بِرَبِّكَ كَرْتِ هُوَ  
 کہ اس میں اس وجہ سب شامل ہیں پھر لکھتے ہیں۔

مرقات کی عبارت ملاحظہ ہو :-

ثم اختلف في ان الحج كان واجبا  
على الامم قبلنا ام وجوبه مختص  
بنا لکما لنا والاظهر الثاني واختار  
ابن حجر الاول واستدل بقوله  
ما من بني الا حجة البيت فهو  
من الشرائع القديمة وجاء  
ان ادم عليه الصلوة والسلام  
حج اربعين سنة من الهند  
ماشيا وان جبريل قال له  
ان المثلثة كانوا يطوفون قبلك  
بالكعبة سبعة الاف سنة  
وهذا كما ترى لادالة فيه  
على اثباته ولا على نفيه وانا  
يبدل على انه مشروع في ما  
بين الانبياء عليهم الصلوة  
والسلام ولا يلزم من كونه  
مشرقا ان يكون واجبا مع  
ان الكلام انما هو في الامم  
قبلنا ولا يبعد ان يكون واجبا  
على الانبياء دون اممهم فيكون  
هذا من خصوصيات الانبياء  
واتباع سيد الانبياء كما حقق

اس بارے میں اختلاف ہے کہ حج پہلی امتوں  
پر واجب تھا یا اس کا وجوب امت محمدیہ  
کی تکمیل شان کے ساتھ خاص ہے، زیادہ ظاہر  
بات دوسری ہے مگر حافظ ابن حجر پہلی رائے  
کو ترجیح دی اور انھوں نے اس روایت سے استدلال  
کیا ہے جس میں ہے کہ "مہربی نے بیت اللہ کا  
حج کیا ہے" اور یہ فریضہ قدیم شریعتوں کا جزو رہا ہے  
حضرت آدم علیہ السلام چالیس سال حج کے  
لئے پیدل ہندستان سے گئے اور حضرت جبریل نے  
اسی سے کہا کہ آپ کی ولادت سے ہزار پہلے  
سے ملائکہ اس کا طواف کر رہے ہیں اس کو نقل  
کرنیکے بعد ملائکہ یہ کہتے ہیں کہ لیکن اس  
میں وجوب کی نہ کوئی مثبت دلیل ہے  
اور نہ اس کی نفی کی دلیل ہے پس اس سے  
اتنی بات ثابت ہوتی ہے کہ دوسرے انبیاء  
کے درمیان یہ عبادت رہی ہے لیکن یہ کہ یہ عبادت  
ان پر واجب تھی اس سے یہ بات نہیں ملتی  
اور کلام اسی پاس میں ہے یہ بعید نہیں ہے  
کہ نبات خود انبیاء پر حج واجب رہا ہو مگر ان  
کی امتوں پر نہ رہا ہو تو ان کی خصوصیات  
اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے اتباع میں  
شمار ہوگا یہ صحیح طریقہ سے ثابت ہے کہ

فی باب الوضوء وقد صرح انه  
 علیه الصلوٰۃ والسلام لما  
 بلغ عسقا فی حجة الوداع  
 قال یا اَبی کبرای واد هذا قال  
 وادی عسقا قال لقد مر به  
 هو وصاله علی بکر بن احمر  
 خطا مہما اللیف واذرہم  
 العباء وارديتهم التماس  
 یلبون یحبون البیت

جب نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم حجتہ الوداع میں  
 عسقا کے مقام پر پہنچے تو فرمایا کہ اے ابو کبر  
 یہ کون سی وادی ہے انہوں نے جواب دیا کہ  
 یہ وادی عسقا ہے آپ نے فرمایا کہ اس وادی  
 نے حضرت ہود اور صالح علیہ السلام دو ...  
 تنو منہ سرخ اونٹوں پر ہوا جو گزشتہ  
 تھے ان کی نگام کھجور کی چھال کی تھی اور  
 ان کا لباس عبا اور اپنی چادر تھی تلبیہ کرتے  
 ہوئے انہوں نے بیت حقیق کا حج کیا۔

( رواہ احمد ج ۲ ص ۱۶۹ )

دوسری کتابوں میں بھی اس کا ذکر ہے جس سے یہ بات ثابت ہو جاتی ہے کہ یہ فریضہ  
 دوسرے انبیاء نے بھی ادا کیا تھا اور بیت اللہ شریف کی عظمت قدیم زمانہ سے یکساں  
 طور پر رہی ہے چنانچہ جاہلیت میں بھی اس کی عظمت باقی رہی اعلیٰ قادی نے جو د ایت  
 نقل کی ہے اس سے حضرت ہود اور حضرت صالح جو حضرت ابراہیم سے پہلے انبیاء کرام  
 گئے ہیں اس سے ان کا حج گنا ثابت ہوا۔ اسرائیل اس کی اہمیت سے واقف تھے مگر ضد  
 کی وجہ سے انکار کرتے تھے قرآن نے قَسَمَ کَفَرًا بَعْدَ ذَٰلِكَ قَالَ اللّٰهُ عَنِّيْ عَنی  
 اَلْعَلَمَیْنِ میں اسی طرف اشارہ کیا ہے۔ اِنَّ اَوَّلَ بَیْتٍ وَّضَعْنَا لِلنَّاسِ کَالْقَاعِ مِیْ اِیْہا ہے۔  
 آپ کو دوسرا سوال کسی بڑے شیخ سے کرنا چاہیے تھا جس کا مقام تصوف میں اونچا ہو  
 مگر آپ نے پوچھ لیا ہے تو چند جملے عرض کیے دیتا ہوں سب سے پہلی بات تو یہ ذہن نشین کر لینی چاہئے کہ ابتدا  
 تصوف ایک عملی تربیت کا نام تھا مگر بعد میں فلسفہ کی آمیزش سے یہ بھی ایک فن بن گیا اور اس  
 کی بھی کچھ اصطلاحیں مقرر ہو گئیں جس طرح فنِ حدیث وفقہ ابتدا میں جب تک یہ فن نہیں بنے  
 تھے تو ان کی نئی اصطلاحیں بھی نہیں بنی تھیں مگر جب یہ فن گیا تو ان کی بہت سی  
 اصطلاحیں بن گئیں حدیث وفقہ کی تو بے شمار اصطلاحیں ہیں۔ محدثین اور فقہاء کے



وجہات کے لئے بہت سی اصطلاحیں بن گئی ہیں مثلاً محدث، حافظ، حاکم، اصحاب التریج، اصحاب  
التخریج، اصحاب اقتاد وغیرہ وغیرہ۔ اسی طرح تصوف کی کچھ اصطلاحیں جن پر فلسفیانہ رنگ  
چڑھ جانے کا وجہ ہے اور غیر محقق قسم کے تصوفیوں کی تصانیف کی وجہ سے اصل تصوف اور  
اس کی اصطلاح میں قابل اعتراض بن گئیں ہیں ورنہ اصل تصوف میں کوئی قابل اعتراض بات نہیں  
مثلاً تصوف کی اصطلاح ہے فنا و بقا ہے، اس کے باب سے میں شیخ دقت مولانا محمد احمد صاحب  
مظاہر الاعلیٰ فرمایا کرتے ہیں کہ حدیث میں آتا ہے کہ لا یومن احدکم حتی یکون تبعاً  
لما جئت بہ یعنی اپنی خواہش کو شریعت کے تابع کر دیا جائے اسی کو صوفیاء فنا  
کہتے ہیں اور اس پر جس کو دوام حاصل ہو جائے اسے بقا کہتے ہیں۔ بتائیے اس میں کون  
سے اعتراض کی بات ہے؟ حافظ ابن قیم رحمۃ اللہ علیہ منازل السائرین کی شرح مارک السالکین  
میں صوفیاء کی اصطلاحات کی بہت اچھی توجیہات کی ہیں مگر حافظ ابن قیم کو بہت سے  
توحید کے دعویدار لوگ آدھا تہہ مانتے ہیں، اور اس کا چھپنا بھی ان لوگوں نے بند کر دیا ہے۔

ذوالحجۃ الحرام ..... دامت برکاتکم

اسلام علیکم ورحمۃ اللہ وبرکاتہ

آپ کے مہنامہ "الرشاد" کا مطالعہ میں برابر کرتا رہتا ہوں مجھے یہ اندازہ ہوا کہ  
ماشاء اللہ آپ مسائل میں بہت متوازن رائے قائم کرتے ہیں اس وقت میں کئی ذہنی الجھنوں  
میں مبتلا ہوں اسلئے میں آپ کو زحمت دے رہا ہوں کہ آپ میری الجھنیں دور کرنے میں قابل  
قبول مدد فرمائیں۔

ایک الجھن علماء کے موجودہ رویہ سے ہے جنہوں نے تمام عربی مدارس میں عقائد کی کتاب  
شرح عقائد نسفی کے بجائے نجدی رسالہ رد الاشرار سے یا مولانا شاہ اسماعیل دہلوی کی انگریزیوں  
کی تحریف کردہ کتاب "تقویۃ الایمان" کے اصولوں کو داخل نصاب کر لیا ہے ان  
اصولوں کی بنا پر سابق علماء رہنمائی مثلاً مولانا شاہ ولی اللہ محدث دہلوی، مولانا شاہ  
عبدالعزیز محدث دہلوی، مولانا شاہ عبدالقادر محدث دہلوی، مولانا شاہ عبدالغنی محدث

دہلوی، مولانا شاہ اسماعیل محمدی، مولانا عبدالغنی محمدی، مولانا احمد سعید محمدی، مولانا فضل رحمان گنج مراد آبادی، استاد الحید مولانا نظام الدین فرنگی علی، بحر العلوم ملا عبدالعلی فرنگی علی، مولانا عین القضاۃ بانی مدرسہ فرقانیہ لکھنؤ، مولانا محمد علی مونجیری بانی مدرسہ دارالعلوم ندوۃ العلماء لکھنؤ، حاجی محمد امداد اللہ مہاجر مکی اور مولانا حبیب الرحمن خاں صاحب شیروانی وغیرہم بھی مشرک اور بدعتی قرار پائیں گے یہ تو میں نہیں سمجھ سکتا اور نہ کوئی دوسری عقل سلیم سمجھ سکتی ہے کہ ان اصولوں کی بنا پر کچھ لوگ تو مشرک اور بدعتی قرار پائیں اور کچھ لوگ نہ قرار پائیں اور کچھ لوگ نہ قرار پائیں مجھے یا انھیں بے کیا دین کو مذکورہ علمائے ربانین نے نہیں سمجھا صرف آج کل کے علماء کے سمجھ میں آ رہا ہے اس سلسلہ میں میری رہنمائی فرا کر مجھے شکور فرمائیں۔

دوسری انھیں ابھی حال میں یہ پیدا ہوئی ہے کہ کویت پر عراق کے حملے کے سلسلے میں ۸۶ ملکوں کے علماء نے قرآن مجید کے حسب ذیل دو واضح حکموں کو کیوں نہیں اختیار کیا۔

۱۱۔ وَلَا تَرْكَبُوا إِلَى الَّذِينَ ظَلَمُوا فَمَا تَسْكُمُ النَّارُ وَمَا لَكُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ

مَنْ أَوْلِيَاءُ شِم لَا تَنْصُرُون ۵

۱۲۔ وَإِنْ طَائِفَتَانِ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ اقْتَتَلُوا فَأَصْلَحُوا بَيْنَهُمَا فَإِنْ بَغَتْ أَحَدُهُمَا عَلَى الْأُخْرَىٰ فَقَاتِلُوا الَّتِي تَبَغَتْ حَتَّىٰ تَفِيضَ إِلَىٰ أَمْرِ اللَّهِ، الْآيَةُ۔

امریکہ کا ظالم ہونا بالکل واضح ہے اس کی طرف قطعی توجہ نہ ہونا چاہیئے۔ رابطہ کے وفد کو فریقین سے مل کر ان کے خیالات معلوم کر کے صحیح فیصلہ کرنا چاہیئے۔ فقط

آپ کا خادم ————— افتخار احمد جامی  
چاند مسجد، مداح گنج، سیٹاپور روڈ  
۲۶ ستمبر ۱۹۹۰ء

کرمی و تحری زید عظیم  
اسلام علیکم ورحمۃ اللہ  
گرامی نامہ لا، میرے علم میں یہ نہیں ہے کہ یہ دونوں کتابیں کن مدارس میں پڑھائی جاتی ہیں؟

ردالاشراک رسالہ تو میں نے دیکھا نہیں البتہ تقویۃ الایمان کے بارے میں آپ کا یہ کہنا کہ انگریزوں کی تحریف کردہ کتاب ہے صحیح نہیں ہے۔ بڑے بڑے ذی علم علماء کی نظروں سے گزری ہے اگر اس میں کوئی تحریف ہوتی تو اسے ضرور واضح کر دیتے اگر آپ کے علم میں کوئی ایسی تحقیق ہو تو مجھے بھی مطلع کریں۔ یہ بھی علم نہیں ہے کہ یہ کسی مدرسہ کے نصاب میں داخل ہے ہم سب کے یہاں تو عقائد نسفی ہی پڑھائی جاتی ہے یا پھر شاہ ولی اللہ صاحب رحمۃ اللہ علیہ کا العقیدہ المحمدیہ یا عقیدہ اسطادیہ۔ ردالاشراک کو تو میں نہیں بتا سکتا کہ اس میں کیا لکھا ہے البتہ تقویۃ الایمان میں تو مرے علم میں کوئی ایسی عبارت نہیں ہے جس سے ان حضرات کا مشرک ہونا ثابت ہوتا ہو البتہ اگر کوئی عمل جو قرون اولیٰ میں نہ ہوا ہو اسے عبادت اور ثواب کی حیثیت سے کرنا البتہ بدعت ہے لیکن راقم الحروف کے نزدیک اگر اسے بھی ذوقی طور پر کیا جائے تو بدعت سیئہ نہیں ہے مثلاً بعض اکابر مبلاد میں قیام ذوقی طور پر کرتے ہیں اسے بدعت سیئہ کہنا میرے نزدیک صحیح نہیں ہے اس میں بڑی افراط و تفریط نظر آتی ہے بدعت میں مبتلا لوگ اگر افراط میں مبتلا ہیں تو اس کا رد کرنے والے بھی تفریط میں مبتلا ہیں یہ حضرات خود نہ جانے کتنی نئی نئی بدعتوں کا پیر ہیں خود مبتلا ہیں مگر چند بدعتوں اور خلافت اولیٰ چیزوں کو لیکر محاذ آرائی کئے ہوئے ہیں۔ یعنی جو عیب بدعتوں میں مستقل طور پر مبتلا لوگوں میں پایا جاتا ہے وہی ان لوگوں کا بھی پیدا ہو گیا ہے۔ ہونے کو اس سے برا سمجھتے ہیں۔

آپ کی دوسری الجھن کے بارے میں بھی کچھ چکا ہوں آپ نے جو باتیں نقل کی ہیں یقیناً وہ قابل غور ہیں مگر کون سا یہ ہے خزانہ دہشیں۔

آخر میں ایک اہم عالم کا خط نقل کرنے کے بعد میں نے اپنا ایک نوٹ اس پر لکھ دیا ہے ممکن ہے کہ اس سے آپ کی الجھن میں کچھ کمی آجائے، ارشاد کی ڈاک میں اسے پڑھ لیں۔

خادم  
مجیب اللہ ندوی

جہیز کی شرعی حیثیت اور اس میں دیتے ہوئے سامان کی ملکیت کے بارے میں اکثر سوالات آتے رہتے ہیں۔ ذیل کا استفتاء بھی اسی سلسلے میں ہے۔

اس سلسلہ میں راقم الحروف اختلافات کی صورت میں یہی رائے دیا کرتا ہے اور بلاوجہ طلاق دینے کی صورت میں تعزیراً کچھ جبرانہ عائد کرتا ہے۔

**استفتاء**

کیا فرماتے ہیں علمائے دین مندرجہ ذیل سوال کے متعلق،  
زید نے اپنی بیوی کو بوقت نکاح اور بعد نکاح جو زیورات اور ملبوسات و دیگر اشیائے استعمال کے لئے دی تھیں طلاق منقطعہ کے بعد کن چیزوں کو واپس لے سکتا ہے۔ جواب  
قرآن و سنت کی روشنی میں مطلوب ہے۔ بحوالہ،

سائل محمد اکرم موضع دپوسٹ کٹولی کلاں،  
بسم اللہ الرحمن الرحیم

**الجواب** ————— ہو لموافق للصواب  
سب سے پہلے یہ بات سمجھ لینی چاہیے کہ جہیز کی کوئی شرعی حیثیت نہیں ہے کہ اس کا مطالبہ لڑکی والوں سے کیا جائے شریعت کے نزدیک تان و نفقہ کے ساتھ گھر کے آباد کرنے لئے ضروری سامان کا انتظام بھی لڑکے پر لازم ہے حضرت فاطمہؓ کو حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم نے جو کچھ گھر کا سامان عنایت فرمایا تھا وہ اپنے پاس سے نہیں بلکہ ان کی ذرہ فروخت کرائی اور اس سے جو رقم ملی تھی اس سے گھر کا سامان درست فرمایا اور مہر بھی ادا کر دیا۔ حضرت علیؓ آپ کی کفالت میں تھے، اس لئے یہ انتظام بذات خود حضورؐ نے فرمایا۔

اب مسئلہ ہے کہ لڑکی کو جو سامان اس کے گھر والے یا سسرال دے دیتے ہیں اس کی حیثیت امانت کی ہوتی ہے یا عاریت کی یا ہبی کی یہ ایک عرفی مسئلہ ہے مگر عرف کے لئے قرآن کا ہونا ضروری ہے راقم الحروف کے نزدیک جہیز کے سامان کو امانت تو کسی طرح کہا نہیں جاسکتا اس لئے کہ عرفاً اس کا استعمال امانت کے طور پر نہیں ہوتا ہے، اگر امانت بالا حازت مان لیا

لیا جائے تو اس کی صراحت ضروری ہے اور ایسا ہوتا نہیں اسے عاریت بھی نہیں کہا جاسکتا، عاریت محدود بھی ہوتی ہے اور مطلق بھی محدود تو نہیں ہو سکتی اسلئے کہ وہ سامان کسی خاص وقت کے لئے نہیں لئے جاتے اگر مطلق ہے تو اس کا مفہوم یہ ہے کہ اگر محدود ہوتی تو چاہے وہ استعمال کرتا یا نہیں کرتا اس کو مقررہ وقت کے بعد واپس کرنا ضروری ہوتا، مطلق میں استعمال تک وہ روک سکتا ہے مگر کوئی عاریت زندگی بھر کے لئے نہیں ہوتی،

اس لئے راقم الحروف اسے ان وجوہ سے ہیہ قرار دیتا ہے جس وقت یہ سامان یا نقد دیئے جاتے ہیں کسی کے ذہن میں یہ نہیں ہوتا کہ یہ واپس ہوگا اور ہیہ کے لئے قبضہ ضروری ہے وہ قبضہ تو ظاہر ہے کہ جب والدین نے اس کے حوالہ کر دیا تو قبضہ ہو گیا پھر دوسری بات یہ کہ اگر میاں بیوی میں اختلاف نہ ہو اور طلاق یا حلق کی نوبت نہ آئے تو کسی کو یہ خیال ہی نہیں پیدا ہوتا کہ اسے واپس بھی کرنا ہے، یہ طلاق وغیرہ ہی کی صورت میں مطالبہ ہوتا ہے، جو اس بات کا قرینہ ہے کہ وہ اس کی ملک ہے، چنانچہ بسا اوقات لڑکی اپنا سامان خراب ہوتے ہوئے دیکھتی ہے تو گھر والوں کو ٹوکتی ہے اور بہت سی چیزیں وہ گھر میں محفوظ رکھنے کی کوشش کرتی ہے، اس سلسلے میں فقیہ امت مولانا عبدالحی صاحب فرنگی محلی کے حسب ذیل فتویٰ سے بھی اس کی تصویت ہوتی ہے،

### استفتاء

کیا فرماتے ہیں علمائے دین جو چیزیں اپنی لڑکی کو جہیز میں دیتے ہیں حتیٰ اس کا کون ہوگا شوہر بلا والدین،

جس شہر میں عرف میں یہ ہو کہ اشیا جہیز بطور تملیک کے دی جاتی ہے نہ بطور عاریت کے جیسا کہ بلاد ہند میں وہاں وہ جہیز میں ملک لڑکی کی ہوگی درختار میں ہے۔

### الجواب

جہیز انبتہ شواہد ان ما دفعہ لہا عاریتہ وقالت هو تمليك اوقال الزوج

کسی نے اپنی لڑکی کو جہیز دیا پھر اس نے دعویٰ کیا کہ یہ عاریت تھا اور اس نے کہا کہ تملیک تھا یا شوہر نے بھی یہی کہا

ذالک بعد موتھا یرث منه وقال الأب اور رشتہ بعد موتہ عاریۃ فالمعتبر أنا القول للزوج ولهما اذا كان العرت مستورا ان الاب یرفع مثلث لهما

اس کی موت کے بعد نگدہ اس کا وارث ہو جائے اور باپ نے یا اس لڑکے کے ورثہ نے کہا کہ یہ عاریۃ تھا تو اعتبار ہوگا یا بیوی کا ہوگا اور جبکہ عرت میں جو سامان باپ دیتا ہے وہ عاریۃ نہیں ہوتا بلکہ جازا ہوتا ہے۔

جہا زالا عاریۃ۔

پس ان چیزوں کی سنتی وہ لڑکی ہوگی اور بدونات وہ جملہ ورثہ پر بحسب حصص شرعیہ تقسیم ہوگی۔

والشہا علم

فتاویٰ عبدالحی ص ۲۵۵ مطبع شوکت اسلام لکھنؤ۔ اس کے علاوہ مجموعۃ الفتاویٰ ج ۱ ص ۳۳ ج ۱ ص ۲۵ ج ۱ ص ۲۸۲ ج ۱ ص ۲۲۸ پر بھی مولانا فرنگی ملی نے اس کے مثل جوابات دئے ہیں۔

مندرجہ بالا فقرے سے یہ واضح ہو گیا کہ عند النکاح سامان جہیز مطلقاً حصہ ہے اور اس کو باللفظ ہبہ یا عاریت کے ساتھ مقید نہ کیا ہو تو بھی عرتاً وہ سامان لڑکی کی ملکیت ہو جائے اور اسی پر قیاس کرتے ہوئے جو سامان لڑکے کو نجی استعمال کے لئے دیا گیا ہو وہ بھی اس کی ملکیت ہو جائے گا۔ یہ حکم اس صورت میں ہے جب جہیز کا سامان اختلاف کا سبب بن رہا ہو اگر دونوں فریق رضامندی سے ایک دوسرے کا سامان واپس کر دیں تو پھر یہ صورت شریعت کے نزدیک پسندیدہ ہوگی اس لئے کہ پہلی صورت میں کچھ حق تلفی کا امکان باقی رہتا ہے لیکن عورت کے ساتھ تعنت روکنے کے لئے نہ بالامورت ہی اختیار کرنا شرعی مصلحت ہے۔

# الرشاد کی ڈاک

محترم المقام اساذگرمی حضرت ناظم حساب  
اسلام علیکم رحمۃ اللہ وبرکاتہ  
امید ہے کہ مزاج افداس بخیر ہوں گے۔

آپ کا ادارہ موسم پر رشحات (ستمبر ۱۹۹۰) پڑھنے کے بعد محسوس ہوا کہ یہ چند الفاظ و کلمات کا مجموعہ نہیں ہے بلکہ کسی دل مجروح کے رشحات ہیں جو نوک قلم پر آکر صفحہ قرطاس پر نقل ہو گئے ہیں لیکن ان حقائق کو سننے والے کان اور دیکھنے والی آنکھیں نہیں ملتیں پڑھنے والے تو پڑھتے ہیں لیکن بے حسی کا یہ عالم ہے کہ کان کے پردوں سے گزر کر یہ سب باتیں ہوا میں تحلیل ہو جاتی ہیں، اور مرض تصلب و تجرک و بد سے قلوب ان حقائق و معنی کو جذب نہیں کر پاتے درتہ آپ نے رشحات میں جن حقائق کو بے نقاب کیا ہے اگر ملت اسلامیہ کے دلوں کو بے سند کے مولویوں اور نام نہاد قائدوں نے قوت انجذاب و انکسار سے محروم نہ کر دیا ہوتا تو معلوم نہیں اس کو پڑھ کر کتنے دل پاش پاش ہو جاتے اور کتنے دامن تارتار ہو جاتے اور آپ کے نقطہ دفاق پر مجتمع ہو جاتے، لیکن انہوں نے کہ عام طور پر لوگ ملت کے کاموں میں یا تو غیر ذمہ دارانہ لگے ہوئے یا پھر سیاسی مفادات یا جماعتی بندھنیں ان کو ایک وحدت میں آنے میں مانع ہیں۔ ہندوستان میں مسلکی اور جماعتی عصبیتوں سے اوپر اٹھ کر مسائل پر سوچنے کی جو صلاحیت آپ کو اللہ تعالیٰ دی ہے ہم سب کو اس سے فائدہ اٹھانے کی توفیق عنایت کرے اور ہمارے دلوں کو تصلب و تجرک سے محفوظ رکھے آمین۔

آپ نے رشحات میں ملت اسلامیہ کو اتحاد و اتفاق کا جو زیریں سبق دیا ہے تمام مسلم قوم اور بالخصوص ہندوستان کی تمام اسلامی درسگاہوں کے ذمہ داروں کو اس پر غور کرنا چاہیئے اور میری ناچیز رائے کے مطابق آپ کو اس اتحاد و ملت اور دفاق المدارس و المعاهد کے سلسلہ میں عیسائی نمائندہ کے جملہ کا (we line in umbrella) کا مصداق بن کر جنگاہ حیات

میں پیش قدمی کرنا چاہیے خواہ عزیز الحسن مجذوب نے خوب کہا تھا  
پلٹ دو فرش بلا دو عرش اب بھی فوجِ افریقہ  
اگر تم سب کی آوازوں کی اک آواز ہو جا

آج اگرچہ ہندوستان میں مختلف ناموں سے مختلف جماعتیں اور انہیں بھری ہوئی ہیں  
لیکن انا اسیروانہ امیر قومن یوق الخیر کے مرضِ مہلک میں مبتلا ہو کر تفریق و انفصال کا شکار  
ہو کر قوتِ تسخیر سے محروم ہیں جس کی وجہ سے ہندوستان میں ہمارا کوئی وزن محسوس نہیں کیا جاتا  
کاش مسلمان ہند آپ کی مدائے اتحاد پر لبیک کہتے امید ہو کہ الرشاد کے صفحت میں اس سلسلہ  
کو جگہ دیں گے نہ والسلام، آپ کا مخلص ڈاکٹر مختار احمد اصلاحی، رشادی

قصبہ مین پور، اعظم گڑھ

عمری دعویٰ جناب ایڈیٹر صاحب ماہنامہ جامعۃ الرشاد، اعظم گڑھ اسلام علیکم  
امید ہے کہ مزاج گرامی بخیر ہوں گے، براہ کرم اسے ضرور شائع کریں۔ آپ کا ماہنامہ  
دیہات کے پتہ پر پابندی سے پہنچ جا رہا ہے، ڈاک کی نظر کم ہی ہوتا ہے۔ آپ اپنے رسالہ  
کا ایڈیٹر لی لکھتے ہیں اس کا کوئی ثنائی نہیں۔ آپ کے رسالہ کا تعارف جناب مہلا بھاپا  
صاحب ندوی گیادی نے کیا ہی شہر میں ملاقات کے دوران کرایا تھا اور نونہ کا ہرچہ پڑھنے کے  
لئے دیا تھا۔ اس وقت جو ایڈیٹر لی آپ کے رسالہ کا پڑھا اسی وقت سے معتقد ہو گیا تھا کہ رسالہ  
کا ایڈیٹر لی جاندار ہے اور ایڈیٹر بھی بہت ہی قابل آدمی معلوم ہوتے ہیں۔ چونکہ آپ سے متعلق  
ہماری معلومات محدود تھیں۔ رسالہ ملنے کے ساتھ پہلے آپ کے رسالہ کا ایڈیٹر لی یعنی جسے آپ  
”رشمات“ لکھتے ہیں پابندی سے اور سب سے پہلے پڑھتا ہوں۔ کوئی بھی شخص آپ کے رسالہ  
کا ایڈیٹر لی پڑھنے کے بعد آپ کی لیاقت کا، صلاحیت کا لوہا مان لے گا کہ یہ شخص صاحب  
عجز ہے اور دور اندیش ہے اور درد رکھنے والا ہے آپ کا حال اس مسلمان کی طرح ہے کہ  
جس کے ایک پیر میں کاشا چھبے تو اس کا سارا جسم اس کے لئے پریشان ہو لٹھے پیچیں ہونٹے۔  
آپ اپنے رسالہ کے شذات میں جو بھی ہندوستان کے موجودہ حالات میں ہندو اور  
مسلمان اور دنیا کے اسلام پر تبصرو کیا کرتے ہیں یا پیشین گوئی کرتے ہیں وہ میں نے اکثر دیکھا



ہے کہ صحیح منطقی ہے۔ مثلاً الیکشن سے قبل ہندوستانی سیاست پر راجیو گاندھی، اندرا گاندھی اور بی جے پی جو کچھ لکھا تھا وہ بالکل ہو بہو صحیح نکلا۔ اسی طرح اور بہت طرح کے واقعات ہوئے ہیں، چاہے مسلمانوں سے متعلق ہوں یا ہندوؤں سے متعلق یا دنیا کے اسلام کے مسلمانوں سے متعلق بالکل صحیح اور درست ہوتے ہیں۔ جو بات بھی آپ کے دل و دماغ میں ہوتی ہے وہ غلو ص دل سے قلم سے کاغذ پر لے آتے ہیں اور ہم سب کو ماہ دکھاتے ہیں۔ ریڈر دشین کے متعلق آپ نے مسلمانوں کو بالکل صحیح مشورہ دیا ہے صحیح راہ بتائی ہے۔ آپ کا تبصرہ مشورہ اور پیشین گوئی تینوں صحیح ہوا کرتی ہے۔ آپ نے تمبر کے شمارے میں جو دشمنیات لکھے ہیں وہ بالکل صحیح ہے کہ ”ہندو اور عیسائی جو کام آگے کرنا ہوتا ہے اس کا نقشہ بیس برس قبل سے بناتے ہیں اور دھیرے دھیرے اس پر عمل کرتے ہیں اور مسلمان فوراً سوچتا ہے اور فوراً کر ڈالتا ہے اور سکھ کرنے کے بعد سوچتا ہے۔“ تینوں باتیں صحیح اور تجربے کی ہیں، عراق کا موجودہ حکمران صدام حسین جو پکا لمحہ ہے اور اسلام کو میزیم میں رکھنے کا قائل ہے کہ اسلام اس دہریہ میں چلنے کا کوئی سوال نہیں۔ یہ شخص پکا اسلام دشمن ہے۔ اس نے سامنے مسلمانوں کی طاقت کو توڑ مرڈ کر رکھ دیا ہے اور اسرائیل کو مضبوط اور طاقتور بنا دیا ہے اس نے مسلمان ملک ایران پر حملہ کر کے مسلمانوں کا خون بہایا اور پھر ناکام و نامراد پرانی ہی باتوں پر تصفیہ کیا۔ جبکہ مسلمان کا مسلمان پر خون حرام ہے مگر اس نے بے رحمی سے بہایا اور اور نہ ہر ملی گیس کا استعمال اپنے قبیلہ اور ایران کے صوبوں پر کیا۔ مگر یہ عرب خاموش تماشائی اور عصبیت کی بنیاد پر صدام کے مددگار ہے۔ صحیح اور غلط حق اور ناحق کی کوئی تیز نہیں کی۔ نتیجہ آج وہی صدام حسین نے اپنے ہی گھر پر ڈاکہ ڈال دیا ہے حملہ کر دیا ہے ان ہی لوگوں پر جنہوں نے اس کی ملالہ دھمکیوں کی تھی۔ خلیل حامدی صاحب پاکستان جماعت اسلامی کا ایک مضمون سہ روزہ دھو (۱۳ ستمبر ۱۹۹۰ء) میں دیکھا تھا کہ صدام حسین کا وزیر خارجہ جو طارق بن عزیز ہے وہ دراصل عیسائی ہے نام اس کا جارج عزیز ہے۔ آپ نے صدام حسین کو ایٹم سے ڈاکو سے جو تشبیہ دی ہے وہ بالکل صحیح اور درست ہے۔

ماہنامہ افکار دہلی (اگست ۱۹۹۰ء) کے ایڈیٹر صاحب نے مسلمانوں کی توجہ کشمیری مسلمانوں کی طرف کی ہے کہ وہاں مسلمان عورتوں، لڑکیوں اور بہو بیٹیوں کی عصمت دری کی جا رہی ہے۔

مگر ہندوستان کے مسلمان رہنما اور سیاست دان بالکل خاموش ہیں سانس تک نہیں لیتے۔ ہندوستانی فوج کے نظام کی روپ رٹ کا اس نے اردو ترجمہ شائع کیا ہے۔ مردوں کو فوجیوں کو کرنٹ لگانا مرد بنایا جا رہا ہے اور سب کچھ دہشت گردی کے نام پر ہو رہا ہے کیا ہندوستان کے صوبہ پنجاب میں بھی پنجابیوں کے ساتھ ایسا ہی کیا جا رہا ہے وہاں کی بھی ماں بہنوں کی فوج اور پولس والے باپوں اور بھائیوں کے سامنے ان کی عصمت دری کہہ رہے ہیں؟ خدا کرے آپ بخیر ہوں۔ فقط والسلام خاکسار (جناب اقبال احمد خاں (مجاہد)

۲۳/۱۱/۱۳۱۱ھ - \_\_\_\_\_ مکتبہ عنایت، گیارہ بہار  
الداغی پندرہ روزہ (عربی) محمدی مولانا مجیب اللہ صاحب ندوی

السلام علیکم ورحمۃ اللہ وبرکاتہ، خدا کرے آپ کے تمام رفقاء کا ہر طرح بخیر و عافیت ہوں، پابندی سے "الرشاد" اردو اور عربی ملتا رہتا ہے، فقہ سے زبان و ادب اور حالات حاضرہ تک پر آپ کی مفید نگارشات سے مستفید ہوتا رہتا ہوں، خدا کیم آپ کو جزائے خیر لوے، اور علم و فکر کی مزید خدمت کی توفیق ارزانی کرے۔ آمین۔

تایہ شمارہ میں "فقہ اکیڈمی" کے تعلق سے مولانا عبد اللہ عباس صاحب ندوی کی تنقید پر آپ کی تنقید پڑھی تعلیمی رفاقت اور معاشرت کی بے تکلفی میں جو جملے آپ نے بطور خاص ان کے لئے لکھے ہیں، ان سے قطع نظر ریاکار بالکل بجا ہے اور یہی بات ہر اس آدمی کے لئے کہی جاسکتی ہے جو اس بروقت اور مخلصانہ کوشش کے سلسلہ میں نامعقول تنقید کرتا ہو۔ میں نے انہ خود "ذکر و فکر" کا مذکورہ شمارہ نہیں دیکھا ہے آپ کی تحریر سے اس کا علم ہوا۔ میری رائے ہے کہ مولانا مجاہد الاسلام صاب قاسمی (خدا ان کی صحت و عمر میں برکت عطا کرے) نے اس کوشش کے ذریعہ پڑ لکھے نوجوانوں میں علم و مطالعہ اور جدید مسائل کے تئیں غور و فکر کا جو جذبہ بیدار کر دیا ہے یہی اس کام کی افادیت کی واحد ایسی دلیل ہے جس کے بعد چنداں کسی اور بات کی ضرورت نہیں، ہر چند کہ اس کوشش کے دیگر بے شمار مفید ترین پہلو بھی ہیں، مثلاً یہ کہ مختلف مکتبہ فکر کے علماء ایک جگہ محبت و اخلاص کے سایہ میں مل بیٹھتے ہیں، ہندوستان جہاں ایک مکتبہ فکر دوسرے کو منحرف کرتا ہے

یکس درجہ مفید بات ہے، اس سے ملک و ملت کے دیگر بہت سارے مسائل میں اتحاد و یکجہتی کی فضا ہموار ہوتی ہے، جس سے مثبت نتیجے انشاء اللہ برآمد ہوں گے، میں نے الدعا کے بعض شماروں میں اور میازہ شمار میں بھی اس کے ان مفید گوشوں کی طرف اشارہ کیا ہے۔

البتہ آپ نے طلحی بحران کے تعلق سے جو بات ”ریشحات“ میں کہی ہے، اس سلسلہ میں یہ عرض ہے کہ یہاں کی بددیانت اور کور مغز صمانت نے (خصوصاً اردو صحافت نے) صدام حسین کو جس طرح صلاح الدین ایوبی کے روپ میں پوری طاقت و قوت کے ساتھ اور مسلسل پیش کرنا شروع کر دیا ہے، اور نوجوانوں کو اس کے مطاعونہ پیہم کی وجہ سے غلط فہمی ہو رہی ہے، اور حق و باطل کا دانستہ طور پر جوابہام اس کے نتیجہ میں رونما ہو رہا ہے۔ کیا اس کو دیکھتے ہوئے اس بات کی ضرورت نہیں ہے کہ ہندو مسلمانوں کے دکھ درد کو مناسب مقدار میں رونے کے ساتھ ساتھ صدام حسین بعثیت، ناصریت، کمالیت، اور پیغام محمدی کے خلاف اس سازش کی صحیح طور پر نقاب کشائی کی جائے جو اس وقت پھر طاقت کے ساتھ چراغ مصطفوی سے ستیزہ کا رہے۔ مسئلہ محض کسی عرب کا یا اسلامی ملک کا نہیں ہے، بلکہ مسئلہ یہ ہے کہ لوگوں نے باطل کو نہ صرف حق ثابت کرنا شروع کر دیا ہے بلکہ اس کو حق کا ناقدا اور ملت کا داصد مدی خواں کی شکل میں پیش کرنا شروع کر دیا ہے۔ اس صورت حال کو دیکھتے ہوئے اس بات کی شدید ضرورت ہے کہ آپ ایسے لوگ جو عالم عربی اور عالم اسلامی کے خلاف بعثت پارٹی اور عربی قومیت کے خود تراشیدہ صنم کے آزرانِ نحر کار سے واقف ہیں، وہ دیگر فتنوں کی طرح اس وقت از سر نو زندہ ہونے والے اس فتنہ سے فریب خوردہ لوگوں کو وقف کرنے کی ممکنہ کوشش کسی صورت میں دینے نہ کریں دراز نفسی کے لئے معافی پاتا ہوں۔ والسلام مع الاکرام

(جنا، فورہ عالم اپنی فکری صحت، دیوبند)

نوٹ :- عزیزم آپ کے جذبات قابلِ قدر ہیں مگر صدام حسین میں برس سے ملک میں الحاد پھیلا رہا ہے، اسی طرح شام میں مافظہ الاستبداد بھی چراغ مصطفوی کو ایک زمانہ سے بجھانے میں مصروف ہے مگر دو مہینے پہلے اس کے خلاف تو بندھن

میں کوئی کانفرنس ہوئی اور نہ کوئی تحریک چلی اور جس وقت اس نے ایران پر حملہ کیا تھا اتنا شور شرابا ہوا مگر جب کویت پر اس نے حملہ کیا اور سعودی عربیہ کو خطرہ لاحق ہوا تو ہم سب کو اس کی اتحادی تحریک شدت سے یاد آئی اور اب بھی حافظ الاسد پر بحث نہیں آ رہے ہیں، میں تو اس کے اتحاد پر اس سے پہلے بھی ککھ چکا ہوں اور ادھر بھی اس کی حرکت کو قزاقی قرار دیا ہے، جو لوگ اسے صلاح الدین اولیٰ قرار دے رہے ہیں وہ سعودی عربیہ کی دشمنی میں یہ سب بک بے ہیں، مگر اس وقت تو ساری دنیا اس کی مذمت کر رہی ہے اسرائیل کی مخالفت میں وہ جو بات کہتا ہے اسے بھی میں نے بچکانہ یا مکارانہ بات کہا ہے، اس سے زیادہ کیا کہا جائے مگر ان شاہی حکمرانوں کو بھی کیسے نظر انداز کیا جائے کہ اپنی دولت سے وہ دشمنوں کو مدد پہنچائیں اور خود اتنی قوت بھی پیدا کر سکیں ایک ہفتہ دس دن اس کے مقابلہ میں ڈٹ سکیں اور دوسرے نمائندہ شہن کی فوج سے انھیں مدد دینی پڑے کیا یہ ایک المیہ نہیں ہے؟

ہم آپ کے جذبات کے قدرداں ہیں اور ان کے ساتھ ہیں مگر حقائق سے چشم پوشی بھی نہ کرنی چاہئے اس مسئلہ کو بھلا اللہ راقم الحروف نے جانب دارانہ کے بجائے اعتدال پسند طریقے سے دیکھنے اور اس پر لکھنے کی کوشش کی ہے، کیا ہمارے مسائل کم ہیں کہ ان کو حل کرنے اور مسلم معاشرہ کے بھڑتے ہوئے ماحول کے سدھارنے کی کوششوں اور تعمیری کاموں میں اپنی قوت صرف کرنے کے بجائے ہم ان مسائل میں اپنی قوت صرف کریں جن میں نہ ہمارا کوئی بس ہے اور نہ ہم ان پر اثر انداز ہو سکتے ہیں اس طرز عمل سے تو ہم شیخ سعدی کے اس شعر کے مصداق بن جاتے ہیں۔

تو کارے زمین را نکو ساختی      کہ با آسماں نیز پرداختی

غلام  
مجیب اللہ ندوی

۲۹-۱۰-۹۰

سالانہ چندہ غیر ممالک سے ۱۵ امریکی ڈالر ۱۵/۵	جامعۃ الرشاد اعظم گڑھ کا ترجمان ماہنامہ جامعۃ الرشاد	سالانہ چندہ ہندستان سے ۲۰/- خصوصی معاون ۱۰/- قیمت : فی پرچہ ۲/-
---	---	---

جلد ۱۱ دسمبر ۱۹۹۰ء بمطابق جمادی الاولیٰ ۱۴۱۱ھ شمارہ

### فہرست مضامین

۲	مرتب	۱۔ رشحات
۸	جناب محمد رضی الاسلام ندوی علیہ السلام	۲۔ قرآن کو کمال فلسفہ انسانیت
۲۰	آفتاب عالم دہنبدی ندوی	۳۔ مولانا حسرت موہانی
۳۲	مرتب	۴۔ مسلم پرنسپل لاہور کی قرارداد اور پیغام
۳۶	"	۵۔ دو ہفتہ پس دیوار زندان
۴۱	"	۶۔ باب الاستفسار وال جواب
۴۵	"	۷۔ الرشاد کی ڈاک
مجلس الانوار		
ڈاکٹر محمد نعیم صدیقی ندوی مقیم ابوظہبی		محیی اللہ ندوی (مرتب)
بدیع جمال اعظمی		ڈاکٹر رضی الاسلام ندوی (علیگ)
کتابت: نور شہید احمد خاں		نمبرۃ یحییٰ دہلوی، مولوی عقیل احمد صاحب ندوی
محیی اللہ ندوی پزیر پبلشرز ایڈیٹرز نے نشاط آف سیٹ پر سالانہ سے چھپو اگر دفتر جامعۃ الرشاد اعظم گڑھ سے شائع		

# رشحات

آہ.....! —————  
مولانا ابوللیث صاحب ندوی رحمہ اللہ

یہ دل گداؤں خبر اخباروں کے ذریعہ ناظرین الرشاد کو مل چکی ہوگی کہ، ۱۱ جمادی الاولیٰ ۱۴۱۵ھ مطابق ۵ دسمبر ۱۹۹۹ء کو دس بجے دن میں مولانا ابوللیث اصلاحی ندوی سابق امیر جماعت اسلامی ہند کا انتقال ہو گیا۔ اِنَّا لِلّٰہِ وَاِنَّا اِلَیْہِ رَاجِعُوْنَ ۵

۲ دسمبر ۱۹۹۹ء کو اپنے وطن مالوٹ چاندپٹی میں مولانا پر دل کا دورہ پڑا مقامی ڈاکٹر نے دوا علاج کیا مگر حالت بگڑتی ہی گئی۔ ۳ دسمبر کو وہاں سے اعزہ واقارب اعظم گڑھ شہر ڈاکٹر فرقان احمد جو مولانا کے قریبی عزیز ہیں ان کے گھر پر لائے انھوں نے اعظم گڑھ میں جو بہتر سے بہتر علاج ممکن تھا وہ کیا گلو کوڑ چڑھایا آکسین پہنچایا تو مولانا کی طبیعت قدرے سنبھل گئی۔ راتم لحدوف کو ان کے بیماری کی اطلاع بارہ گھنٹہ بعد مولانا ابوالقار صاحب ندوی کے ذریعہ ملی انھوں نے بتایا کہ وہ تم کو یاد کر رہے تھے اتفاق سے کئی آدمی میرے یہاں بیٹھے ہوئے تھے ہم لوگ فوراً مولانا کی خدمت میں حاضر ہو گئے۔ ہم لوگ پہنچے تو وہ غنودگی کے عالم میں تھے مگر جونہی میرا نام سنا تو مافوقیاد آدبجائی میں تمہیں کو یاد کر دیا تھا منہ کرنے کے باوجود ٹیک لگا کر بیٹھ گئے اور مختلف موضوعات پر باتیں ہوتی رہیں ہم لوگوں نے محسوس کیا کہ انشاء اللہ مولانا صحت یاب ہو جائیں گے چلنے لگاؤ انہوں نے دعا کے لئے کہا میں نے کہا انشاء اللہ ہم لوگ = دل سے دعا کریں گے ابھی ملت کو آپ کی ضرورت ہے خیال تھا کہ دوسرے دن پھر حاضر ہوں گے مگر اتفاق سے ایک سفر پیش آ گیا اھ ۔ حاضر نہ ہو سکا۔ ۵ تاریخ کو ۱۱ بجے کے قریب ان سے ملاقات کا ارادہ ہی کر رہا تھا کہ برآمد ہو۔

عالم بدیع صاحب اور پھر عزیزم غفران احمد گھبرائے ہوئے آئے اور بتایا کہ مولانا کی طبیعت گل زیادہ خراب ہو گئی تھی اس لئے ڈاکٹر فرقان نے گھر سے اپنے نرسنگ ہوم منتقل کر دیا تھا اور وہیں ابھی ابھی ان کا انتقال ہو گیا۔ ایک آہ! سر دھکی اور انا اللہ پڑھ کر ہم لوگ فرقان نرسنگ ہوم روانہ ہو گئے وہاں جا کر نعش پر پڑی چادر اٹھا کر چہرہ دیکھا تو بھلا اللہ فوراً برس رہا تھا ایسا محسوس ہو رہا تھا جیسے سکون سے سو رہے ہوں۔

مولانا ابوللیث صاحب ندویؒ ۱۹۱۲ء میں موضع چاندپٹی میں پیدا ہوئے اور ابتدائی تعلیم وہیں ہوئی پھر مدرسہ الاصلاح سرحدی میں داخل ہوئے اور وہاں سے غالباً ۱۹۳۶ء میں فارغ ہوئے اور فراغت کے بعد ادب عربی کی تکمیل کے لئے ندوہ میں داخلہ لیا ندوہ میں اس وقت عالم عرب کے مشہور عالم اور ادب و نحو کے امام شیخ تقی الدین ہلالی آپکے تھے اور ندوہ میں ادب و انشاء کا ذوق درودیلوار سے تپک رہا تھا اس دور میں شیخ ہلالی کی صحبت میں جو ممتاز علماء پروان چڑھے اور دنیا میں عزت و شہرت حاصل کی ان میں مولانا عبدالرحمان کاشغری، مولانا مسعود عالم ندوی، مولانا محمد ناظم ندوی، مولانا سید ابوالحسن علی ندوی، مولانا گوثر ندوی، مولانا ابوللیث ندوی مرحوم تھے شیخ ہلالی کو مولانا سے بڑا انس تھا۔ چنانچہ مولانا کا نام ابوللیث انہیں کا رکھا ہوا ہے۔ ان کا گھر لونام شیر محمد تھا مولانا ابوللیث صاحب کی علمی استعداد بھی ٹھوس تھی اور ادب و انشاء میں پوری قدرت تھی فراغت کے بعد مدرسہ الاصلاح اور پھر کئی درسگاہوں میں درس و تدریس کی خدمت انجام دی۔ پھر تقسیم ہند کے بعد ہندوستان کی جماعت اسلامی کی امارت کی ذمہ داری ان کے کندھوں پر آگئی جسے انتقال سے چند مہینے پہلے تک وہ پوری استقامت سے اٹھائے رہے۔

مولانا نے تقسیم ہند کے بعد جماعت اسلامی کی امارت کی ذمہ داری ۱۹۴۷ء کے بڑے پر آشوب دور میں سنبھالی اور جماعت کے منتشر کاموں اور افراد کی شیرازہ بندی کر کے پھر سے اسے نئی زندگی بخشی اس وقت اس لئے پٹے قافلہ کی سربا ہی بڑے دل گردہ کی بات تھی خاص طور پر اس صورت حال میں جبکہ ایک طرف علماء کا ایک بڑا حلقہ اس کی مخالفت پر آمادہ تھا اور دوسری طرف حکومت اسے آر۔ ایس۔ ایس کی صف میں کھڑا کرنے پر تلی ہوئی تھی۔ اس سلسلہ میں ان کو۔

جماعت اسلامی میں اس کے بعد ندوہ کے قیام پر غور کرنا چاہئے۔

اور ان کے رفقہ کو تین ہزار چیل جانا پڑا ایک بار چار ماہ کے لئے دوسری بار ایک سال کے لئے اور تیسری بار تقریباً ۱۹ مہینے جیل میں رہے مگر انہوں نے اسے کبھی عزت و شہرت کا ذریعہ نہیں بنایا اور نہ بے تکلف مجلسوں کے علاوہ کبھی اس کا ذکر آنے دیتے تھے۔ تقسیم ہند کے بعد جماعت اسلامی دو حصوں میں تقسیم ہو گئی۔ پاکستان اور ہندوستان کے حالات میں جو فرق تھا اس کے پیش نظر جماعت اسلامی ہند کے نظام میں انہوں نے اصولی اتفاق کے باوجود اس کی عملی جدوجہد اور نظام میں جو خوشگوار تبدیلی کی اس سے جماعت اسلامی ہند پاکستان کی جماعت اسلامی زیادہ اچھا کام کر سکی اس میں رفقاء کے کار مشوروں کے ساتھ مولانا کی ذاتی سمجھ بوجھ کو بھی بڑا دخل تھا۔ مولانا کا انتقال محض ایک عالم اور ایک جماعت کے امیر کا انتقال نہیں ہے بلکہ ان کے انتقال سے ملت اسلامیہ ہندیہ ایشیاء و قریانی، نیک نفسی اور نیک دلی، صبر و استقامت اور اعتدال پسندی اور سادگی و بے نفسی کے ایک زندہ نمونہ سے محروم ہو گئی ان خصوصیات میں وہ بالکل اسلاف کی یادگار تھے۔ ان کی زندگی میں زہد و اتقا کے وہ مظاہر تو نہیں دکھائی دیتے تھے جو بہت سے لوگوں کا طرہ امتیاز ہیں مگر وہ دنیا دارانہ سوئے جھوٹے لباس میں سراپا زہد و اتقا تھے۔ وہ نوافل، تہجد اور ذکر و اذکار کے بھی پابند تھے ہندوستان کے اکثر مشائخ کی خدمت میں حاضری دینے سے بھی گریز نہیں کرتے تھے، علماء کے طبقہ میں ان کے جیسے صفات کے لوگ اس وقت خال خال ملیں گے۔

نارنگی کے علاوہ

وہ جس جماعت کے امیر تھے عرب ملکوں میں اسے کافی مقبولیت حاصل ہے اس کے ذریعہ بے شمار لوگوں نے پورا مالی فائدہ حاصل کیا مگر انہوں نے اس کی طرف بنگاہ اٹھا کر بھی نہیں دیکھا اس دور میں شاید یہ مثال ڈھونڈنے سے ملے کہ ان کے لڑکے کو متحدہ عرب امارات کوئی جگہ مل گئی تھی مگر انہوں نے اس لئے نہیں جانے دیا بلکہ اسے کنسل کر دیا کہ اس سے کوئی غلط مثال نہ قائم ہو۔ حالانکہ مولانا کو اس کی ضرورت تھی ان کی اور ان کے بال بچوں کی زندگی، گھر مکان کسی چیز سے محسوس نہیں ہوتا تھا کہ ان کے دل میں دنیا کی کوئی بات نہ ہے، چمک بندی میں بیکری کسی کوشش کے ان کے نام دو مسروں کے کچھ کھیت آگئے تھے جب علم ہوا تو انہوں نے ان نمبروں



سے اپنا نام خارج کر دیا۔ یہی سبب تھا کہ گاؤں کا بچہ بچہ ان پر فدا تھا۔ خود دھامش ادا چل کر دوا لی شہرت سے وہ کوسوں دور تھے وہ ہمیشہ اختلافات میں اعتدال کی راہ نکالنے کی فکر میں رہتے تھے بعض ملی مسائل کے سلسلہ میں ان کی رائے جماعت کے بعض دوسرے ذمہ داروں سے مختلف رہتی تھی مگر اسے اختلاف کا سبب نہیں بناتے تھے برقی کام میں دوسری قیامتوں سے پورا اتحاد کر کے تھے۔ نرم خوئی اور نرم دلی کے باوجود ان کے اندر دینی حیثیت بدرجہ اتم موجود تھی آزادی کے بعد گلے کی قربانی پر پولیس کا عملہ بغیر کسی قانونی رکاوٹ کے مداخلت کرنے لگا تھا، ایک بار عید الاضحیٰ کے موقع پر مولانا موجود تھے، داروغہ نے چاند پٹی میں آکر کہا کہ آپ لوگ گلے کی قربانی نہ کریں، مولانا نے پیر جو شاہ انداز میں کہا کہ جب تک اس کے لئے قانون نہیں بن جاتا یہ ہوگی، چنانچہ وہ واپس چلا گیا اور قربانی ہوئی۔

ان کے انتقال سے ملت کے اندر خاص طور پر علما کرام کے طبقہ میں جو اخلاقی خلا پیدا ہوا ہے وہ بظاہر پورا ہوتا نظر نہیں آتا۔ مگر دَمَا ذَالِكَ عَلَى الشَّيْءِ بِعَزِيزٍ  
ان کے انتقال کی خبر کے بعد مدرسہ میں جھٹی کر دی گئی اور بہت سے اساتذہ اولیاء کے ساتھ ہم لوگ چاند پٹی حاضر ہوئے اور جنازہ میں شرکت اور میت کو کاغذ عادینے کی سعادت نصیب ہوئی، دوسرے دن مدرسہ میں ان کے لئے ایصالِ ثواب کیا گیا اور شام کو تعزیتی جلسہ ہوا جس میں شہر کے بھی بہت سے حضرات شریک ہوئے۔ امدادہوں نے مولانا کی زندگی اور کائناتوں پر روشنی ڈالی۔ خاص طور پر ڈاکٹر اکرام احمد صاحب، عالم بیچہ اعظمی صاحب، اویس صاحب، رفیق دارالمنصفین مدرسہ کے مدرسین میں مولانا عزیز الرحمن صاحب اور مولانا بدر جلال صاحب وغیرہ ان کی زندگی کے مختلف پہلوؤں پر روشنی ڈالی اور دعائے مغفرت کی گئی۔

مولانا اپنے پس ماندگان میں چھ لڑکیاں اور ایک لڑکا ابوسعید چھوڑا ہے، بچہ اللہ ان سب کے فرائض سے وہ سبکدوش ہو چکے تھے، اللہ تعالیٰ ان سب کو صبر جمیل عطا فرمائے ان کی اہلیہ کا انتقال بھی برس پہلے ہو چکا تھا۔ اس سے بچوں کی دیکھ بھال میں ان کو ہر طرف پریشانیوں اٹھانی پڑتی تھیں، مگر دوسروں پر اپنی پریشانی کو کبھی ظاہر نہیں ہونے دیتے تھے خدائے قدوس دلعبے کہ ان کی نیکیوں کے پڑیس نہیں جنت الفردوس میں جگہ دے۔ آمین

منڈل کمیشن کی رپورٹ کے نفاذ اور اس کے تحت ریٹروژن کی مخالفت اور موافقت سے ملک میں جو فضا پیدا ہو رہی تھی وہ منفی طور پر مسلمانوں کے لئے بڑی حد تک مفید تھی اور بڑی ذات کے ہندوؤں کے لئے پریشان کن تھی، بی۔جے۔پی اور وشو ہندو پریشد وغیرہ جس کی ساری طاقت بڑی ذات کے ہندو یا جسے ویش یعنی بنے، سنار، مارواڑی اور گروالے کہا جاتا ہے وہ ہیں اس لئے انہوں نے مذہبی جذبات ابھار کر اس کا رخ اچھوڑ دیا اور اتنی شدت اور نظم طریقہ سے پھیرا کہ پورا ہندوستان اس سے متاثر ہو گیا اور ریٹروژن کی تحریک اس میں دب سی گئی اور اس کے نتیجے میں دی پی سنگھ کی مرکزی حکومت گر گئی اور جوتوڑ کر کے چندر شیکھر نے نئی حکومت بنائی۔ اس سلسلہ میں ہم نہ تو دی۔پی سنگھ کی تائید کر سکتے ہیں اور نہ چندر شیکھر کی اوی۔پی سنگھ کی موافقت ہم کئی وجہ سے نہیں کر سکتے ایک یہ کہ انہوں نے بی۔جے۔پی کے دباؤ سے شیر میں جگ موہن کو گورنر بنا کر بھیجا تھا جس نے وہاں جو جان واپ کی تباہی مچائی وہ بھلائی نہیں جاسکتی اور یہ سلسلہ اب بھی جاری ہے پنجاب میں اس سے زیادہ خون بہہ رہا ہے مگر وہاں یہ رویہ اختیار نہیں کیا گیا اور نہ کیا جا رہا ہے۔ دوسرے یہ کہ اگر انہوں نے شروع میں ایڈوائس کی رتھ یا تیرا کو اپنا آشرwad نہ دیا ہوتا بلکہ اس پر روک لگا دی ہوتی تو یہ فتنہ اتنا آگے نہ بڑھا ہوتا۔ تیسرے یہ کہ انہوں نے نہ صرف یہ کہ رتھ یا تیرا پر روک نہیں لگائی بلکہ اس سلسلہ میں یو۔پی اور بہار کے چیف منسٹروں کی وہ پوزیشن بھی کمزور کرنے کی کوشش کی جو انہوں نے رتھ یا تیرا کو روکنے اور اس کے عزائم کو بروئے کار نہ لانے دینے کے سلسلہ میں اختیار کر رکھی تھی آخر میں ان کو وہی کام کرنا پڑا جس سے وہ بچ رہے تھے مگر بعد از خرابی بسیار پھر انہوں نے صدر کا جواب دہی منس جاری کر لیا وہ بھی اسی سلسلہ کا ایک غلط اقدام تھا پھر یہ ایک حقیقت ہے کہ بی۔جے۔پی کی حمایت کی واپسی کے بعد اگر انہوں نے پارٹی کو اپنا اتھنی پیش کر دیا ہوتا تو پارٹی دو ٹوکوں میں نہ بنتی اور شاید دوبارہ پھر وہ پارٹی لیڈر چلنے جاتے اور اگر چندر شیکھر ہی لیڈر ہو جاتے تو پارٹی دو ٹوکوں میں نہ بنتی۔

لیکن اسی کے ساتھ چندر شیکھر نے پارٹی لیڈر اور وزیراعظم بننے کے لئے جو طرز عمل اختیار کیا وہ بھی اتہائیانہ تھا ان کے طرز عمل کی وجہ سے ایک طرف کانگریس جو ایک طرح سے سیاسی اچھوت بن گئی تھی اسے دوبارہ طاقت ملی گئی اگر یہ جتنا دل میں شکاف نہ پیدا کرتے تو کانگریس

کے اندر ٹوٹ پیدا ہونی یقینی تھی اور اس نے چالیس برس کے اندر میں طرح فرق پرست جماعتوں کو طاقت پہنچائی اس کے لئے یہ سزا ملنی ضروری تھی۔

دوسری طرف چند رشیکھر کے اس طرز عمل کی وجہ سے جمہوری قدروں کی پامالی ہوئی ہے دنیا کے کسی جمہوری ملک میں اتنی چھوٹی اقلیت کے ساتھ کہیں حکومت نہیں بنائی گئی۔ برطانیہ کی تازہ مثال موجود ہے کہ وزیر اعظم پیچمر نے اکثریت ملنے کے بعد بھی اس بنا پر استعفیٰ دے دیا کہ پارٹی کے کچھ لوگ مخالف ہو گئے تھے۔ یہ مثال دی۔ پی سنگھ اور چند رشیکھر دونوں کے کردار کو مجروح کرتی ہے۔

چند رشیکھر نے ابودھیاء کے سلسلہ میں جو طرز عمل اختیار کیا ہے اسے بھی صبح نہیں کہا جاسکتا۔ اور پھر انھوں نے مسلم پرسنل لا بورڈ کے وفد کے ساتھ جو گفتگو کا انداز اور طرز عمل اختیار کیا وہ بھی ان کی شخصیت کو راجو گاندھی اور وی۔ پی سنگھ سے بھی زیادہ مشکوک بنارہا ہے۔ ان کو معلوم نہیں اس کے ایک ایک فرد کی حیثیت چند رشیکھر کے موجودہ قدر سے بھی بڑی ہے۔ اقتدار کے نشہ میں شاید وہ اپنی پچھلی باتیں بھول گئے ہیں بہر حال موجودہ مرکزی حکومت کی کارکردگی کے بارے میں کوئی آخری رائے کچھ دن گزرنے کے بعد ہی قائم کی جاسکتی ہے۔ ملائم سنگھ یادو نے بھی چند مہینے میں اپنی جو سیاسی حیثیت بنائی تھی چند رشیکھر کا ساتھ دے کر انہوں نے اسے قدرے مجروح کیا اور منڈل کمیشن کے نفاذ میں بھی اس سے رکاوٹ پیدا ہوئی اور ان کے حامیوں اور مسلمانوں کے ذہن میں بھی امتیاز پیدا ہونے لگا۔

ابھی کونسل گنج کے انسانیت سوز قسا کا ذمہ مندی نہیں ہونے پایا تھا کہ یوپی کے کئی دوسرے شہروں میں بھی ایک فسادات کا سلسلہ جاری ہو گیا۔ بھوڑا رام پور اور ایٹھ میں کچھ کون ہوا تھا اعلیٰ گڈھ کے قریب گوتی ایکسپریس کو روک کر جو قتل عام کیا گیا ہے وہ انتہائی قابل مذمت ہے۔ گجرات کی فضا بھی ابھی پر کونی نہیں ہو پائی تھی کہ حیدر آباد میں بڑھیلے پرفساد شروع ہو گئے۔ اتنے بڑے بڑے بیاض پر فسادات ہو چکا کہ دہلی کی ہر صورت صوبائی حکومتوں پر ہر گز مرکزی حکومت بھی اس ذمہ داری سے نہیں بچ سکتی اس لئے اس نے فرق پرست طاقتوں کو پورے طور پر پھوٹنے دے رکھا ہے اور وہ اپنے لئے سیدھے اشتعل انگیز مواد رکھوں کے ذریعہ ملک کی فضا کو خراب کر رہے ہیں۔ یہ سارا محاذ مسلمانوں کے خلاف کھولا گیا ہے لیکن مرکزی حکومت اور صوبائی حکومتوں کے ذمہ داروں کو ابھی طرح سمجھ لینا چاہیے کہ آپ ملک کے

# قرآن کریم کا فلسفہ انسانیت

• محمد رضی الاسلام ندوی  
علیہ السلام

( ۱ )

انسانیت ایک سادہ سا لفظ ہے جس کا عصر حاضر میں کثرت سے استعمال ہونے لگا ہے۔ آج پوری دنیا انسانیت کی دہائی دے رہی ہے۔ صحافت اور دیگر ذرائع ابلاغ سنجیدہ دانشور طبقہ، ارباب حکومت و اقتدار، بنیادی انسانی حقوق کا دفاع اور تحفظ کرنے والے قومی اور بین الاقوامی ادارے، سب ہی انسانیت کا راگ الاپتے اور اس کے تحفظ کے نعرے بلند کرتے ہیں۔ برسرِ اقتدار جماعت ہو یا حزب اختلاف، انسانیت کا لفظ دونوں کے نشور میں سرفہرست ہے۔ حاکم قوم ہو یا محکوم، انسانیت کا تحفظ دونوں کا نصب العین ہے، لیکن باعث حیرت یہ ہے کہ اس کے باوجود آج انسانیت پامال ہے۔ کھلے جہدوں کا خون ہورہا ہے۔ آج دنیا کے مختلف حصوں میں مختلف نسلوں، قوموں اور گروہوں پر جو ظلم و ستم ڈھائے جارہے ہیں۔ انہیں ان کے بنیادی انسانی حقوق سے جس طرح محروم کیا جا رہا ہے، ان کی جان و مال، عصمت و آبرو اور عزت و ناموس پر جس طریقے سے حملے کئے جارہے ہیں اگر بھی انسانیت سے تو پھر حیوانیت کیا ہے؟ اور طرفہ تاشا تو یہ ہے کہ انسانیت کا ورہ کرنے میں وہ قومیں اور حکومتیں پیش پیش ہیں جن کے منہ سے کروڑوں معصوم انسانوں کے خون کی جوتی ہے اور جس سے اب بھی ہزاروں بے گناہ انسانوں کا خون ٹپک رہا ہے۔

اسلام زندگی گزارنے کا ایک طریقہ پیش کرتا ہے۔ وہ انسانی اقدار و مفاہیم کا حامل ہے اس لئے لازمی طور پر وہ بھی انسانیت کا ایک فلسفہ رکھتا ہوگا۔ ہمارے لئے یہ مطالعہ اہمیت کا حامل ہے کہ اسلام انسانیت کو کس حیثیت سے دیکھتا اور اس کا کیا تصور پیش کرتا ہے؟ پیش نظر مقالہ میں پہلے ہم یہ جاننے کی کوشش کریں گے کہ انسانیت کا رائج مفہوم کیا ہے؟ مغرب کے دانشوروں نے اس کا کیا فلسفہ پیش کیا ہے؟ مختلف نسلوں میں دنیا کے مختلف حصوں میں جو تہذیبیں وجود میں آئی ہیں اور جو نظریات اور فلسفے رائج رہے ہیں انہوں نے انسانیت کو کیا مقام دیا ہے؟ اور پھر تفصیل سے اس کا معروضی مطالعہ کریں گے کہ اسلام کے نزدیک انسانیت کیا ہے؟ اس کا دستور اساسی۔ قرآن کریم فلسفہ انسانیت کی کیا بنیادیں قائم کرتا ہے؟ اور اس فلسفہ کے بنیادی نکات کیا ہیں؟

انسانیت عربی زبان کا لفظ ہے۔ اس کے اجمالی مفہوم میں وہ شخصیات و اوصاف داخل ہیں جن سے انسان دوسری جنسوں

سے ممتاز ہوتا ہے۔ "یہ عربی لفظ "انس" سے مشتق ہے جس کے معنی انوس ہونے کے ہیں۔ انسان کو انسان کہنے کی وجہ تسمیہ یہ بیان کی گئی ہے کہ انسان مبنی الطبع واقع ہوا ہے۔ اس کی زندگی انس باہمی اور آپسی میل جول کے بغیر قائم نہیں رہ سکتی"۔  
اردو میں لفظ انسانیت کن مفاہیم پر دلالت کرتا ہے اس کے لئے ہم بعض کتب لغات کی طرف رجوع کرتے ہیں :

- انسانیت : (۱) آدمیت : آدمی ہونا  
(۲) آدم گری۔ ذاتی۔ لیاقت۔ شعور۔ تیز  
(۳) بھلنائی۔ سروت  
(۴) شائستگی۔ تہذیب۔ علم۔ مجلس سے واقف ہونا

لے دیکھے سان العرب۔ ابن منظور۔ جلد ۲۔ ج ۲۵ ص ۱۶۰، دار صادر بیروت، المفردات فی عرب القرآن  
راغب اصفہانی، دار المعرفۃ بیروت ص ۲۸، لغات القرآن (ادد) عبد الرشید۔ ندوۃ المصنفین

انسانیت پیش آنا : مروت کا برتاؤ کرنا۔ اخلاق و تہذیب سے بات چیت کرنا۔

انسان ————— : (۱) آدمی۔ بشر

(۲) محبت رکھنے والا

انسان بنانا ————— : اچھی تربیت دینا۔ آدمی بنانا۔ مہذب بنانا

اس سے معلوم ہوتا ہے کہ انسانیت کا رائج مفہوم انسان کا معاشرہ میں رہنے والے دوسرے انسانوں کے ساتھ اچھے تعلقات رکھنا اور تہذیب و دانشگاہ سے پیش آنا ہے۔ حضرت مولانا مفتی سید محمد میاں صاحب فرماتے ہیں :

” انسانیت کی تفسیر ہے اصول پسندی، شرافت، رحم و کرم، عدل و انصاف اور اعلیٰ اخلاق کو ملی جامہ پہنانا “

گزشتہ چند صدیوں میں ” انسانیت “ کا  
خط مغربی دنیا میں ایک اصطلاح

## انسانیت کا مغربی فلسفہ

”ہیومنزم“ (Humanism) کے طور پر ابھر کر سامنے آیا ہے جو اپنے پیچھے ایک فلسفہ رکھتا ہے۔ اس موقع پر اس کا جائزہ لینا فائدہ سے خالی نہیں، ہیومنزم کی اصطلاح سب سے پہلے ایک مفکر شپلر (Schiller) نے استعمال کی بعد میں اس اصطلاح نے ایک فلسفیانہ عقیدہ کا روپ دھار لیا جو انسانی قدوں کی مرکزیت پر زور دیتا تھا اور مذہبی وہم اور مطلق تعقل کے خلاف تھا۔ اس فلسفہ کا وجود سب سے پہلے پندرہویں صدی عیسوی میں اطالوی نشاۃ ثانیہ کے دوران ہوا جس کے بعد دنیا کے براہ راست عملی تجربات، نظریہ ارتقاء حقیقت، بحال اور نیکی کی تقابلی فطرت اور جمہوری اداروں کے اخلاقی اور سماجی ارتقاء کے ساتھ اس میں زور پیدا ہوا۔ اٹھارہویں

لے فرمینگ آصفیہ۔ مولوی سید احمد دہلوی۔ نیشنل اکاڈمی۔ دہلی۔ جلد اول ص : ۲۴۹

جامع فرقہ الفقات۔ الحاج مولوی فیروز الدین۔ جے ایس سنت سنگھ اینڈ سنز دہلی ص : ۱۲۲

۱۰۔ اسلام کیوں؟ انسانیت کیا ہے؟ مفتی سید محمد میاں صاحب کتابستان ۱۹۶۸ء مطبع اول ص : ۵۰

صدی عیسوی میں یونانزم کا مطلب اتحاد اور ادایت تھا۔ انیسویں صدی میں نظریہ ادجاہیت (positivism) کے علمبردار ایک فرانسیسی فلسفی (Auguste Comte) نے انسانیت کا ایک اتحادی مذہب قائم کیا جس کا مقصد سماج سدھار کو بڑھا دینا تھا۔ لیکن بیسویں صدی میں یونانزم میں مذہبی رجحانات بھی جگہ پا گئے چنانچہ اس صدی کے بعض مؤرخین (مثلاً فرانسیسی رومن کیتھولک فلسفی (Jacques Maritain) خود کو انسانیت کا علمبردار (Humanist) کہنے لگے۔

موجودہ زمانہ میں یونانزم کے سلسلہ میں دونوں قسم کے نقطہ نظر پائے جاتے ہیں۔ بعض لوگوں کے نزدیک انسانیت اقدار کے نظام پر مبنی ہے جس میں ہر شخص کی ذاتی قدر قیمت کی طرف زور دیا جاتا ہے۔ لیکن مذہبی عقیدہ کو اس میں شامل نہیں کیا جاتا، جب کہ کچھ لوگ ایسے ہیں جو سیکولر انسانیت کو غیر مذہبی نظریہ قرار دیتے ہیں۔ مثلاً کچھ پروٹسٹنٹ عیسائی کہتے ہیں کہ "بائبل کے بغیر انسانیت کا تصور نہیں کیا جاسکتا" اور کیتھولک عیسائی کہتے ہیں کہ "عیسائیت انسانیت کی علمبردار ہے کیونکہ وہ بتاتی ہے کہ انسان کی ذات ہمیشہ اور عظیم النظیر ہے اس لئے کہ وہ اللہ کے پرتو کے روپ میں پیدا کیا گیا ہے"۔ ایک تیسرا گروپ بھی پایا جاتا ہے جو اتحاد اور سیکولرزم پر یقین رکھتا ہے۔ لیکن وہ بھی مذہبی سدھار پر زور دیتا ہے۔ تاکہ اس کے ذریعے انسانی قدروں کو فروغ دیا جاسکے۔ ان کے نزدیک انسانیت اور انسانی اخلاق کو پر دان چڑھانے کے لئے مذہب کا استعمال کیا جاسکتا ہے۔ البتہ اجتماعی معاملات میں مذہب کا کوئی دخل نہیں ہوگا۔<sup>۱</sup>

فلسفہ انسانیت کے سلسلہ میں یہ رجحانات اب مغربی دنیا ہی تک محدود نہیں رہے

۱۔ انسانیت کے مغربی فلسفہ پر تفصیل مطالعہ کے لئے دیکھئے۔

Collier's Encyclopedia — Article "Humanism"

Lexicon Universal Encyclopedia

• Encyclopedia Britannica

ہیں بلکہ ان سے تجاوز کر کے دوسرے ملک میں بھی پہنچ گئے ہیں۔ اور وہاں بھی انسانیت کے مذہبی تصور کے ساتھ ساتھ سیکولر تصور کو بھی مقبولیت اور فروغ حاصل ہو رہا ہے۔

مختلف زمانوں میں دنیا کی مختلف

تہذیبوں اور مردہ نظریات میں

## انسانیت مختلف زمانوں میں

انسانیت کو کیا مقام حاصل رہا ہے؟ اس کا جب ہم جائزہ لیتے ہیں تو ہمیں ان کے تصورات اور فلسفوں میں واضح طور پر تدریجی ارتقائے محسوس ہوتا ہے۔ اس بحث کو ہم دو ذیلی عناوین میں بیان کرتے ہیں۔

### ۱۔ عہد قدیم میں

عہد قدیم میں انسانیت کے سلسلہ میں جو مختلف فلسفے رائج تھے انہیں ہم درج ذیل نکات میں بیان کر سکتے ہیں۔

۱۔ زمانہ قدیم میں جو تہذیبیں عروج پذیر تھیں وہ انسانیت کے سلسلہ میں انفرادی تعریف کا شکار تھیں۔ اور ان کے تحت انسانیت ایک انتہا پرستی اور سرکشی کی طرف دھکے کھاتی پھرتی تھی۔ ایک انتہا پسندانہ موقف کے نتیجے میں جب انسانیت کی دوسری حقیقتیں اور تقاضے پامال ہوتے رہتے تھے تو وہ اس کے خلاف بغاوت کرتے تھے اور یہ بغاوت رد عمل کے طور پر اسے مخالف سمت کی طرف کھینچنا شروع کر دیتی تھی حتیٰ کہ جب انسانیت دوسری سمت میں پہنچ جاتی تھی تو اس کی دوسری حقیقتوں کی نفی ہو جاتی تھی۔

اس سلسلہ میں مثال کے طور پر یونانی اور ہندوستانی تہذیب کو پیش کیا جاسکتا ہے۔ یونانی تہذیب ابتداً خالص دنیا داری، دنیاوی لذات اور خواہشات نفس پر مبنی تھی۔ عیش کو شہ، آرائش و زیبائش اور عشرت و تنعم منہبائے مقصود تھا، مشہور مصلح "لاؤتھے" نے مذہبی رویہ اور روحانی رجحان عطا کیا جس سے لوگ انسان کی معنویت اور عظمت کے قائل ہوئے لیکن پھر یہ پہلو اتنا غالب ہوا کہ رہنمائی اور تصویف کی منزلوں تک جا پہنچا۔ اس کے بعد کنفیو شس "آیا تو اس نے دہراؤ



لوگوں کو دنیا داری اور مادیت کی جانب مائل کر دیا۔ مسیحیت سے قبل بھی یورپ دنیا پرستی میں ڈوبا ہوا تھا۔ حضرت مسیح علیہ السلام نے انسانیت کی اعلیٰ اقدار پیش کیں لیکن بعد میں آپ کے متبعین افراط و تفریط کا شکار ہو گئے اور ان کے نزدیک ربانیت اور ریاضت نفس مقصد زندگی اور انسانوں سے الگ تھلک بہ کرپاڑوں اور دیرانوں میں مجاہدہ کرنا انسانیت کی معراج قرار پایا۔ پھر رنڈپ کی نشاۃ ثانیہ (Renaissance) کا دور آیا تو دوبارہ لوگ انھیں اوی تصورات میں ڈوب کر رہ گئے۔ ہندوستانی تہذیب کی تاریخ بھی کچھ اس سے مختلف نہیں ہے۔ ہندوستان راجاؤں مہاراجاؤں کی سرزمین تھی جن کے عیش عشرت کی داستانیں آج بھی زبان زد عام ہیں۔ دیک مذہب سے "مہادیو" اور "بدھ" کی تعلیمات کے نتیجے میں روحانیت، زہد و ریاضت اور راہبانہ زندگی کی جانب میلان ہوا تو معاملہ یہاں تک پہنچا کہ سنیاسیوں، جوگیوں اور راہبوں سے پوری سوسائٹی بھر گئی لے

۲۔ عہد قدیم میں انسان کی کوئی حیثیت نہ تھی۔ وہ اپنے موبوم آلہ کے سامنے مجبور محض تھا۔ نیاز مندی، دعا و التماس اور طلبِ خیر و برکت کے لئے مجبوروں کے آستانوں پر انسانوں کی قربانی کو مذہبی سندِ جواز حاصل تھا۔ یورپ کی نشاۃ ثانیہ کے بعد اس فکر میں تبدیلی آئی۔ انسانیت کو اہمیت دی جانے لگی اور ہومنززم (humanism) یعنی اصالتِ انسان کا تصور ابھرا۔ لیکن یہ تصور بھی صحیح بنیادی فلسفہ سے ہٹا ہوا تھا جیسا کہ ہم آگے بیان کریں گے۔

۳۔ زمانہ قدیم میں انسانیت طبقاتی تقسیم کا شکار تھی۔ یونان، مصر، روم، ایران اور ہندستان تمام جگہوں پر انسانیت اعلیٰ اور ادنیٰ ذاتوں میں بٹی ہوئی تھی۔ یونان جو حکمت و فلسفہ کا گوارہ تھا وہاں کے فلاسفہ، سقراط، افلاطون اور ارسطو۔ بھی ہر انسان کو یکساں انسانی حقوق دینے پر تیار نہ تھے۔ ارسطو اور اس کے استاد افلاطون دونوں کے نزدیک جمہوریت کا سبب بڑا نقص یہ تھا کہ اس میں تمام شہریوں کو مساوی حیثیت

ب۔ عہد جدید میں

(stoids) نے آواز بلند کی۔ اور اس مکتب فکر کے بانی "زینو" (Zeno) نے انسانی مساوات پر زور دیا۔ لہٰذا لونا نیوں کی اسی آواز کی بازگشت تھی جو سولہویں صدی عیسوی کے بعد مغربی دنیا میں سنی گئی اور جس کے نتیجے میں انسانیت کے سلسلہ کے قدیم تصورات اور فلسفوں میں واضح تبدیلی آنے لگی۔ چنانچہ انقلابِ فرانس، برطانیہ میں مطلق العنان بادشاہت کے خاتمہ کے بعد پارلیمنٹ کی بالائیکل امریکا کے اعلامِ آزادی اور اس کے دستور میں بنیادی حقوق کی شمولیت۔ یورپ و امریکا میں بنیادی حقوق کی منظم تحریکوں، دوسرے کے سرخ انقلاب اور اقوام متحدہ کے منشور انسانی کے ذریعے پوری دنیا میں انسانیت کی عظمت کا اعتراف کیا جانے لگا۔ انسانی مساوات کے نعرے بلند کئے جانے لگے اور انسانیت (Humanism) اور انسانی حقوق (Human Rights) کا غلغلہ بلند ہونے لگا۔ لیکن انسانیت

Library NEW YORK (1903) p. 32

LIBRARY NEW YORK (1962) P. 228

۲۷ تفصیل کے لئے دیکھئے "ہندوستان میں شعور" شائع کردہ انجمن ترقی اردو، دہلی

کے بارے میں مغرب کا یہ فلسفہ انسانیت کی حقیقی بنیادوں پر استوار نہیں تھا۔ بلکہ ان کے نظریہ قومیت اور نسلی امتیاز کی زنجیروں میں جکڑا ہوا تھا۔ خواہ مغرب کے ان ملک میں فرانس ہو یا برطانیہ، امریکا ہو یا روس یا کوئی دوسرا ملک، سب کے نزدیک انسانیت کا مفہوم اپنی قوم یا نسل کے دائرے تک محدود تھا اور بنیادی انسانی حقوق کے تحت صرف وہ لوگ ہوتے تھے جو ان کے ملک کے شہری یا ان کی اپنی نسل کے ہوں۔ دوسرے ملک کے باشندے حتیٰ کہ خود ان کی کاؤنیوں اور مقبوضات میں بسنے والے بھی ان حقوق کا استحقاق نہیں رکھتے تھے۔

جنوبی افریقہ میں سیاہ فام باشندوں، شمالی آئرلینڈ میں محکوم سفید فام باشندوں، امریکا کے ریڈ انڈینز، ہیرشیمیا، ناکا ساکی، کوریا، ویت نام، کمبوڈیا اور مشرق وسطیٰ کے علاقوں اور بنگالی مشرقی جرمنی، پولینڈ، چیکو سلواکیہ اور مقبوضہ ترکستان کی خونی تاریخ کا مطالعہ کیجئے تو آپ کو بخوبی اندازہ ہو جائے گا کہ مغربی ملک "انسانیت" سے کیا مراد لیتے ہیں؟ اور ان کے نزدیک بنیادی انسانی حقوق کا کیا مطلب ہے؟

بیسویں صدی کے اوائل میں انسانی مسائل سے بحث کرنے والا ایک فلسفہ جو پوری قوت سے ابھر کر سامنے آیا وہ اشتراکیت کا تھا لیکن وہ بھی انسانیت کے سلسلے میں جادہ اعتدال سے ہٹا ہوا تھا۔ اس کے نزدیک انسان صرف ایک مادی وجود رکھتا ہے۔ چنانچہ جس طرح مشین کا ایک پرزہ اپنی کارکردگی، بجلی پانی تیل اور دوسری ضروریات کا محتاج ہے اسی طرح انسان بھی اپنی پیداواری صلاحیت کی ترقی کے لئے خود ایک تعلیم، لباس، رہائش اور دیگر ضروریات کا محتاج ہے۔ اس سے زیادہ انسان کی کوئی حیثیت نہیں۔ رہا مذہب، اخلاق اور روح وغیرہ تو اس کے نزدیک یہ سب سرمایہ داروں کی خود ساختہ اصطلاحیں ہیں۔ اس فلسفہ کو عملاً نافذ کرنے کے لئے انسانیت کا کتنا قتل عام ہوا؟ اور انسانی حقوق کی کیسی کیسی پامالی ہوئی؟ یہ ایک الگ موضوع ہے۔ تاہم کلام البعلم

Vysheva Sky Andvie Y. "The Law of Soviet State"

THE MACMILLAN CO. NEW YORK (1948) P. 555

جانتا ہے کہ جس فلسفہ نے انسانیت کو برہمن کے ظلم و استحصال سے نجات دلانے اور اس خوشحالی اور حقیقی آزادی سے بہرہ ور کرنے کا بیڑا اٹھایا تھا۔ وہ جب پہلی بار روئے زمین پر جلوہ گر ہوا تو اس کا سرخ سورج پونے دو کروڑ انسانوں کی لاشوں کے پہاڑ کی اداس سے طلوع ہوا۔

## انسانیت و قرآن کی نظر میں

قرآن کی نظر میں "انسانیت"

یہ تو جو منہ پرستی کے معنی ہے اور وہ اس کا مطلب صرف اچھے اخلاق ہیں جو کسی بھی معاشرتی زندگی کے لئے ضروری اور اس کی زمینت ہوتے ہیں۔ بلکہ اس کا ایک وسیع مفہوم ہے جو محض الفاظ میں یہ کہا جاسکتا ہے کہ قرآن کی نظر میں انسانیت ان خصائص و امتیازات کو کہتے ہیں جن سے تعفف ہونے کا اللہ تعالیٰ نے انسان کو حکم دیا۔ اور ان تعلیمات عبارت جو اللہ تعالیٰ نے وہ تعلیمات جو انسان کی اپنی ذات اور اس کے نزدیک سے متعلق ہیں۔

۱۔ وہ تعلیمات جو ایک انسان کے دوسرے انسانوں کے ساتھ تعلقات کے سلسلہ میں رہنمائی کرتی ہیں۔

۲۔ وہ تعلیمات جن میں انسان کے کائنات کے بارے میں صحیح رویہ کی نشان دہی کی گئی ہے۔

۳۔ وہ تعلیمات جو کائنات اور خود انسان کے خالق سے اس کے تعلقات کی نوعیت آشکارا کرتی ہیں۔

ان چاروں قسم کی تعلیمات کے مجموعہ کو "انسانیت" کہتے ہیں اور جو شخص ان پر عمل پیرا ہوتا ہے۔ وہی قرآن کی نظر میں "کامل انسان" ہے۔

گزشتہ جائزہ سے یہ بات بہت واضح ہو کر سامنے

## فلسفہ انسانیت، قرآن کی روشنی میں

آتی ہے کہ انسانیت کے سلسلہ میں قدیم تہذیبیں اور قومیں افراط و تفریط کا شکار رہی ہیں۔ اور عصر حاضر کی اقوام، ممالک اور نظریات بھی قومیت اور نسلی امتیاز کے دام میں گرفتار اور جادۂ اعتدال سے بہت دور رہے ہیں۔ اس کے برعکاس اسلام نے آج سے چودہ سو سال قبل انسانیت کا جو بنی پر اعتدال تصویب کیا تھا اس کی مثال پیش کرنے سے دنیا قاصر ہے۔ اس نے اپنی اعلیٰ تعلیمات کے ذریعے انسانیت کو باجم عروج پر پہنچا دیا اور اعلیٰ انسانی اقدار پر مبنی ایک پاکیزہ معاشرہ عملاً قائم کر کے دکھا دیا۔ قرآن کریم اسلام کا دستور اسی ہے جو ربی دنیا تک کے لئے قسم کی تحریف سے محفوظ ہے۔ اسلام کا فلسفہ انسانیت سمجھنے کے لئے اس سے رجوع کرنا ضروری ہے۔ اس مطالعہ میں ہم قرآن کی روشنی میں اسلامی فلسفہ انسانیت کو واضح کرنے کی کوشش کریں گے۔

## قرآنی فلسفہ انسانیت کی بنیادیں | قبل اس کے کہ ہم قرآنی فلسفہ انسانیت کے نکات کا جائزہ لیں، اس

کی فلسفیانہ بنیادوں کا جاننا ضروری معلوم ہوتا ہے۔ ورنہ اس کے بغیر یہ مطالعہ ناقص رہے گا۔ ہر نظام زندگی کے کچھ بنیادی تصورات ہوتے ہیں جن پر دیگر تعلیمات مبنی ہوتی ہیں۔ قرآن کا فلسفہ انسانیت سمجھنے کے لئے اس کی درج ذیل بنیادوں کو سمجھنا ناگزیر ہے۔

### ۱۔ وحدت الہ | قرآنی فلسفہ انسانیت کی پہلی بنیاد یہ ہے کہ انسان کی تخلیق

عناصر کے باہم فعل و انفعالات کا نتیجہ ہے نہ دیوی دیوتاؤں کا اس میں کچھ دخل ہے۔ بلکہ اسے کائنات کو وجود بخشنے والی یکتا ہستی نے ایک با مقصد طریقے پر پیدا کیا ہے :

اللّٰهُ الَّذِیْ خَلَقَكُمْ ثُمَّ رَزَقَكُمْ ۚ اَلَمْ یَشْکُرْ ۚ

اللّٰہی ہے جس نے تم کو پیدا کیا، پھر تمہیں

رزق دیا پھر تمہیں موت دیتا ہے پھر وہ تمہیں زندہ کرے گا۔

(الروم - ۲۰، ۲۱)

اس دیکھ کر یہ صرف یہ کہ انسان کو پیدا کیا بلکہ اسے اشرف المخلوقات بنایا کائنات کی تمام چیزیں اس کی خدمت کے لئے وقف کر دیں اور تمام ظاہری و باطنی نعمتوں سے نوازا :

وَلَقَدْ كَرَّمْنَا بَنِي آدَمَ وَجَعَلْنَاهُمْ  
فِي الدِّنْرِ وَالْخَيْرِ وَرَفَعْنَا هُمْ  
مِنَ الطِّيبَاتِ وَفَضَّلْنَاهُمْ  
عَلَى كَثِيرٍ مِّمَّنْ خَلَقْنَا تَفْضِيلًا  
(بنی اسرائیل - ۷۰)

ہم نے بنی آدم کو بزرگی دی اور انہیں  
خشکی و تری میں سوا سیاں عطا کیں اور ان  
کو پاکیزہ چیزوں سے رزق عطا کیا اور اپنی  
بہت سی مخلوقات پر نمایاں توفیق  
بخشی۔

أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ سَخَّرَ لَكُمْ  
مَّا فِي السَّمَاوَاتِ وَمَا فِي  
الْأَرْضِ وَأَتَّبَعَ عَلَيْكُمْ رِجْلَهُ  
خَاضِعَةً وَابِطِينَ (لقمان - ۲۰)

کیا تم لوگ نہیں دیکھتے کہ اللہ نے زمین  
اور آسمانوں کی ساری چیزیں تمہارے لئے  
مسخر کر رکھی ہیں اور اپنی کھلی اور پھٹی نعتیں  
تم پر تمام کر دی ہیں

اس لئے اس کا تقاضا ہے کہ انسان کائنات کی تمام اشیاء کو اپنا خادم سمجھے، نہ کہ  
ان میں عظمت و بزرگی کے مظاہر تلاش کر کے اپنی پیشانی ان کے سامنے ٹیکے اور ان کے سائے  
عجز و انکساری کا اظہار کرتے ہوئے سجدہ ریز ہو۔

## ۲۔ وحدتِ آدم

دوسرا بنیادی تصور یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے دنیا کے تمام انسانوں کو ایک ماں باپ سے  
پیدا کیا ہے وہ امریکی ہوں یا حبشی، ایرانی ہوں یا تورانی، عجمی ہوں یا عربی، سب کی ایک ہی  
اصل ہے:

الَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْ نَفْسٍ  
وَاحِدَةٍ وَخَلَقَ مِنْهَا زَوْجًا  
وَبَقِيَ مِنْهَا رِجَالًا كَثِيرًا  
وَنِسَاءً (النساء ۱)

جس نے تم کو ایک جان سے پیدا کیا اور  
اسی جان سے اس کا جوڑا بنایا اور ان  
دونوں سے بہت مرد و عورت دنیا میں  
پھیلا دیئے۔

لَوْ كُنَّا نَعْلَمُ سِرَّهُمْ  
وَنَجْوَاهُمْ أَكُنَّا لَمُنَادٍ  
بِهِمْ (الحجرات ۱۰)

لوگو ہم نے تم کو ایک مرد اور ایک عورت  
سے پیدا کیا اور پھر تمہاری قومیں اور برہمنیاں

۱۔ مزید دیکھئے: الباقیہ - ۱۲، النمل - ۱۲، الحج - ۶۵، التین - ۵ وغیرہ  
مزید دیکھئے: الانعام - ۹۸، الاعراف - ۱۸۹، الزمر - ۶

وَقَبَائِلَ رِثَعَارَ فُؤَادٍ (المجرات ۱۳) بتا دیں تاکہ تم ایک دوسرے کو پہچانو۔  
اس کا تقاضا ہے کہ دنیا کے تمام انسان خواہ وہ کہیں رہتے ہوتے ہوں، برابر ہی کسی کو یہ حق نہیں  
کہ وہ دوسرے انسانوں پر اپنی حکومت چلائے اور نہ کسی کو یہ زرب دیتا ہے کہ وہ اپنے ہی جیسے  
انسانوں کو اپنا رب تسلیم کرے۔

### ۳۔ خلافت

تیسرا بنیادی تصور یہ ہے کہ انسان اس دنیا میں اللہ تعالیٰ کا خلیفہ ہے۔ انسانیت کی عظمت  
وجہات کا یہ وہ مقام جس کے سامنے فرشتے بھی سر جھکا لیتے ہیں۔

وَإِذْ قَالَ رَبُّكَ لِلْمَلَأِئِكَةِ إِنِّي  
جَاعِلٌ فِي الْأَرْضِ خَلِيفَةً  
(ذرا اس وقت کا تصور کرو) جب  
تمہارے رب نے فرشتوں سے کہا تھا کہ میں  
زمین میں ایک خلیفہ بنانے والا ہوں۔ (البقرہ - ۳۰)

انسان اتنا بے حیثیت نہیں کہ اسے دیوی دیوتاؤں کے آستانوں پر بھینٹ چڑھا دیا جائے،  
نہ اس کے شایان شان یہ ہے کہ وہ کارگاہ دنیا سے فرار اختیار کر کے غاروں، بیابانوں، صحراؤں  
اور جنگلوں میں اپنا مسکن بنالے۔ بلکہ وہ کائنات میں اللہ تعالیٰ کا خلیفہ ہے۔ اسے ارادہ و اختیار  
کی صلاحیت بخشی گئی ہے اس لئے اس کا فرض ہے کہ وہ خدا کی ہدایات کے مطابق کائنات  
کا نظم و نسق چلانے کی تدابیر اختیار کرے۔

### ۴۔ آخرت

قرآن کی رو سے انسان اس دنیا میں چند عرصہ زندگی گزار کر ہمیشہ کے لئے فنا ہو جانے کے  
لئے نہیں بھیجا گیا ہے۔ یہ دنیا اس کے لئے دارالامتحان ہے مرنے کے بعد ایک دوسری دنیا بھی  
ہے جہاں تمام انسان جمع ہوں گے پھر انہیں اس دنیا میں کئے گئے اعمال کے مطابق جزا یا سزا ملے گی۔  
جس نے موت اور زندگی کو ایجاد کیا تاکہ تم لوگوں کو آزمائے اور دیکھے  
کہ تم میں سے کون بہتر عمل کرنے والا ہے۔  
جس لوگوں نے کفر و انکار کی روش اختیار  
کی ہے انہیں دنیا و آخرت دونوں میں سخت

الَّذِينَ خَلَقَ الْمَوْتَ وَالْحَيَاةَ لِيَبْلُوَكُمْ أَيُّكُمْ  
أَحْسَنُ عَمَلًا (المک - ۲)  
فَأَمَّا الَّذِينَ كَفَرُوا فَأَعَذَّ لَهُمْ  
عَذَابًا شَدِيدًا فِي الدُّنْيَا

\* آفتاب عالم و دنیاوی نری

# مولانا حسرت موہانی

[جنگ آزادی کے ایک سپاہی صحافی و شاعر]

مولانا حسرت موہانی کی داستان حیات کا ایک سرا سنہ ۱۸۵۶ء کی جنگ آزادی سے شروع ہوتا ہے اور سنہ ۱۹۴۷ء پر ختم ہوتا ہے اور دوسرا سرا شعر و شاعری کا ہے جو نقشی امیر اللہ تسلیم سے شروع اور حسرت، اصغر اور جگر ختم ہوتا ہے، جنگ آزادی کے بارے میں یہ حقیقت سامنے رکھنی ہوگی کہ اورنگ زیب علیہ الرحمۃ کے بعد اس کے ما اہل جانشینوں کے دور میں باہمی کشمکش، سیاسی ناہمواریوں اور خار جہ طاقوں کی ہندوستان میں رکشی کا جو آغاز ہوا تھا سنہ ۱۸۵۷ء کی شرمناک شکست پر اس کی انتہا ہوئی۔ وہ قوم جو پہلے عالم تھی شکست خوردہ ہوئی اور ایک بدیسی طاقت نے ملک کی باگ ڈور اپنے ہاتھوں میں لے لی۔

انقلاب سنہ ۱۸۵۷ء کا ریا۔۔۔ نئے خون مسلمانوں کے سر سے گزر گیا اور اس کی سرخی مسلمانوں کی ذلت و رسوائی کی علامت بن کر رہ گئی، مسلمان اور باغی دونوں نغظ ایک دوسرے کے مراد قرار پائے جس کے نتیجے میں سامراجیوں نے تہذیب و تمدن کے ایک ایک نقش کو سر زمین ہند سے مٹا دینے اور مسلمانوں کے دماغ سے پر دم سلطان بود کی بو کو نکلنے اور مقام کی آگ کے شعلوں سے انہیں راکھ کا ڈھیر بنا کر چھوڑ دینے کا تہیہ کر لیا، دوسری طرف حکومت کی پشت پناہی میں عیسائی مشنریاں اپنا سارا تبلیغی



جوش اور زور مسلمانوں پر صرف کرنے لگیں۔

ایسے نابینا دور میں مسلمانوں کی درست گیری اور انہیں تعزذات سے نکلانے کے لئے جو شخصیں ابھر کر سامنے آئیں انہیں سرستہ کی شخصیت بہت نمایاں ہے، لیکن یہ بلکہ ان کی گوشش اور کاوشیں مسلمانوں میں مغربی تعلیم پھیلانے اور بڑی بڑی سرکاری ملازمین فراہم کرنے تک محدود ہو گئیں، اس تعلیم سے بجائے اس کے کہ بیرونی حکومت سے نفرت اور ان کے اندر آزادی کی تڑپ اور خوابیدہ امنگ کو بیدار کر دیتیں، اس کا مقصد صرف انگریزوں کی بے مصرف بلکہ مضرت رساں نقالی اور سامراجی حکومت کی وفادارانہ غلامی کا جو گردنوں میں ڈالے رکھنا قرار پایا،

اس سیاست کا نتیجہ یہ نکلا کہ ہندوستانی مسلمان سوائے ایک قلیل تعداد کے مستقلہ تک سیاست سے بالکل الگ تھلگ رہے۔

دوسری طرف برادران وطن میں سیاسی بیداری کی لہر دوڑ چکی تھی، لارڈ کزن کے زمانہ اقتدار میں اس کے حکماء انداز حکومت اور انتظامی اقدامات کی بنا پر ملک کی سیاسی بددینی میں شدت پیدا ہو گئی، اور تقسیم بنگال نے جلنے پھیلنے کا کام کیا، یہ بے وہ سیاسی پس منظر جس میں آزادی کے شیدائی اعزم دہمت کے پیچھے مجسم حق گوئی و بیباکی کے مظہر حسرت موہانی اپنے ایمان اور وطن سے محبت کا سہارا لئے ہوئے میدان میں آئے۔

**سوانحی خاکہ** | حسرت موہانی ضلع راناؤ کے مردم خیز قصبہ موہان میں نیاپوری سادات کے خاندان میں ۱۲۹۵ھ میں پیدا ہوئے قرآن پاک اور فارسی کی ابتدائی تعلیم موہان ہی میں حاصل کی اس کے بعد اردو ڈل اسکول میں داخل ہوئے اور اس امتحان میں تمام صوبہ میں ممتاز رہ کر سرکاری وظیفہ حاصل کیا، اور مزید تعلیم کے لئے فتح پور ہسودہ آئے، جہاں کی آب و ہوا حسرت موہانی کی ادبی ذہنی و دینی تعلیم و تربیت کے لئے بہت راس آئی، یہیں اویس زمانہ مولانا فضل الرحمن گنج مراد آبادی علیہ الرحمہ کے خلیفہ مولانا سید ظہور الاسلام جو نہایت متقی و پرہیزگار اور باصفات بزرگ اور تندرۃ العلماء

کے ارکان خاص میں تھے کی صحبت نصیب ہوئی اس کے علاوہ یہاں حسرت کو دوسرے بزرگوں سے بھی فیضیاب ہونے کا موقع ملا حسرت بچپن ہی میں قادری سلسلہ میں مولانا شاہ عبدالوہاب صاحب فرنگی محلی (پدر بزرگوار مولانا عبدالباری صاحب فرنگی محلی) سے مرید ہو گئے تھے، یہی وجہ ہے کہ ہزاروں انقلابات کے باوجود حسرت اپنی مذہبی زندگی اور صوفیانہ مسلک میں ہمیشہ غیر متزلزل رہے۔

(نجم حسرت نمبر ۱۹۵۲ء مضمون: از حضرت مولانا سید سلیمان ندوی)

حسرت کی اسلامیت یا آج کی اصطلاح میں ان کی بنیاد پرستی کا ہر ایک نے اعتراف کیا ہے، مفسر قرآن اور مشہور صاحب طرز ادیب مولانا عبدالمجید دریابادی لکھتے ہیں:-

”حسرت موبانی کے ادبی و شعری کمالات سے ایک زمانہ واقف اور ایک جہان ان کا معترف ہے، لیکن اس سے بھی بڑھ کر قابل قدر حسرت کا اخلاص، ایثار، انکسار اور ایمان محکم ہے، ان کی ذات دینداری اور نفسی کا ایک محبہ پیکر تھی۔“

(حسرت کی یاد میں ص ۱)

سابق صدر جمہوریہ ہند ڈاکٹر ذاکر حسین رقمطراز ہیں:-

”وہ کتنے بچے مسلمان تھے، کتنے بہادر ہندوستانی، کتنے بچے آدمی اور کیسے اچھے شاعر شیریں و شائستہ،“

(حسرت کی یاد میں ص ۱۲)

مجنوں گورکھپوری حسرت کی دینداری اور مذہب پر غلبہ کی نیالیوں شکوہ کرتے ہیں:-

”حسرت کی زندگی کا ایک رخ ہم کو لائے نخل عقدہ معلوم ہوتا ہے ایک نظر تو وہ بنادت اور انقلاب کے علمبردار نظر آتے ہیں۔ دوسری طرف بعض زاویوں سے وہ خود روایت پرست نظر آتے ہیں، خواہ انہوں نے بار بار اس کا اعتراف کیا ہو۔“

معمولات اس کی گواہی دیتے ہیں۔ وہ ناز و رزم کے پابند تھے ایک پتے موس کی طرح انہیں  
ذات نبوی سے عشق تھا، ان کا یہ شعر ذات نبوی سے شیفتگی اور گہری عقیدت کا غماز ہے  
ہاتھ آئے اگر خاک ترے نقش قدم کی سر پہ بھی رکھیں کبھی آنکھوں لگا نہیں  
ذات نبوی سے شیفتگی اور تعلق و محبت ہی کا نتیجہ تھا کہ سرایہ کے فقدان کے باوجود  
انہوں نے گیارہ حج کئے۔

ان کے اندر اسلام کا کتنا درد تھا اور جھنڈے کو سرنگوں ہوتے دیکھ کر کس طرح تڑپا  
اٹھتے تھے اس کا اندازہ اس شعر سے بخوبی کیا جاسکتا ہے ۛ  
مجھ سے اب دین کی پستی نہیں دیکھی جاتی

غلبہ کفر سے سیزار ہوں شیعان اللہ  
حسرت ملک کی آزادی کی جدوجہد میں بھی اس لئے لگے کہ یہ اسلام کی تعلیم  
کا تقاضہ تھا، کیونکہ اسلام استبداد کو ناپسند کرتا ہے، وہ کسی ایسے اقتدار کو گوارہ  
نہیں کر سکتا جس سے خدا کے بندے آزادی کی نعمت محروم ہو کر اپنے ہی جیسے انسانوں  
کی غلامی میں مبتلا ہو جائیں۔ مسلمانوں کو خدا کے بتائے ہوئے اصول و عقائد کے  
مطابق آزاد زندگی گزارنے کے لئے تمام دنیاوی مال و متاع کے ساتھ جان کو بھی  
قربان کر دینے کی اسلام تلقین کرتا ہے۔

مولانا ابوالکلام آزاد مسلمانوں کو انہیں اپنا بھولا ہوا سبق یہ کہہ کر یاد دلاتے ہیں کہ  
آزادی کی ذمہ داری تمہارے سروں پر خدا نے دو الجلال کی طرف سے ہے۔ دنیا میں  
صداقت کے لئے جہاد اور انسان کو ان فی غلامی سے نجات دلانا تو اسلام کا  
قدرتی مشن ہے، اور یاد رکھئے کہ ہندوؤں کے لئے ملک کی آزادی کے لئے  
جدوجہد کرنا داخل حبل لوطی ہے مگر آپ کے لئے ایک فرض دینی اور جہاد فی  
سبیل اللہ ہے۔

دیوانہ آزادی، شعلہ عزم و محبت حسرت اس سے بھی آگے بڑھ کر اسلام اور  
غلامی دونوں میں تضاد سمجھتے ہیں ۛ

میں نے اپنے عزیزوں کو یہ بتایا کہ میں نے ان کی آزادی کی خاطر اپنی جان کا خطرہ مول لیا ہے۔  
 اسلام آباد کی آزادی کے لیے جو چاہیے وہ سب کر دیا ہے۔

## حسرت موہانی میکران صحافت میں

اور خود اعتمادی اور نئے عزائم اور جوصلے بنیاد رکھ کر ایک جدید اور آزادی کی لہر کو تیز کرنے  
 میں اردو صحافت نے نمایاں کردار ادا کیا ہے۔ پاکستان کی تحریک آزادی کی لہر میں انہوں نے دل سے  
 مزین اور قرآن و حدیث سے ممل صحافتی تحریکوں کی لہر کو تیز کر دیا ہے۔ ان کی عظیم ذراہ آزادی  
 کو روشن کرتے رہے۔ اردو صحافت میں حسرت موہانی، مولانا ابوالکلام، محمد علی جوہر اور  
 ظفر علی خاں کے نام خصوصیت سے قابل ذکر ہیں۔ صحافت ہی سے ان لوگوں کی مجاہدانہ  
 زندگی کا آغاز ہوتا ہے اور ان کی تحریریں بچپن سے جوانی تک کے ارتقائی منازل طے کر کے  
 تاج برحقانہ کے ناموس تنگ کے لئے ایک خطرہ بن جاتی ہیں اور جنگ آزادی میں  
 صحافت سے تیغ جو ہر دار کا کام لیا جاتا ہے۔

یوں تو قلم کی عظمت اور ناقابلِ تسخیر قوت کا اعتراف ہر زمانہ میں کیا جاتا رہا ہے لیکن  
 اس کا اظہار اس ملک میں اس وقت ہوا جب قلم کے ہاں شہنشاہوں نے اپنے اپنے  
 شہنشاہی قلم کے ذریعے گرجتے ہوئے طوفان اور پکٹے ہوئے شعلوں سے ملک کو آگریزوں  
 کے خلاف کوہِ تمشق شاہ بنادیا، لنگرہ فرعونیت کو متزلزل اور ان کے دفاغروہ رست  
 کو پامال کر دیا۔  
 حسرت موہانی طالب علمی ہی میں ایسے زلفِ سیاست ہو چکے تھے اور بڑے عزم  
 و استقلال سے اس دور کے حالات کا مقابلہ کیا۔ تین مرتبہ جیل کا تجربہ ہونے کے باوجود  
 بروہ علی گڑھ سے نکالے گئے۔

تعلیم سے فراغت کے فوراً بعد حسرت موہانی کی لکھنؤ کی تحریک آزادی اور اس  
 کا صورت پھونکنے کے لئے میدان صحافت میں آگئے۔ ان کی تحریک آزادی اور اس

اس میدان میں ان کے لافانی نقوش اردوئے معلیٰ، تذکرۂ اشعرا اور مستقل ہیں جن کی تیز و تند اور شوخ تحریروں نے مزاج ہندوستان کو شیدائی آزادی اور آمادۂ انقلاب کرنے میں بٹا اہم رول ادا کیا۔

” اردوئے معلیٰ میں سیاسی موضوع پر دیگر دانشوروں کے مضامین کے علاوہ حسرت کے مضامین بھی شائع ہوتے تھے، ان کا مقصد مسلمانوں کو کانگریس میں شامل ہونے کی ترغیب دینا، کانگریس کے انتہا پسند بازو کی حمایت اور سودیشی تحریک کو مقبول بنانا ہوتا تھا، حسرت موبانی پہلے صحافی ہیں جنہوں نے اردوئے معلیٰ کے ذریعہ اردو داں طبقہ خصوصاً مسلمانوں کو ترغیب دی کہ وہ کانگریس کے زیر قیادت متحدہ محاذ بنا کر جدوجہد آزادی میں شریک ہوں۔“

علامہ سید سلیمان ندوی لکھتے ہیں :

”مسلمان ۱۹۰۶ء تک ہندوستان کی سیاست سے بالکل الگ تھلگ تھے، مدراس کے سید محمد کا نام کبھی کبھی کانگریس میں سنانی دینا تھا یا جنس لیب جی کا خیال کبھی کبھی ظاہر ہوتا تھا، مولانا شبلی مرحوم خیال کی حد تک کانگریس کے ساتھ تھے، مگر بیادرنو جوان حسرت پہلا شخص ہے جس نے علی گڑھ کی پالیسی کے برخلاف علم جہاد بلند کیا۔“

جنوری ۱۹۰۵ء کے اردوئے معلیٰ میں مخالفین کانگریس کے اعتراضات کا جواب دیتے ہوئے لکھا، حق یہ ہے کہ کانگریس سے کوئی فائدہ مرتب نہ ہو تو صرف اس پاک جوش اور شریفانہ حمیت و خودماری کی نمودار حالت کو پیش نظر رکھ کر ہم کہہ سکتے ہیں کہ جو جلسہ نوجوانان ملک کے دلوں میں ایسی جائز و صلا مند آزادی جوش پیدا کرنے اور بندگان ملک کی توجہ اور خیالات کو کلی امور کی جانب مائل رہنے دے اور نوجوانوں کے سامنے اپنی بلند ہمتی اور اولوالعزمی کا نمونہ پیش کرنے کا موقع دے وہی حالت میں بیکار نہیں ہو سکتا۔

تحریک آزادی کی مخالفت میں برطانوی حکومت کے اشارہ سے نوبہی حربہ استعمال کیا جا رہا تھا، حسرت موبانی نے ہمیشہ اس طرح کی غلط بیانیوں کا پرڈ فاش

کیا اور ان غلط کاراشنیاں کی غلطی واضح کی۔

اردوئے معلیٰ میں حسرت کا ایک مضمون ہے جس میں انہوں نے تمام قرآنی آیات ایک جگہ جمع کر دی ہیں جو کفار مشرکین سے موات یا ترک موات کے موضوع سے متعلق تھیں۔ اور نتیجہ یہ نکالا ہے کہ دنیوی معاملات میں غیر مسلم سے اشتراک جائز ہے۔

حسرت کا دوسرا اخبار مستقل جو کابور سے نکلتا تھا کلیتہً سیاسی تھا۔ اس میں ملکی اور غیر ملکی مراسلات اور اشتہارات کے علاوہ اندرون و بیرون ملک کی سیاست و حالات حاضرہ پر مبنی مضامین، مشاہیر کے حالات زندگی، اہم شخصیتوں کے بیانات اور خاص طلباء کی کاروائیاں شائع ہوتی تھیں ان کے علاوہ سیاسی کارکنان پر حکومت کی قائم کردہ چٹہ مشہور مقدمات کی تفصیلات بھی اس میں نکلی ہیں۔

علمی و سیاسی نوعیت کے مضمونات کے علاوہ مستقل کی اہم تحریریں حسرت کے ادارے میں جو اندرون و بیرون ملک کی سیاست اور کوائف زمانہ پر حسرت کی بصیرت کے آئینہ دار ہونے کے ساتھ اظہار حق پر حسرت کی بصیرت کے آئینہ دار ہونے کے ساتھ اظہار حق پر حسرت کی جرأت و مہیا کی کے مظہر ہیں، مستقل میں شامل حسرت کی تحریروں کے بارے میں پرنسپل عبدالشکور نے لکھا ہے "ان مضامین کو پڑھنے سے معلوم ہوتا ہے کہ الفاظ کے کاغذی پیراہن میں شرارے جمع کر دیئے گئے ہیں۔"

ان اداریوں کی خاص بات ایک یہ ہے کہ یہ اگرچہ متنوع موضوعات پر مشتمل ہیں مگر ہر ایک میں انگریز دشمنی اور آزادی کامل کو قدر مشترک کا درجہ حاصل ہے یہ ادربات ہے کہ اس کا اظہار بھی بین السطور ہوا اور کبھی اعلانیہ۔

انتخاب مستقل کے قریب محمد حلال علی مستقل کے اداریوں کے بارے میں لکھتے ہیں "مستقل کے اداریوں میں حسرت کی جرأت آموز تاب سخن نے اردو صحافت کو اعلیٰ معیار بخشا ہے، مستقل کے صفحات پر حسرت نے دل کے پھولے پھوڑے ہیں، داغ باغے دل کی نائش کی ہے، صفحہ قسطاس پر آتش ریزیاں کی ہیں۔ مستقل کے صفحات کے ذریعہ نہ صرف حکومت پر ملاحظہ ارمان کا، ہیں۔"

حسرت نے جس جنگ آزادی میں صحافت کی شیر برہنہ سے انگریزوں اور ان کے حلیفوں کے ذانت کھٹے کئے اور جس کے نتیجے میں کئی بار قید و بند کی صعوبتیں برداشت کیں اس کی مثال مشکل ہی سے ملے گی۔

بقول رشید احمد صدیقی جس بات کو اپنے نزدیک جتنی سمجھتا تھا اس کو بغیر تامل کے بغیر گھٹائے بڑھائے، بغیر جوار کے بے ضابطہ زبان بغیر پاک جھپکائے مخاطب افلاطون ہو یا فرعون اس کے سامنے کہہ ڈانا حسرت کے لئے معمول بات تھی۔

(نگار حسرت فبر ۱۹۵۲ء)

جب بعض دوستوں نے حسرت کو اردوئے معلیٰ کی پالیسی میں نرمی اختیار کرنے کا مشورہ دیا تو اس کے جواب میں انھوں نے لکھا،

”ہمارے خیال میں یقین ہو یا عقیدہ عام اس سے کہ وہ مذہبی ہو یا سیاسی ایک ایسی چیز ہے جس کو کسی خوف یا مصلحت کے خیال سے ترک یا تبدیل کر دینا، اخلاقی خوبیوں میں سے ایک بدترین گناہ ہے جس کے ارتکاب کا کسی حریت پسند یا آزاد خیال اخبار نویس کو خیال بھی نہیں آ سکتا،

۱۹۱۲ء میں جب اردوئے معلیٰ کا پریس ضمانت کا شکار ہو گیا تو حسرت نے اردوئے معلیٰ کو بند کرتے ہوئے لکھا:

”سز جس سٹن لفٹنٹ گورنر زیوپی اور ان کے مانند جملہ ارباب قہر و غرور کو معلوم ہونا چاہئے کہ ان کی ناراضگی اہل دوست کے لئے خواہ کبھی ہی مہیب اور اہم کیوں نہ ہو مگر ہم سے آزاد فقروں کا اس سے مرعوب و مغلوب ہونا کسی صورت سے ممکن نہیں ہے۔“

(انتخاب حسرت ص ۱۱)

حسرت کی اس جرأت و بیباکی کی اہمیت اس وقت اور بھی بڑھ جاتی ہے جب ہم دیکھتے ہیں کہ اس زمانہ کی بات ہے جب انگریزوں کی ہدیت بقول جنوں گورکھپوری لوں پر کچھ اس طرح طاری تھی کہ وطن کا بڑے سے بڑا ہوا خواہ اور آزادی کا شہور سے مشہور مبلغ آزادی کا نام لیتے ہوئے اپنی زبان میں لکنت اور جھپکا بیٹ محسوس کرتا تھا مستقل اور اردوئے معلیٰ کے مطالعہ سے معلوم ہوتا ہے کہ حسرت کو ہندوستان کے علاوہ دوسرے

ملائشیا، ملوٹور پر عالم اسلام کی سیاست سے گہرا لگاؤ تھا  
 حسرت جہاں کہیں بھی انسانیت کو غلامی کے شکنجے میں گرفتار دیکھتے بے چین ہو جاتے  
 جس طرح وہ ہندوستان کو آزاد کرانا چاہتے تھے اسی طرح دنیا کے تمام ملکوں اور قوموں کی  
 بھی آزادی کے وہ خواستگار تھے، ایران، ہوا، افغانستان، چین، ہوا، ترکی یا مصر پر  
 ایک کی آزادی کے لئے انہوں نے زور و شور سے آواز بلند کی، طالبان کے مظلوم مسلمانوں کے  
 داستانِ غم ہوا، کاپور کی مسجد کے انہدام کا الم، ناک و قوا، طالبان میں عیسائیوں کی  
 دزدگی و غارتگری کا قصہ ہوتا ترک پر بلقانی، پاکستانوں کا حملہ حسرت کے قلم نے ہر موقع پر  
 حق کی حمایت اور مظلوموں کی مدافعت کی، ظلم و ظالموں کے خلاف پر جوش اور نکلنے لگے۔

۱۴ دسمبر ۱۹۷۹ء کے مسئلے میں "اولیٰ قبلہ خطبہ" میں کے عنوان سے لکھتے ہیں :  
 فلسطین کی سرزمین عربوں کے خون سے لالہ زار ہو چکی ہے چالیس کروڑ مسلمانانِ عالم  
 کے اول قبلہ پر یہودیوں نے چڑھائی کر دی ہے، مظلوم و بیخس عزیزوں کو پھانسیاں  
 دی جا رہی ہیں۔ جن مقامات میں غازی صلات الدین فاتح جیسے بزرگوں کی بڑیاں مدفون  
 ہیں ان پر یہ ہونیت کی محنت رفتہ رفتہ مسابک کی جا رہی ہے۔ لیکن مسلمان اب تک  
 سوزے ہیں اور بیچ سلوہ لہان مظالم اور نصف سوز کا ردا یوں کا انجا مر گیا ہو گا۔

ضرورت ہے مسلمان بیدار ہوں اور ہر جگہ مظالم فلسطین کے خلاف نہایت عزم و غصہ کے  
 خلاف صدائے احتجاج بلند کریں جہاں جہاں یہ آواز پہنچے بعد توجہ جمع ہوں اور ذیل کی تجویز منظور کر کے احتجاج  
 والٹرے ہند کو ارسال کریں، تجویز کے الفاظ: مسلمانوں کا یہ ہمسہ مظالم فلسطین کے خلاف نہایت عزم و غصہ  
 کے ساتھ پر زور صدائے احتجاج بلند کرتا ہے۔ اور حکومت برطانیہ کو مطلع کرتا ہے کہ "سٹراٹوگرافک" کا  
 "عدن ایک خطرناک غلطی ہے" اسے فوراً منسوخ کیا جائے، ورنہ اس کے نتائج ایسے  
 خطرناک ہوں گے جس کا اندازہ بھی نہیں کیا جاسکتا۔

حسرت کی تحریروں کا امتیاز جرات و بیباکی، آزادی رائے، اور بے باطل اظہار ہے  
 جس سے انھیں بڑی سے بڑی طاقت باز نہ رکھ سکی۔

مورخ جنگ آزادی حسرت کی ان تحریروں سے نیازا نہ نہیں گزر سکتا۔



تاریخ جنگ آزادی حسرت اور ان کی تحریروں کے تذکرہ کے بغیر ناممکن رہے گی۔

## حسرت کی سیاسی شاعری | اس میں شک نہیں کہ حسرت کے کلام میں عشق و محبت کے مقابلہ میں سیاسی

اور مذہبی اشعار کا تناسب بہت کم ہے حسرت کے کلام کے قدردانوں کو یہ شکایت رہی ہے کہ تمام عمر لپٹائے سیاست کے کوچہ میں بسر کرنے کے باوجود ان کا کلام صرف محبت کی داستان دہراتا ہے 'مگر یہ خیال صحیح نہیں' یہ تو کہا جاسکتا ہے کہ اس کثرت سے ان کی شاعری میں سیاست کا بیان نہیں جس قدر کہ مضامین محبت کی کثرت ہے مگر حسرت کی شاعری میں اس دور کے ہر سیاسی مسئلہ اور ہر قابل ذکر تحریک پر بڑی تعداد میں اشعار مل جاتے ہیں۔

در اصل حسرت کے یہاں جذبہ حریت کی دلولہ انگیزی ہو یا ساسراج کے جبر و جفا کے خلاف احتجاج تمام احساسات کو تغزل کے آداب ملحوظ رکھ کر شاعرانہ سلیقہ سے بیان کیا گیا ہے اس طرح حسرت کی شاعری غزل کے بانجھن کے ساتھ سیاست کے ہنگامہ نمٹ کر اپنے سینہ میں سموتے ہوئے ایک شراب دو آتشہ بن گئی ہے،

حسرت پرانے رنگ کے پرہ، وہ غالب و مومن جبر و استبداد مٹانے کے طرز سخن کے مداح تھے، رشید احمد صدیقی لکھتے ہیں حسرت نے غزل کی آبرو اس زمانہ میں بکھلی جب غزل بہت بدنام اور ہر طرف سے نرغہ میں تھی انہوں نے غزل کی اہمیت اور عظمت ایک نامعلوم مدت تک منوالی اس پر گوپی چند نازنگ اضافہ کرتے ہوئے لکھتے ہیں لیکن غزل پر حسرت کا صرف یہی احسان نہیں بلکہ انہوں نے غزل کی مخصوص اشاریت کو بہتے ہوئے سیاسی جذبات و احساسات کو بیان کر کے اور غزل کو ایک اور خدمت بھی کی غزلیں میں احتجاجی نوعیت کی شاعری کہہ کے انہوں نے ایک نئے باب کا آغاز کیا۔ اس راہ سے کانٹے نکلنے اور آئندہ شاعروں کے لئے ایک شاہراہ کھول دی حسرت کا انداز تغزل بہت جفا کوکھا ہے وہ غم جاناں کو غم دوراں بنا کر کچھ اس انداز سے نغمہ سرا ہوئے ہیں کہ تمام فضا کیفیت و سمور میں سر مست

اور تمام ماحول جذبات حریت و آزادی سے سرشار ہو جاتا ہے۔ مطلع عاشقانہ ہے اور  
مقطع سیاسی اور دونوں نہایت مشہور اور الگ الگ نوع کی شاعری کے حوالے میں  
پیش کئے جاتے ہیں، غور سے غزل پڑھئے تو معلوم ہوگا کہ پوری غزل میں سیاسی احساس  
دشور جاری و ساری ہے، حسرت سیاست کے تلخ مسائل کو غزل کی شیریں و دلآویزی  
میں یوں پیش کرتے ہیں کہ اشعار سے محفوظ ہونے کے ساتھ ہی لوگ حسرت کے ہم خیال  
اور ہم آہنگ ہو جاتے ہیں۔

رنگ سونے میں چمکتا ہے طرحداری کا  
ظرفہ عالم ہے تیرے حسن کی بیداری کا  
جور ہیہم نہ کرے شان تو جہ پیدا  
دیکھو بدنام نہ ہو نام ستمگاری کا  
خود ہی انصاف کیئے کہ اٹھا رکھا ہے  
آپنے کوئی دقیقہ بھی دل آزاری کا

یہ بات واضح ہو چکی ہے کہ حسرت کا جذباتی اور انقلابی نعرہ بڑے سے  
بڑے سے بڑے حریت پسند اور شیدائی آزادی کو حیرت میں ڈال دیتا تھا، اور  
حسرت شوریدہ سر کا ساتھ دینے سے ہر ایک اپنے کو عاجز پاتا تھا، حسرت کو بھی  
اس کا احساس ہے۔

کچھ ایسی درد بھی تو نہیں منزل مراد لیکن یہ جیکہ چھوٹ چلیں کارواں سے ہم  
کمانگوس جو آہستہ آہستہ معاشرتی اصلاحوں اور معمولی سیاسی مطالبوں کا گذر تہی  
ساری نئی قوتوں کو اپنے دامن میں سمیٹتی اور آخر میں ہوسم رول اور مکمل آزادی کے مطالبہ  
تک پہنچ گئی، اس کے جھنڈے تلے دو قسم کے نظریات کے حامل جمع ہو گئے  
تھے ایک گروہ تھا جو اعتدال پسند کے نام سے جانا جاتا تھا جبکہ دوسرا انتہا پسند  
کے نام سے معروف تھا، مؤخر الذکر کی قیادت مہاراج تلک اور لالہ لاجپت رائے

وغیرہ کہہ رہے تھے 'حسرت ملک کے سیاسی مرید تھے۔  
 اپنے اشراف میں جا بجا ان سے عقیدت کا اظہار کرتے ہیں۔  
 مغموم نہ ہو خاطر حسرت کہ ملک ملک  
 پیغام وفا بادِ سحر نے گئی ہے  
 اے ملک، اے افتخارِ جذبہ حب وطن  
 حق شناس و حق پسند حق یقین حق سخن  
 مجھے پہلے تو نے کی برداشت اے فرزندِ ہند  
 خدمتِ ہند و سان میں کلفتِ قید صحن  
 ذاتِ تیری رہنائے راہِ آزادی ہوئی  
 تھے گرفتارِ غلامی ورنہ یارانِ وطن  
 تو نے خود داری کا پھونکا اے ملک! یہاں  
 یک قلم جس سے خوشامد کی مٹی رسم کہن  
 نازِ تیری پیروی پر حسرتِ آزاد کو  
 اے تجھے قائم رکھے تادیر ربّ العزیز

ملک کے انتقال پر حسرت ان الفاظ میں ماتم کناں ہیں۔  
 ماتم ہونہ کیوں بھارت میں بپا دنیا سے سدھارے آج ملک  
 بلونت ملک، مہراج ملک، آزادوں کے سرتاج ملک

### بقیہ : رشحات

کے اندر شداد و اشتعال انگیزی کا ماحول پیدا کرنے والوں کو چھوٹ مے رکھی بنے انشا اللہ اس کے ذریعہ وہ  
 مسلمانوں کو تومڑا نہ سکیں گے البتہ اس ملک کا کیا حشر ہوگا آپ کو اس کی فکر کرنی چاہیئے۔

ظلم کی ٹہنی کبھی پھلتی نہیں  
 ۱۰/۱۱/۲۰۰۷ء

## مسلم پرسنل لا بورڈ کی قرارداد

# پیغام (اور)

۳۰ دسمبر ۱۹۹۹ء کے منعقدہ جلسہ میں مسلم پرسنل لا بورڈ نے بحمد اللہ بعض اہم مسائل کے سلسلہ میں پہلی بار واضح الفاظ میں اپنا موقف اور نقطہ نظر ظاہر کیا ہے جس سے ملت کو بڑا حوصلہ ملا ہے اس لئے کہ یہی ایک ادارہ ہے جسے ملت کے ہر طبقہ کی نانہنگی مائل ہے اس کی قرارداد کا متن حسب ذیل ہے۔

( مرتب )

مسلم پرسنل لا بورڈ نے بابر می مسجد کے سلسلے میں اپنے بعد میں جو ۳۰ دسمبر کو ہوا جو قرارداد منظور کی تھی اس میں اس نے حکومت پر یہ بھی زور دیا ہے کہ وہ آباد ہائی کورٹ کے حکم امتناعی کی پابندی کرے اور اس کی غفایت و ریزی کرنے کی اجازت نہ دے۔

قرارداد کا ایک حصہ ۵۰ دسمبر کے قومی آواز میں شائع ہو چکا ہے۔ اس کی جو مزید تفصیلات موصول ہوئی ہیں ان کے بموجب قرارداد میں کہا گیا ہے کہ مسجد کی جگہ پر یا اس کی آرائشی پر مندر بنانے کی کوشش کرنا آئین منہ سے بغاوت اور قانون شکنی کے مرادف ہے اور یہ حکومت کا فرض ہے کہ وہ آئین منہ کا تحفظ کرے اور قانون کی پاسبانی کرے۔

قرارداد میں کہا گیا ہے کہ اگر حکومت معاہدہ کو بابت حقیقت کے ذریعہ عمل کرنا چاہتی ہے تو مسلم پرسنل لا بورڈ ہر اس تصفیہ کا خیر مقدم کرے گا جو شریعت اسلامی کے خلاف نہ ہو۔

بورڈ نے اپنی قرارداد میں کہا ہے کہ حکومت فرقہ پرستوں کو روکنے اور ان کو سزا دینے میں ناکام رہی ہے۔ گزشتہ تین برسوں سے ملک بھر کے شہروں اور دیہاتوں میں تقریریں

کیسٹوں اور بیانات کے ذریعہ فرقہ پرستی پھیلا رہے ہیں۔

قرارداد میں حکومت سے کہا گیا ہے کہ وہ اس افسوسناک مہم کو روک کر اپنی ذمہ داری ادا کرے۔ کیوں کہ نفرت اور جارحیت کی یہ مہم ملک کے مفادات اس کی سالمیت اور اس کے اتحاد کے لئے مضر ہے۔

آل انڈیا مسلم پرسنل لا بورڈ کی مجلس عاملہ کا یہ اجلاس (منفقہ ۲ دسمبر ۱۹۹۰ء) مسجد کے شرعی موقف کو اہل ملک اور مسلمانوں پر واضح کر دینا ضروری سمجھتا ہے کہ مسجد اور مسجد کی جگہ خدا کی ملک ہے اسے تبدیل کیا جاسکتا ہے نہ اس کی خرید و فروخت ہو سکتی ہے نہ کسی مصالحت کی بنا پر کسی فرد، جماعت یا حکومت کے حوالہ کی جاسکتی ہے اور نہ کوئی حکومت اسے ایکوا کر سکتی ہے۔

بابری مسجد کے تنازعہ اور اس سے پیدا شدہ پیچیدہ صورت حال کے تفصیلی جائزہ کے بعد یہ اجلاس اپنے اس نقطہ نظر کا اظہار کرتا ہے کہ :-

۱ الف، ناقابل تردید تاریخی و قانونی ثبوت سے واضح ہے کہ بابری مسجد مسجد ہی ہے اس حقیقت کا اعتراف حکومت اتر پردیش نے بھی عدالت میں دیئے گئے تحریری بیان میں کیا ہے امر واقعہ یہ ہے کہ بابری مسجد کی غصب کی ہوئی زمین پر یا کسی مندر کو توڑ کر نہیں بنائی گئی اس لئے اس کی شہری حیثیت وہی ہے جو ایک مسجد کی ہوتی ہے، بنا بریں مسجد مسلمانوں کو اسی حالت میں جس میں کہ ۲۲ دسمبر ۱۹۹۰ء تک تھی واپس کی جانی چاہیئے۔

۲ ب، مسجد سے ملحقہ قبرستان کی آراضی پر جو شلانیاس ۹ نومبر ۱۹۹۰ء کو ہوا تھا وہ غلط اور ناجائز تھا۔ اس مقام پر کارسیوا یا ایسے کسی پروگرام کی اجازت نہیں دی جاسکتی۔

۳ ج، الہ آباد ہائی کورٹ کے صادر کردہ حکومت امتناعی کی تعمیل حکومت کا فرض ہے کہ اس حکم کی خلاف ورزی کو روکنا حکومت کا کام ہے۔ بابری مسجد کی جگہ یا اس کی آراضی پر مندر تعمیر کرنے کی کوشش واضح طور پر قانون شکنی اور دستور کے خلاف بغاوت ہے۔ دستور کی حفاظت اور قانونی بالادستی کو برقرار رکھنا حکومت کی ذمہ داری ہے اس لئے اس کو ایسی کوششوں سے ایمانداری اور استعداد سے نمٹنا چاہیئے۔

۴ د، حکومت اگر گرفت دشمنیہ کے ذریعہ تنازعہ حل کرنا چاہتی ہے تو فوراً ایسے نہر حل کا۔

استقبال کرے گا جو شریعت سے متصادم ہو۔

(۵) تین سال سے فرقہ پرست گادوں گادوں شہر شہر فرقہ پرستی کی آگ تقاریر، شراغیں، بیانات آڈیو اور ویڈیو کمیشن کے ذریعہ بھڑکا رہے ہیں ان شراغیوں کے نتیجے میں ملک کے کئی مقامات پر قتل و غارت گری کے واقعات رونما ہو چکے ہیں لیکن ان تین برسوں میں حکومت نے اب تک اس اشتعال انگیزی کو روکنے کی کوشش نہیں کی۔ ان جرائم کے مرتکبین کے خلاف کوئی تعزیری کارروائی بھی نہیں کی۔ اس بدجتنانہ مہم کو روکنے کے سلسلہ میں حکومت کو اپنا فرض ادا کرنا چاہیئے کہ نفرت و جارحیت کے پرچار کی یہ مہم ملک کے مفاد اس کی یکجہتی اور سالمیت کے خلاف ہے۔ ملک کے مفاد عامہ کی خاطر مسلمان ضبط و تحمل سے کام لیتا رہا ہے اور جو ابی انتہا پسندی سے گریز کرتا رہا ہے۔

(۶) حکومت سیاسی قائدین اور ملک کے ہی خواہ اس حقیقت کو جان لیں کہ اس تنازعہ سے ملک کا مستقبل اور اس کا کردار وابستہ ہے، حق و انصاف اور قانون کی بالادستی کے ذریعہ ہی ملک اور اس کے جمہوری اور سیکولر کردار کو برقرار رکھا جاسکتا ہے۔

اس کے علاوہ مسلم پرسنل لا بورڈ نے مسلمانوں کے نام ایک پیغام بھی دیا ہے جس میں حسبِ لیج۔ آل انڈیا مسلم پرسنل لا بورڈ کی مجلسِ عالمہ کا اجلاس (منعقدہ دہلی ۳ دسمبر ۱۹۹۲ء) بابر مسجد کے تنازعہ تفصیلی بحث کے بعد اپنے اس احساس کا اظہار کرتا ہے کہ :-

(الف) اس تنازعہ کے حل اور بابر مسجد کے تحفظ کے لئے مختلف طبقوں، افراد اور بالخصوص رابطہ کمیٹی اور ایکشن کمیٹی نے جو کوششیں کی ہیں وہ قابلِ تہنیت ہیں، ضرورت اس بات کی ہے کہ ان کمیٹیوں کی کوششیں باہمی تخی و مربوط ہوں کہ ان میں اتحاد مقصد کے ساتھ اتحاد عمل پیدا ہو سکے۔

(ب) فرقہ پرست تنظیموں کی فرقہ پرستانہ جارحیت کے نتیجے میں مسلمانانِ ہند پر جو حالات گزریں وہ بلاشبہ ہولناک تھے، ملک کے طول و عرض میں متعدد مقامات پر انتظامیہ، پولیس یا انھیں پی، اے سی نے جن درندگی اور بربریت کا مظاہرہ کیا وہ قابلِ مذمت ہے۔ اور حکومت کے دامن پر بدنامی داغ ہے ان واقعات کا سلسلہ اب بھی جاری ہے مسلمانوں نے آزمائش کے ان لمحات میں صبر و تحمل کا مظاہرہ کیا اور استقامت کا ثبوت دیا، جان و مال پر

حلے قتل و غارت گری کے ان جنگاموں میں جو مسلمان ہلاک کئے گئے وہ شہید ہیں شہادت کی موت اتنی عظیم ہے کہ مومن اس کی تمنا کرتا ہے۔ اور جو مسلمان ہلاک کئے گئے وہ شہید ہیں شہادت کی موت اتنی عظیم ہے کہ مومن اس کی تمنا کرتا ہے۔ اور جو مسلمان برباد ہوئے ان سے یہ اجلاس ہمدردی کا اظہار کرتا ہے اور یقین دلاتا ہے کہ اس قربانی اور ایثار کا اجر اللہ تعالیٰ کے پاس محفوظ ہے۔ ان جنگاموں میں جو بے قصور گرفتار ہوئے بے حمانہ ایذا رسانی کا شکار ہوئے اور جیل کی صعوبت میں مبتلا کئے گئے ان سے بھی یہ اجلاس ہمدردی کا اظہار کرتا ہے اور انہیں یقین دلاتا ہے کہ آزمائش کے ان لمحات میں پوری ملت اسلامیہ ان کے ساتھ ہے اور ان کے حوصلوں کو خراج تحسین پیش کر تکتی ہے کہ اب ملت اسلامیہ ہند ایسے مصائب اور تکالیف سے گزر کر رہی باعزت مستقبل کا راستہ پسکے گی۔

(ج) ملک میں فرقہ پرست فاسسٹ ذہن جس قوت کے ساتھ ابھر رہا ہے اس کے نتیجہ میں آئندہ بھی ایسے ہونک واقعات پیش آسکتے ہیں مسلمان ممبر نکل سے کام لیں اور نیکو اور سے بچنے کی کوشش کریں لیکن جب ان کی جان و مال عزت و آبرو اور شعائر دینی پر حملہ ہو تو وہ اللہ کی ان امانتوں کی حفاظت کے لئے حملہ آوروں کا مقابلہ کریں اور اپنے دفاع کے لئے دینی، اخلاقی و قانونی حق کا بھرپور استعمال کریں۔ یہ اجلاس مسلمانوں کو آواز دیتا ہے کہ اس طرح کے حالات کا سامنا کرنے کے لئے ہمہ دم تیار رہیں۔

(د) اس ملک میں مسلمان کا وجود حکومت یا اکثریت یا کسی گروہ کے رحم و کرم پر نہیں ہے۔ اس کا سہارا صرف اللہ تعالیٰ کی ذات ہے وہ خود اعتمادی اور خدا اعتمادی کے ذریعہ ہی زندہ اور باقی رہ سکتا ہے اور اسی ذات واحد کے سہارے پر وہ ملک میں اپنے دین و ایمان کے ساتھ باقی رہے گا اور انشاء اللہ درخشاں مستقبل کی طرف کامرین ہوگا۔

### بقیہ :- الرشاد کی ڈاک

ہیں۔ اللہ تعالیٰ صحت عافیت کے ساتھ آپ کا سایہ نادیہ برقام رکھے آمین۔ آپ سے نیاز حاصل کرنے اور ہوسائشی کے بارے میں آپ کے غرائفہ مشوروں سے استفادہ کا بہت اشتیاق ہے، عالا سارگاہ رجونے پر انشاء اللہ حاضر ہوں گا۔

اسلام نیاز کیش (جناب) محمد کلیم خان (صاحب)

ہنسور، فیض آباد

## دو ہفتے پس دیوارِ زنداں

ہم لوگوں کی گرفتاری کے بارے میں نومبر کے شمارے میں کچھ باتیں منبر کی طرف سے لکھی تھیں  
 اس ایک مہینے کی آزمائش کا ذکر کرنا بھی اچھا نہیں لگا مگر ذکر آجانے کی وجہ سے کچھ لوگ اس کے  
 تفصیل اور اس کے تاثرات بھی جانتا چاہتے ہیں اور پھر یہ بھی جانتا چاہتے ہیں کہ ہم پر جرم  
 کیا عائد کیا گیا تھا، اس لئے چند صفحے سیاہ کئے جا رہے ہیں، اللہ تعالیٰ عجب سے محفوظ رکھے۔  
 ایڈوانس کی سیاسی ریتھ یا تراجمے باری مسجد گرا کر مندر تعمیر کرنے کا مذہبی رنگ لے دیا گیا تھا  
 اس کے ذریعہ بندوں کے اندر مسلمانوں کے خلاف جو جارحانہ بلکہ دہشت پسندانہ فرقہ پرستی  
 اور مذہبی جنون پیدا کرنے کی کوشش کی گئی تھی اس کے نتیجے میں ملک کے اندر جو کچھ بھی ہو  
 جاتا تھا مگر ملائم نگہیا جو چیف منسٹر یو پی اور لالو پرشاد یادو چیف منسٹر بہار اس کے مقابلے  
 میں خود فریق بن گئے اور مسجد کی اور مسلمانوں کے تحفظ کی ذمہ داری اپنے سر لے لی، اسی لئے  
 مسلمانوں نے اس اثنا میں کوئی ایسا قدم نہیں اٹھایا کہ کشمکش فرقہ وارانہ رنگ اختیار کرے  
 مگر بعض ضلعوں کا ایڈمنسٹریشن اور سی آئی ڈی کا عملہ اپنی فرقہ پرستانہ ذہنیت کی وجہ سے  
 ایک طرف گرفتاری اور قانونی کارروائی پر راضی نہیں ہوا اسی زد میں ہمارا ضلع اعظم گڑھ بھی آیا  
 سب سے پہلے یہاں ہمارے دوست سابق صدر مسلم مجلس اتر پردیش جناب عالم بدیع اعظمی صاحب  
 کو گرفتار کیا گیا اور ان پر یہ مضحکہ خیز الزام عائد کیا گیا کہ وہ ایک مجمع کے ساتھ رام جیوتی کا جلوس  
 روک رہے تھے اور مسلمانوں میں اشتعال دلا رہے تھے حالانکہ وہ ان لوگوں میں ہیں کہ اگر  
 کوئی مسلمان اس طرح کا اقدام کرتا تو وہ اسے روکتے اس کے چند دن بعد آفتاب احمد قریشی  
 نظام آباد مدرسہ کے رکن اور میونسپل بورڈ کے ممبر حاجی محمد یونس صاحب کو گرفتار کیا گیا اور ان  
 پر بھی اسی طرح کے الزامات لگائے گئے، اور یہ سب لوگ گورکھپور جیل بھیج دیئے گئے



نیم نومبر کو کچھ کارسیوں پر باہر ہو کر آئے اور وہ جوش میں کچھ نعرے وغیرہ لگانے لگے بھی کوہٹا بنا کر اعظم گڑھ شہر میں کرفیو لگا دیا گیا جس کی کوئی ضرورت نہیں تھی یہاں نہ کوئی ہندو مسلم کشمکش تھی اور فتنہ و فساد تھا اور کوئی خاص اشتعال تھا۔ ۲ نومبر کو جمعہ تھا صبح کو ڈی ایم صاحب کو فون کیا گیا کہ آپ ڈیرہ دو گھنٹے کے لئے کرفیو بنائیں تاکہ مسلمان جمعہ کی نماز پڑھ لیں اور ہماری ذمہ داری ہے کہ امن و امان میں کسی طرح کا کوئی خلل نہیں ہوگا مگر جو اس نفی میں ملا یہی نہیں بلکہ ہر بڑی مسجد پر جہاں جمعہ ہوتا تھا فورس لگا دی گئی کہ کوئی مسجد میں جانے نہ پائے اس کے بعد خیال ہوا کہ مدرسہ کے احاطہ کے اندر جو طلبہ اور اساتذہ ہیں وہ جمعہ کی نماز ادا کر لیں گے اسی لئے سامنے کا پھانک بند کر دیا گیا کیوں کہ وہاں پولس کھڑی تھی، مگر نماز کے وقت کچھ پٹوس کے مسلمان مدرسہ کے پھلے دروازہ پر جمع ہو گئے، اب ان سے یہ کہنا دینی حمیت کے خلاف محسوس ہوا کہ آپ نماز کے لئے یہاں نہ آئیں واپس جائیں چنانچہ پھلے دروازہ کھول دیا گیا وہ لوگ آگئے اور اطمینان سے جمعہ کی نماز ختم ہو گئی، اسی درمیان سی آئی ڈی انسپکٹر نے ڈی ایم او ایس ایس پی کو فون کیا کہ یہاں کئی سو آدمی جمع ہو گئے ہیں اور خلفشار کا اندیشہ ہے اس لئے فورس بھیجی جائے چنانچہ نماز ختم ہوتے ہوتے پولیس کی کئی گاڑیاں مدرسہ کے تین طرف لگ گئیں تھانہ کے بعد ان لوگوں نے اندر آنے کی اجازت لی پھانک کھول دیا گیا، کو تو ال سی او سٹی، ایس ڈی ایم اور کچھ داروغہ اور سی آئی ڈی انسپکٹر اندر آ گئے، ان سے گفتگو کے لئے جتاپ نسیم صاحب اور عزیزم غفران صاحب ان کے پاس گئے پولیس کے ذمہ داروں نے کہا کہ آپ لوگوں نے کرفیو توڑا ہے ان سے کہا گیا کہ یہ پاس پٹوس کے لوگ ہیں جو سڑک سے نکلنے کے بجائے گلی گلی آگئے ہیں یہ گلی گلی واپس چلے جائیں گے گفتگو ہو رہی تھی کہ یہ مسجد سے نکل کر باہر آگیا کو تو ال صاحب نے سلام کے بعد اچھے انداز میں کہا کہ مولانا اب ان لوگوں کو آپ کرفیو بھر رہیں کھیں اور کھلائیں پلائیں میں نے کہا کہ کوئی حرج نہیں یہاں تو دونوں وقت طلبہ کے لئے کھانا پکنا ہی ہے یہ لوگ بھی شریک ہو جائیں گے، اسی طرح اچھے ماحول میں کچھ دیر گفتگو ہوتی رہی چند منٹ بعد کو تو ال صاحب نے کہا کہ آپ لوگوں سے کہئے کہ دو دو چار چار کے چلے جائیں چنانچہ باہر سے آنے والے نمازی سب چلے گئے اور

نکلنے اس کے پورس اس کو کھڑک میں جانے پر مجبور کرنا۔

پولیس کا پورا عمل بھی چلا گیا مگر متعصب سی آئی ڈی انسپکٹر نے ڈی۔ ایم اور ایس ایس پی سے جا کر نہ جاننے کیا شکایت کی کہ دو گھنٹے بعد پولیس کے ذمہ دار دوبارہ واپس آئے اور انہوں نے مجھ سے کہا کہ آپ کو ڈی ایم اور ایس ایس پی صاحب کو تو الی میں شہر کے بارے میں کچھ بات چیت کرنے کے لئے بلارہے ہیں میں سمجھ گیا کہ یہ میری گرفتاری کا پروا نہ ہے انہوں نے کہا کہ گاڑی موجود ہے اس پر آپ چلیں میں نے کہا کہ آپ چلیں میں اپنی گاڑی سے آتا ہوں چنانچہ وہ چلے گئے اور ادھ میں نے اپنے لڑکے ڈاکٹر عبد اللہ ستار سے کہا کہ گاڑی اسٹارٹ کر دو گاڑی کو تو الی تک پہنچانے کے خیال سے لے گیا تھا۔ اس لئے اس پر مدرسہ کے مدرس مولوی عزیز الرحمن صاحب بھی بیٹھ گئے جب ہم لوگ کو تو الی پہنچے تو ڈی ایم اور ایس ایس پی کو تو الی میں موجود تھے مگر ان سے بات چیت کا موقع دیئے بغیر ہم سب کو حوالات میں ڈال دیا گیا اس سے پہلے نیم صاحب اور غفران صاحب کو بھی اسی بہانے گھر سے بنا کر یہ لوگ حوالات پہنچائے تھے ہم لوگوں کے غلط جوابات آئی۔ آر لائق پولیس آفیسران نے لکھائی تھی وہ یہ تھی راقم الحروف آٹھ آدمیوں کے ساتھ 'شُرک پر یہ اقرار کرنا تھا کہ' ہندوستان سے ہندوؤں کو نکال دو اور مسلمانوں کی حکومت قائم کر دو جس کو لوگ اپنی اپنی چھتوں اور بارہوں سے سن رہے تھے اور اشتعال پیدا ہو رہا تھا جب کہ مدرسہ کے قریب نہ کوئی چھت ہے اور نہ مکانوں کے بارے میں مگر پولیس کی نظریں ہر طرف مکان ہی مکان دکھائی دے رہے تھے یہی صورت سرانیم میں اختیار کی گئی کہ آپسی ریش میں ایک ہندو کا قتل ہو گیا جس کو بہانہ بنا کر وہاں کر فیو لگا دیا گیا اور دو درجن آدمیوں کو گرفتار کر لیا گیا اور بری طرف زد و کوب کیا گیا۔

جیل میں پہنچنے کے بعد جیلر سے کہا کہ نسیم صاحب وغیرہ نے اپنی بیرک الگ کرالیں اور جو مسلمان پہلے سے حراست میں تھے ان سب کو وہیں بلا لیا گیا اور سرائے میر اور شہر کے اور مسلمان جو گرفتار ہوئے ان سب کو ایک بیرک میں کر لیا گیا یہاں آٹھ دن رہنا ہوا بھلا اللہ پانچوں وقت اذان کے ساتھ نماز باجماعت ادا ہوتی رہی فجر بعد اور عشاء بعد تقریر اور قرآن کا درس بھی جاری تھا، بھلا اللہ متعدد لوگ رات کو نفل کا بھی اہتمام کرتے تھے آٹھ دن کے بعد مجھ پر ۔ اور میرے لڑکے ڈاکٹر عبد اللہ ستار پر ۔ سی ۔ سی ۔ ہر لگا کر دیوریا منتقل کر دیا گیا اس میں ۔

بھی ذی ایم کی شرارت تھی کہ یہ لوگ پریشان ہو جائیں اس لئے کہ وہاں اعظم گتھ اور دوسرے اضلاع کے کاریلوک بہت زیادہ بند تھے مگر اللہ کی مرضی کہ جیل کے سپرنٹنڈنٹ نے جاتے ہی بڑا شریفانہ معاملہ کیا، میں نے ان سے کہا کہ آپ ہم لوگوں کو ایسی جگہ رکھیں جہاں نماز وغیرہ میں کوئی پریشانی نہ ہو، انھوں نے کہا کہ میں آپ لوگوں کو ہسپتال میں بھیج رہا ہوں، اس ہسپتال میں پہلے سے کچھ اونچے ہندو خاندانوں کے جرائم پیشہ بھی موجود تھے، اللہ تعالیٰ نے ان کے دلوں میں ایسی محبت ڈال دی کہ جیل کے کھانے سے انکے اپنے ساتھ ہمارے کھانے پینے کا وہی انتظام کرتے تھے حتیٰ کہ ہم لوگوں کے جھوٹے برتن بھی وہی صاف کراتے تھے، اور پھر سے پہلے راقم المحروف کو چائے پینے کی عادت ہے اس کا بھی وہ انتظام کرتے تھے۔ بعد اللہ میلان بھی نماز وغیرہ کا انتظام رہا،

حق کیلئے جیل جانے کی سنت حضرت یوسف علیہ السلام سے شروع ہوئی تھی اور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے بھی تین برس شعب ابی طالب میں محصور رہ کر اس سنت یوسفی کو زندہ فرمایا تھا اور پھر ظہار حق کے جرم میں نہ جانے کتنے ائمہ کرام اور بزرگان ملت کو پس دیا اور زنداں جانا پڑا مگر وہ اس جرم سے باز نہیں آئے بلکہ بڑھتا ہے اور ذوق گنہگار کے بعد کے مصداق بنے رہے۔ ہندوستان میں اسیرانِ مانسا کی استقامت کو تو بھی لوگ بھولے نہیں ہیں۔

دین و ملت کے لئے کسی کشمکش کے نتیجے میں جب آدمی کو کوئی آزمائش پیش آتی ہے یا اسے جیل وغیرہ جانا پڑتا ہے تو اس سے اس کی شخصیت نکھرتی ہے اور اس سے اسے بے شمار فائدے حاصل ہوتے ہیں۔

اس کا سب سے بڑا فائدہ تو یہ ہوتا ہے کہ اس سے ایمان میں بھٹی اور قلب میں ہمت و جرأت پیدا ہو جاتی ہے اس کے دل سے غیر اللہ کا خوف نکل جاتا ہے اور اللہ کا خوف پورے طور پر بیٹھ جاتا ہے۔ دوسرے مظلومیت کے نتیجے میں اس سے بے شمار غیر متعلق لوگوں کے دلوں میں بھی ہمدردی اور محبت پیدا ہو جاتی ہے۔ تیسرے اس کی بات میں پہلے سے زیادہ اثر پیدا ہو جاتا ہے۔ اور عام لوگ بھی اس کی بات کو توجہ سے سنتے ہیں، جو تھے نمازیں۔

جو شوق و خضوع اور دعائیں جو گریہ و زاری اور نضرع کی کیفیت پیدا ہوتی ہے وہ باہرہ کرکرم ہی پیدا ہوتی ہے۔

پانچویں جیل میں بہت سے ایسے مجرموں اور قیدیوں سے گنگو اور بات چیت کا اور ان کی نفسیات کو جاننے کا موقع ملتا ہے جن سے باہرہ کرکرم بھی نہیں ملتا۔ جس وقت جیل سے چلنے لگا تو ایسا محسوس ہوا کہ ہرک کے قیدیوں کو افسوس ہو رہا ہے اور ان میں سے کئی ہم لوگوں کا سامان لے جیل کے پھانک تک پہنچانے آئے ہیں نے چلتے وقت ان سب سے مخاطب ہو کر کہا کہ دیکھو بھائی ہم جا رہے ہیں مگر آپ لوگوں سے ایک بات کہتے ہیں وہ یہ کہ اس وقت ملک کے اندر آپس میں بھید بھاؤ بہت پیدا ہو گیا ہے آپ لوگ یہاں سے نکل کر اس کو مٹانے کی کوشش کیجئے گا اس میں شریک نہ ہوئے گا سب نے بڑی خندہ پیشانی سے اس کا مثبت جواب دیا۔

برادرِ عالم بدیع صاحب اور حاجی محمد یونس صاحب دونوں پہلے چھوٹ گئے تھے نسیم صاحب اور پہلے رہا ہو گئے تھے یہ سب حضرات اعظم گڑھ سے میری رہائی کے کاغذات لے کر اپنی گاڑی سے دیوریا گئے اور پھر بحمد اللہ ہم نیچے دہاں سے واپس اعظم گڑھ آئے خدا کا شکر ہے جتنے لوگ اس سلسلہ میں گرفتار کئے گئے وہ سب اپنی اپنی جگہ ان کیفیتوں سے کسی مددک بہرور ہوئے ہیں جن کا ذکر اوپر کیا گیا ہے۔

#### بقیہ: قرآن کریم کا فلسفہ

وَالْآخِیَۃَ، وَمَا تَقَمُّمِیۡنَ نَاصِرِیۡہِ	سزا دوں گا اور وہ کوئی مددگار نہ پائیں گے
وَمَا الَّذِیۡنَ آمَنُوا وَاعْمَلُوا	اور جنہوں نے ایمان اور نیک عمل کیا
الصَّالِحَاتِ قَبُولُہُمْ اٰجُرُہُمْ	کیا ہے انہیں ان کے اجر پورے پورے
وَاللّٰہُ لَا یُحِبُّ الظَّالِمِیۡنَ	دیئے جائیں گے۔ اور ظالموں سے اللہ
(آل عمران ۵۵-۵۶)	ہرگز محبت نہیں کرتا۔

اس لئے انسان پر لازم ہے کہ وہ پوری ذمہ داری کے ساتھ دنیا میں زندگی گزارے اگر وہ یہاں کسی پر ظلم کرے گا، کسی کا حق مارے گا، کسی کو ناحق ستائے گا تو لا محالہ اس دنیا میں اس پر قانونِ مکافات نافذ ہو کر رہے گا۔

# باب الاستفسار والحواب

سلام سنون !

محترم محرم

مزاج شریف ؟

(۱) بخاری شریف ج ۱ ص ۲۵۹ والی عبارت کی تحقیق کہاں تک ہوئی مطلع کریں ؟

اور تھوڑی زحمت فرما کر تلخیص البیہ ج ۲ ص ۲۵ میں ہے کہ حضرت ابو ہریرہ کے پاس ایک چھوڑ لایا گیا ..... فقال اسرت ؛ قل لا الخ یہ حدیث شبہ وی نقل کہل کے ارسال قوادیں تو مہربانی ہو کیونکہ کتاب مذکور آپ کے یہاں موجود ہے ۔

(۲) حضرت ابو موسیٰ اشعری نے ایک سرتبہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے دریافت کیا کہ آپ رحمت کا ذکر اکثر فرماتے ہیں حالانکہ ہم لوگ آپس میں رحم و کرم کا بتاؤ کرتے ہیں آپ نے فرمایا انما اريد الرحمة بالصفاة الخ ۔ اس حدیث کے سلسلہ میں کافی کتابوں کو چھان ڈالا اور بعض علمائے کرام سے رجوع بھی کیا مگر معلوم نہ ہو سکی امید کہ اس پر توجہ فرما کر اطلاع دیں گے یہاں کے حالات اچھے ہیں اگر مذکورہ تینوں باتوں کے علم سے سرفراز فرمائیں تو بہت کرم ہو و السلام (مولانا) شمس الہدیٰ خان عفی عنہ خادم مدرسہ اشرفیہ دہلی پورہ

برادر زید۔ لطفکم \_\_\_\_\_ اسلام علیکم ورحمۃ اللہ وبرکاتہ

خدا کرے آپ بخیر و عافیت ہوں ۔

آپ کا خط ملا تھا مگر میں دو ہفتہ سرکار کا مہمان بن گیا تھا اس لئے جواب میں تاخیر ہوئی ۔ (۱) بخاری شریف کی جس عبارت کے بارے میں آپ نے استفسار کیا ہے وہ بات میرے ذہن میں نہیں رہی کہ آپ کس بات کی تحقیق کے طالب ہیں براہ کرم آپ دوبارہ وضاحت سے لکھیں تو انشاء اللہ اپنی معلومات پیش کر سکوں گا ۔

(۲) تلخیص البیہ کی جس روایت کے بارے میں آپ نے پوچھا ہے اس کے سلسلہ میں عرض یہ ہے کہ روایت کئی صحابہ کرام سے مروی ہے مگر اس میں آملی لا باقی لا کا

لفظ صحیح نہیں ہے جیسا کہ مصنف نے لکھا ہے، پوری عبارت یوں ہے :-

روى انه صلى الله عليه وسلم قال - السارق اسرقت قل لا  
واهر يصحوا هذا الحديث هذا الحديث تبع فيه الغزالي في  
الوسيط فانه قال وقوله قل لا سم يصححه الاثمة وسبقها  
الامام في انها به فقال سمعت بعض ائمة الحديث لا يصح  
هذا اللفظ وهو قل لا فيبقى اللفظ المتفق على صحته وهو قوله  
ما اخلت سرقت وقال في موضع اخر غالب ظني ان هذا الزيادة لم  
تصح عند ائمة الحديث قال اللفظي ودأبت في تعليق الشيخ ابي  
حامد وغيره ان ابا بكر قال لسارق اقرعند انتهي والحديث قد رواه  
البيهقي موقوفاً على ابي الدرداء انه اتي بجارية سرقت فقال لها اسرقت  
قولي لا قتالت لا فظلم سبيلها ولم اره عن النبي صلى الله عليه وسلم ولا عن  
ابي بكر الا ان في مصنف عبد الرزاق عن ابي جبريل قال سمعت عطية  
يقول كان من مضمون يوقى اليهم بالسارق فيقول اسرقت قل لا وسعى  
ابا بكر ومرو عن معمر عن ابن طاووس عن عكرمة بن خالد قال اتي  
عمر بن الخطاب برجل نسألك اسرقت قل لا فقال فتركه وروى بن ابي  
شيبه عن طريق ابي المتوكلي ان ابا هريرة اتي بالسارق وهو جومئذ امير  
فقال اسرقت قل لا مرتين او ثلاثاً في جامع سفيان عن حماد عن ابراهيم  
قال اتي ابو مسعود الانصاري بامرأة سرقت جمل فقال اسرقت قولي لا

واما حديث ما اخلت سرقت فنقد م وليس هو متفق عليه اصطلاحاً - (۳۱)

(۳۱) اننا اريد الرحمة بالكافة کا کوئی سراغ حدیث کی کتابوں میں نہیں لگا اور کتب الضعفاء  
کے سلسلے میں جو کتابیں لکھی گئی ہیں ان میں کہیں یہ زوائد نہیں ملی۔ امام سیوطی کی الجامع الصغیر موجود نہیں ہے  
مکن ہے کہ اس میں ہوا اگر کہیں نظر سے گزری تو اس سے مطلع کروں گا۔ تخلص الجبر کا ہندستانی  
نسخہ کتب خانہ میں موجود ہے آپ نے خوار غالباً مصر یا بیروت کے مطبعہ نئے کا دیا ہے اسے صفحہ ۱۷۱ کے انداز میں مرقی ہے۔

(مرتب) ۱۳۱۱/۵/۲  
۹۰/۱۱/۲۱

کئی معتزلی  
مندرہ بالا امور کو نظر کوکتے ہوئے قرآن اور حدیث کی روشنی میں ان  
باتوں کا جواب عنایت کریں۔

### استفسار (۳)

۱۔ مرد و شبینوں کی اصل رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ میں پائی جاتی ہے؟ اور کیا سلف صالحین میں اس کا معمول رہا ہے؟

۲۔ شبینہ کی ابتدا کب اور کس طرح ہوئی اور کیا شبینہ شریعت کے حکم کے مطابق ہے۔ اگر شبینہ میں کوئی شخص شرکت نہ کرے تو کیا گنہگار ہے۔ ایسے بیمار اور ضعیف حضرات کے لئے جن کا ذکر اوپر کیا گیا حکم ہے؟

۳۔ لاؤڈ اسپیکر پر قرآن کریم کا پڑھنا جس میں آیات سجدہ کی بھی تلاوت ہوتی ہے جائز ہے؟

۴۔ اگر ۲۹ یا ۲۸ کی شب میں تراویح ختم ہو اور شبینہ کا اہتمام نہ کیا جائے تو کیا یہ طریقہ سلف صالحین اور شریعت کے مطابق ہوگا جس میں کسی پر بار بھی نہ ہو۔ جواب کے لئے لفظ

تمکث چسپاں شدہ ارسال ہے۔ فقط حشمت خاں

مسلم یونیورسٹی علی گڑھ

بسم اللہ الرحمن الرحیم

### الجواب هو المصوب

۱۔ عہد نبوی، عہد صحابہ اور عہد تابعین میں شبیہ وغیرہ کا رواج نہیں تھا، یہ سب بعد کی ایجادات ہیں، حدیث میں آتا ہے کہ تین دن سے کم میں قرآن نہ ختم کرنا چاہیے، پھر اس کا تعلق روزانہ تلاوت سے ہے، نماز اور تراویح وغیرہ سے نہیں ہے۔

۲۔ بعض سلف کی طرف جو تین دن سے کم میں قرآن ختم کرنے کی نسبت کی گئی ہے

اس میں مبالغہ آمیزی ہے، خاص طور پر عہد صحابہ میں تو اس کی کوئی ایک مثال بھی صحیح طور پر نہیں ملتی مثلاً امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کی کتاب میں بعض تذکروں میں یہ آتا ہے کہ

وہ ایک مائت میں پورا قرآن ختم کیا کرتے تھے، مگر شامی میں ہے کہ امام صاحب

تراویح میں ایک رکعت میں زیادہ سے زیادہ دس آیتیں پڑھتے تھے، اور اس

طرح ۲۰، دین رات کو قرآن پاک ختم کرتے تھے، شامی میں ہے۔

وقال الحسن عن أبي حنيفة يقرأ في كل ركعة عشرايات ونحوها وهو الصحيح  
لأن السنة الختم فيها مرة وهو يحصل بذلك مع التخفيف، لأن عدد  
ركعات التراويح في الشهر مستحاة ركعات، وعدد آتى القرآن ست  
آلاف آية وشئ شامى ص ۵، ۴

ظاہر ہے کہ رمضان المبارک میں قرآن پاک کی تلاوت کی جو فضیلت ہے اس کے  
پیش نظر نوافل میں زیادہ سے زیادہ قرآن پڑھنا چاہیے تھا، مگر یہ پھر صحابہ کرامؓ اور دوسرے  
بزرگوں کے بارے میں آتا ہے کہ وہ ایک آیت کی تلاوت میں پوری پوری تلاوت ختم کر دیتے  
تھے، ~~مگر~~ ان کی طرف نسبت کہ وہ روزانہ کئی کئی قرآن ختم کرتے کیسے صحیح ہو سکتی ہے؟  
خلاصہ یہ ہے کہ اگر شبینہ تین دن کا ہو اور قرآن پاک صاف صاف پڑھا جائے  
اور مقتدی شوق سے سننے والے ہوں تو کوئی حرج نہیں ہے، اور اگر مقتدی بیٹھے رہیں اور  
جب امام رکوع کرے اس وقت میں تو یہ مکروہ تحریمی ہے، شامی میں ہے۔

وفي البحر عن الخافيه يكره للمقتدى أن يقعد في التراويح فإذا  
أراد الإمام أن يركع يقوم لأن فيه ألهي بالتكاسل في الصلاة و  
والتشبه بالمنافقين، قال تعالى "وإذا قاموا إلى الصلاة قاموا كسالى"  
قال في الحلية وفيه إشعار لأنه إذا لم يكن لكسل بل كبير ونحوه  
لا يكره، شامى ج ۱، ص ۵۳

۳۔ لاؤڈ اسپیکر سے بے ضرورت نماز تراویح پڑھنا بھی مناسب نہیں ہے، اگر جمع  
زیادہ ہو تو پڑھی جاسکتی ہے، مگر اتنے زور سے نہ پڑھنا چاہیے کہ مسجد سے باہر کے  
بے نماز لوگ کان میں آیت سنیہ وغیرہ جائے اور وہ سجدہ نہ کر کے گنگنا رہیں۔

خادم

مجیب اللہ ندوی

جامعۃ الرشاد۔ اعظم گڑھ



## الرشاد کی ڈاک

محترم و مکرم جناب مولانا مجیب اللہ ندوی صاحب  
السلام علیکم ورحمۃ اللہ وبرکاتہ

اسلامیات سے متعلق آپ کے غیر معمولی جذبات سے علمی دنیا واقف ہے مختلف تصانیف کے ساتھ ساتھ آپ پابندی سے دور سائل کی ادارت کے فرائض خوش اسلوبی سے انجام دے رہے ہیں۔ ادھر آپ کی ایک تازہ تصنیف ”اسلام کے بین الاقوامی اصول و تصورات“ کے مطالعہ کا شرف نصیب ہوا۔ جسے پاکستان کے مشہور علمی ادارہ ”مرکز دیال سنگھ ٹرسٹ لائبریری لاهور“ نے بڑے اہتمام سے شائع کیا ہے، ٹائٹل اور کتابت اپنی مثال آپ ہے نیز کاغذ بھی اچھا استعمال کیا گیا ہے۔

اس موضوع پر اردو میں کتابیں بہت کم ہیں، اس کتاب نے ایک نئی کوبوڑ کیا۔ موضوع ہی کے پیش نظر میں نے اسے پڑھا۔ موضوع سے متعلق اسلامی احکام کو قرآن و سنت کی روشنی میں آپ نے نہایت اچھے انداز میں بیان کیا ہے۔ اس کتاب کو پڑھنے کے بعد پوری طرح اسلامی نقطہ نظر سامنے آ جاتا ہے کہ جدید بین الاقوامی اصول و تصورات اسلامی اصول و تصورات کے بالمقابل ناقص ہیں۔ آپ نے چھوٹے چھوٹے جملوں میں آسان انداز میں باتیں کہنے کی پوری کوشش کی ہیں، آپ نے بتایا کہ یو۔ این۔ او۔ جو انسانیت کا علمبردار ہے وہاں بھی نفاق اور عصبیت پورے طور سے سینہ سپر ہے ”کیا عقل و ضمیر کے اشتراک کا تقاضہ ہے کہ پانچ بڑی طاقتوں کو مستقلاً ویٹو پاور دے دیا جائے“ (ص ۲۲) اس طرح کے جدید نظام کے تقاض کو دانشگاه کیتے ہوئے آپ نے خلافت آدم کا تصور، ایفائے عہد، تحفظ جان و مال...۔۔۔ معاہدہ کی پابندی، تقض عہد، سفارت، بین الاقوامی تجارت اور ملکیت

وغیرہ جیسے مہضومات پر بحث کرتے ہوئے اسلامی موقف پیش کیا ہے۔ ۱۶۳۰ صفحات پر مشتمل اس کتاب کو پڑھنے کے بعد پوری طرح سے اسلام کے بین الاقوامی نظریات منظر عام پر آجاتے ہیں۔

مطالعہ کے درمیانی چند چیزیں جو مجھے محسوس ہوئی ہیں اسے خدمت اقدس میں پیش کرنا مناسب تصور کرتا ہوں۔

(۱) اکثر آنحضور صلی اللہ علیہ وسلم کا ذکر جہاں آیا ہے وہاں آپ صرف ”آنحضور آیا آپ“ وغیرہ کہہ کر گزر گئے ہیں، دیکھئے صفحات ۲۶، ۳۲، ۳۸ وغیرہ

(۲) صحابہ کرام رضی اللہ عنہم جمعینا کے اسماء پر بھی پوری پابندی سے ”رضی اللہ عنہ“ یا صرف ”رض“ نہیں لکھا گیا، دیکھئے صفحات ۶۲، ۴۸، ۴۹ وغیرہ

(۳) قرآنی آیات کے حوالہ میں کوئی ایک طرز نہیں اپنایا گیا۔ کہیں صرف آیت نقل کر دی گئی (ص ۲۵) کہیں آیت نقل کر کے ”پ ۳۰“ لکھ دیا گیا ہے (ص ۲۵) کسی جگہ آیت نقل کر کے تو سینا میں (بنی اسرائیل، ص ۲۶) لکھ دیا گیا اور کچھ جگہوں پر آیات کا پورا حوالہ دیا گیا ہے (ص ۴۷)

(۴) حدیث کے حوالہ جات بھی مختلف طریقے سے ملتے ہیں۔ کہیں صرف حدیث نقل کر دی گئی (ص ۳۲) کسی جگہ حدیث نقل کر کے تو سینا میں (ابوداؤد) تحریر کر دیا گیا اور کچھ جگہوں پر پورے حوالے ملتے ہیں (ص ۲۴)

(۵) کتابوں کے حوالے بھی نامکمل ہیں۔ کتابوں کے حوالے کچھ جگہوں پر ..... نام دینے میں ہیں اور کچھ جگہوں پر اندر دیدیئے گئے ہیں۔ (صفحات ۴۵، ۴۸، ۵۱)

۴۸، ۵۱ کتابوں کے حوالوں میں کہیں صرف نام لکھ دیا گیا (ص ۵۱) کہیں نام کے ساتھ صفحہ بھی لے دیا گیا (صفحہ ۶۵) کتابوں کے حوالے پوری کتاب میں کہیں بھی پورے نہیں ملتے۔

کتاب کی اہمیت اور عظمت کو دیکھتے ہوئے حوالوں کی یہ کمی کوئی مفہوم نہیں رکھتی۔ یہ گزشتہ اشارات میں لائے گئے خدمت عالیہ میں حاضر ہوا ہوں تاکہ آئندہ ایڈیشن میں یہ

معمولی کیاں بھی نہ باقی رہنے پائیں۔ اگر آپ اس کتاب کی تلخیص مضمون کی شکل میں الرشاد میں پیش کر دیں تو بہت سے اہل علم اس سے استفادہ کر سکیں۔ اللہ تعالیٰ سے دعا ہے کہ یہ کتاب علمی حلقہ میں مقبول ہو اور آپ اپنی علمی خدمات سے ہم جیسے کم علموں کو بہرہ ور کرتے رہیں۔ توقع ہے کہ مزاج گرامی اچھا ہو گا۔ والسلام

ابوسفیان اصلاحی علی گڑھ

کرمی و محترمی جناب مولانا مجیب اللہ صاحب مدظلہ العالی سلام مسنون  
امید ہے کہ مزاج گرامی بخیر ہوں گے۔ خدمت عالیہ میں عرض ہے کہ اگست کا ماہنامہ الرشاد موصول ہوا آپ کی تحریر و عبارات سے لطف اندوز ہونے کا موقع ملا۔ آپ نے حالات کشمیر کے سلسلہ میں جو کچھ سپرد قلم کیا، نگاہ اس پر پڑی دل کی تشنگی دور ہوئی تحریر میں چونکہ شیخ عبداللہ کا بھی ذکر تھا جس کی مناسبت سے میں چند سطور سپرد قلم کئے ہیں، لہذا جناب دالاس سے التماس ہے کہ 'الرشاد' میں جگہ دے کر ندوی کی حوصلہ افزائی فرمائیں گے آپ کی ذات گرامی سے قوی تر امید ہے کہ درخواست کو ضرور قبول فرمائیں گے۔

فقط والسلام

(جناب) محمد ذاکر خان اعظمی

دارالعلوم ندوۃ العلماء، لکھنؤ  
گرامی قدر مولانا مجیب اللہ صاحب ندوی مدظلہ العالی  
السلام علیکم ورحمۃ اللہ وبرکاتہ

آپ کا سالہ الرشاد پابندی کے ساتھ مدرسہ مفتاح العلوم میں آتا ہے اور اتنی ہی پابندی کے ساتھ احقر مطالعہ بھی کرتا ہے، ماشاء اللہ مضامین بڑے معیاری اور دل کو لگتے نیز معلوماتی ہوتے ہیں، خاص طور سے ریشحات کا کالم تو نہایت فکرائیگر اور عصر حاضر کا ترجمان ہوتا ہے۔ آپ کے سالہ الرشاد کی بڑھتی ہوئی مقبولیت کی ایک یہ بھی وجہ ہے اللہ رب العزت سے دعا ہے کہ آپ کو صحت کاملہ کے ساتھ ساتھ تادیر جامعۃ الرشاد اور ادارۃ الرشاد کی سرپرستی میسر رہے۔

نقطہ - (جناب) مولانا محمد ایوب اعظمی مدظلہ العالی میں مدد و سفارت معلوم  
ہندوستانی مسجد پھونڈی

مکرمی محترمی ماموں جان صاحب

اسلام علیکم ہم ۴۰ سال کے بعد نفس ملازمت سے آزاد ہوا۔ سوچا تھا کھلی ہوا میں  
پہرہ از کروں گا مگر محسوس ہو رہا ہے کہ قوتِ بردا از سلب ہو چکی ہے۔ اسی بخیر طے کے ارد گرد  
تلاشِ آب و دانہ میں مصروف ہوں۔

آپ کی کتاب 'عبادت و خدمتِ خلق' کا انگریزی ترجمہ زیر طباعت ہے۔ پبلشر  
کو آپ کی دو عدد کتابوں کی اور ضرورت ہے یہاں صرف ایک کاپی ہے۔ شاید عبارت  
جو عربی میں ہے اس کی *وہ نہ ملے* کچھ کر کے چکانا ہے۔ لہذا آپ شکیل صاحب  
سے کہہ دیجئے کہ ڈاکت میں عبادت و خدمت فوراً پبلشر کے پتہ پر روانہ کر دیں۔

جامعۃ الرشاد میں میری طبیعت لگتی ہے مگر بارِ خوش گوار بن کر رہنے سے ایک  
غیب سے کلفت محسوس ہوتی ہے۔ لہذا فیصلہ قطعی کرنے میں تاخیر ہو رہی ہے۔ آپ  
کی ذات گرامی دھوپ میں ایک سایہ ہے جس کے احساس سے دل و دماغ میں خنکی  
محسوس ہوتی ہے، شعوری اور غیر شعوری طور پر میں بہت ممنون ہوں۔ فقط

(جناب) منیر عالم (صاحب) الہ آباد

مخدومی مولانا مجیب اللہ (مدنی) سلام سنون

آپ کی گرفتاری کے المناک سانحہ سے ہم لوگ بے خبر تھے اطلاع اس وقت ہوئی جب قومی آواز میں  
دوسروں کی ربائی اور آپ کی عدم ربائی کی خبر پڑھی انتہائی رنج ہوا اور جس نے بھی پڑھایا سنا اس فحش آغوش کا انہار  
کیا۔ کلمہ حق کہنے اور لکھنے کی پاداش میں اس سے پہلے ہی آپ نے بہت مصیبتیں جھیلی ہیں غالباً سنت یوسفی و  
ضربی ہی باقی تھی، سو وہ بھی ادا ہو گئی۔ کل الرشاد میں آپ کی ربائی کی خبر سن کر اطمینان ہوا اور خدا کا شکر  
ادا کیا۔ وزیر اعلیٰ کے جرات مندانہ اقدامات کی وجہ سے اس پیمانے پر کشت و خون اور تباہی و بربادی نہیں ہوئی جیسا  
کہ اندیشہ تھا پھر بھی ہندوستانی جمہوریت کافی حد تک عارف شیرازی کے اس قول ... .. سنگ  
باب تند و سنگ پاکشاند کے مصداق ہے۔ طبقہ عمارت میں آپ جیسے افراد اب خال خال ہی نظر آتے۔

(بقہ ص ۳۵ پر)

## محترم مرتب الشاد ظلہ الکی وہ کتابیں جو دارالتالیف والترجمہ جامعہ الرشاد اعظم گڑھ

سے شائع ہوتی ہیں

(۱) اہل دل کی باتیں | یہ حضرت مولانا محمد احمد صاحب پرتاپ گدھی دہلوی کے ان ملفوظات کا مجموعہ ہے جس کے پڑھنے سے ایمان میں تازگی، آخرت کی یاد اور دل کا جذبہ پیدا ہوتا ہے، قیمت مقرر

(۲) اسلامی تعلیم حصہ اول دوم، سوم، چہارم | اس میں اسلامی مسائل کو بڑے سلیس اور دلچسپ انداز میں بچوں

کو ذہن نشین کرنے کی کوشش کی گئی ہے پیکڑوں مکاتیبے نصاب میں داخل ہے پورے سٹ کی قیمت مقرر  
(۳) قرآن پاک کی تعلیم اور اسکی عظمت | اس میں قرآن پاک کی تعلیم اور اسکی عظمت کو بڑے موثر انداز میں پیش کیا گیا ہے اور

ساری شالیں قرآن پاک کی آیات اور احادیث نبوی سے دی گئی ہیں۔ قیمت صرف مقرر  
جو خطبہ نکاح کے وقت پڑھا جاتا ہے وہ ایک زبردست معاشرتی پابند  
۴۴۔ خطبہ نکاح | ہے مصنف نے اس کی بڑی موثر تشریح کی ہے یہ ہر نکاح کے وقت تسلیم

کرنے کے قابل ہے، قیمت صرف مقرر ہے  
شادی بیاہ میں برابری کا خیال کرنا صحیح ہے مگر یہ برابری دینی تقویٰ  
(۵) مسئلہ کفارت | میں ہونی چاہیے مسلمانوں میں جو پیشہ کے اعتبار سے متقل طور پر برادریاں  
قائم ہو گئی ہیں ان کی کوئی شرعی حیثیت نہیں ہے بلکہ ہندو تہذیب کے اثر سے ہے، اس مسئلہ پر مصنف  
نے سیر حاصل بحث کی ہے۔ قیمت مقرر ہے۔

اس وقت شادی بیاہ میں جہنیر کے مطالبہ نے ایک فتنہ کی  
(۶) جہنیر کی شرعی حیثیت | صورت اختیار کر لی ہے جس سے لڑکیوں کی شادی عام آدمیوں

کے لئے ایک معیبت بن گئی ہے اس پر ایک عالم نے بہت تحقیقی بحث کی ہے جس پر مولانا ندوی کے  
قلم سے ایک نیا چہرہ ہے، قیمت صرف مقرر ہے۔ یہ تینوں کتابیں اصلاح معاشرہ کے لئے بہترین تحفہ ہیں۔

۷۔ **دینی مدارس اور ان کی ذمہ داریاں** | اس میں دینی مدارس کی ذمہ داریوں کو بڑے پیمانہ پر اور معنائیں کو شیخ الحدیث مولانا زکریا رحمۃ اللہ علیہ نے کئی تئوں کے مجمع میں پڑھ کر سنوایا اور فرمایا کہ اُس کو ہر استاد اور طالب علم کو چھونا چاہیے۔  
قیمت مرقعۃ

۸۔ **عبادت و خدمت** | اس میں خدمت خلق پر اس نقطہ نظر سے بحث کی گئی ہے کہ خدا خلق بھی عبادت ہے اس کا انگریزی اور عربی ترجمہ بھی ہو چکا، قیمت پچھ

۹۔ **سرمد اور ان کی رباعیاں** | اس میں سرمد کے حالات زندگی اور ان کی رباعی گوئی اور ان کے قتل کے اسباب پر مفصل روشنی ڈالی گئی

ہے اور آخر میں ان کی رباعیاں ترجمہ کے ساتھ شامل کر دی گئی ہیں اس سے پہلے کسی نے اتنی تفصیل سے اس موضوع پر کوئی چیز نہیں لکھی ہے۔ یکتا بار اردو اکیڈمی یوپی کی مدد سے شائع ہو گئی ہے۔

۱۰۔ **خواجہ میر درد اور ان کی شاعری** | عام طور پر خواجہ میر درد کو ایک شاعر سمجھا جاتا ہے لیکن شاعری میں بلند مقام رکھتے ہوئے

ان کی یہ ثانوی حیثیت ہے وہ ایک زبردست عالم اور صاحب سلسلہ شیخ اور صاحب دل بزرگ تھے، مصنف نے ان کی کتابوں کی روشنی میں ان کی زندگی اور شاعری کی دالہانہ انداز میں تفصیل کی ہے، کتاب زیر ترتیب ہے اس کا کچھ حصہ الرشا میں شائع ہو چکا ہے۔

۱۱۔ **فقہ اسلامی کا دائرہ کار** | یہ ایک طویل مقالہ ہے جو خدا بخش خاں لاہوری پٹنہ میں پڑھا گیا تھا اب اس میں مزید اضافہ کے بعد اسے کتابی شکل دینے کی کوشش کی جا رہی ہے۔  
اور اسمیں جتہاد کی حیثیت

ان کتابوں کے علاوہ ابھی مصنف مدظلہ کے درجنوں مضامین ہیں جن کو کتابی شکل دینے کی کوشش کی جا رہی ہے مثلاً خدمتِ حدیث میں عورتوں کا حصہ، قرآن پاک میں آیتِ رجم، نماز اور خشوع، تواضع مسلمانوں بادشاہوں کی تصانیف، ذرائع آمدنی اور تقسیم ملکیت کا مسئلہ وقت ایک دولت ہے، یہ آخری کتابچہ شائع ہو گیا ہے۔  
قیمت عجمہ

تشکیل احمد متھم مکتبہ الرالیف السعویہ جامعۃ الرشا و رشا و لکڑا اعظم گڑھ

## محترم مرتبہ شاد ظلال کی وہ کتابیں جو دوسرے مکتبوں سے شائع ہوئی ہیں

۱۔ اسلامی فقہ حصہ اول دوم [کئی برس سے اصلی اسلامی فقہ بازار سے غائب تھی  
بمہ ثواب اسلامی فقہ کا شاندار حصہ اول کا چھٹا اور حصہ دوم کا پانچواں ایڈیشن تاج کپنی نئی دہلی سے  
شائع ہو کر بازار میں آگیا ہے۔

مصنف موصوف نے اس میں غیر معمولی اضافہ کر دیا ہے جسے اب بالکل نئی کتاب بن گئی ہے  
شروع میں اسلامی عقائد کے باب کا اضافہ کر دیا گیا ہے اسی طرح معاشرتی معاملات، مسائل و لے حصہ  
میں سیکڑوں جدید مسائل، مثلاً خون چڑھانا، پوسٹ مارٹم، نسبندی اور ٹنگی زلہ انسانی اعضاء کی  
بیونڈ کاری وغیرہ کے احکام کا اضافہ کر دیا گیا ہے گویا شریعت اسلامی کا کوئی گوشہ ایسا نہیں ہے جس  
پر اس کتاب میں روشنی نہ پڑ گئی ہو۔ یہ کہنا مبالغہ نہ ہو گا کہ اسلامی فقہ کے موضوع پر اردو زبان میں اس  
زیادہ مفصل کوئی کتاب موجود نہیں ہے تمام اہم مسائل میں ائمہ اربعہ کے مسلک کا متن یا حاشیہ میں ذکر کر دیا  
گیا ہے تاکہ شریعت اسلامی کی وسعت کا پورا اندازہ ہو سکے اب اس کی ضخامت ایک ہزار صفحات سے  
زیادہ ہو گئی ہے۔ اس لئے دو حصوں میں کر دی گئی ہے یہ کتاب نہ صرف عام پڑھے لکھے لوگوں کے لئے  
مفید ہے بلکہ عربی مدارس کے طلبہ و اساتذہ کے لئے بھی ایک نادر تحفہ ہے یہ کتاب ہر گھر اور ہر لائبریری میں  
رکھے جانے کے قابل ہے۔ قیمت حصہ اول ۵۵۰ ۵۵۰ دوم ۵۵۰

۲۔ اسلامی قانون اجرت | اس کتاب میں مزدوروں کے مسائل پر اسلامی نقطہ نظر  
سے بحث کی گئی ہے اس کا مایا لم میں ترجمہ بھی ہو چکا ہے  
اس کا پہلا ایڈیشن لاہور سے شائع ہوا ہے۔ اب یہ دونوں کتابیں تاج کپنی دہلی سے شائع ہوئی ہیں۔

پتہ : تاج کپنی ۳۱۵۱ ترکمان گیٹ نئی دہلی ۱۱۰۰۰۶  
۳۔ تیج تابعین | اس کتاب میں انیس اکابر تیج تابعین کے علم و فضل کا مفصل ذکر  
ہے جس میں امام ابو یوسفؒ، امام محمدؒ اور عبداللہ بن مبارکؒ بھی  
شامل ہیں۔ قیمت : ۵۵۰

۴۔ اہل کتاب صحابہ تابعین | اس کتاب میں ان تراویح صحابہ صحابیات اور تابعین کا ذکر ہے جو اسلام سے پہلے یہودی یا نصرانی تھے اور پھر مسلمان ہوئے، دنیا کی کسی زبان میں اس موضوع پر کوئی کتاب موجود نہیں، قیمت ۵ روپے  
یہ دونوں کتابیں دارالمصنفین اعظم سے شائع ہوئی ہیں۔

۵۔ اجتہاد اور تبدیلی احکام | اس کتاب میں ان نئے مجتہدین کا مدلل اور مفصل جواب دیا گیا ہے جو کہتے ہیں کہ قرآن و سنت کے صریح احکام کو بھی اجتہاد کے ذریعہ بدلا جاسکتا ہے۔ قیمت : چالیس روپے

۶۔ فتاویٰ عالمگیری اور اس کے مفسرین | عالمگیر رحمۃ اللہ علیہ کے حکم سے فتاویٰ عالمگیری کو علماء کی ایک پوری جماعت نے مرتب کیا تھا، مگر اب تک ان کے مفسرین کے نام سے لوگ ناواقف تھے، مصنف نے بڑی تلاش و جستجو سے ان کے حالات جمع کر دیئے ہیں اور اس میں فقہ کی جن کتابوں سے مدد لی گئی ہے اس کی تفصیل بھی کر دی ہے۔ قیمت : ۳۵ روپے

۷۔ اسلام کے بین الاقوامی اصول و تصورات | اسلام نے بین الاقوامی تعلقات کے سلسلہ میں جو اصول دیئے

ان پر اس میں مفصل گفتگو کی گئی ہے، یہ مقالہ تجاویز ۱۹۵۷ء میں مسلم یونیورسٹی علی گڑھ میں پڑھا گیا تھا، اب اضافہ کر کے کتابی شکل دیے دی گئی ہے، یہ تینوں کتابیں دیال سنگھ ٹرسٹ لاہور سے شائع ہوئی ہیں، ہندوستان میں بھی اس کے چھاپنے کی کوشش کی جا رہی ہے۔ قیمت : ۵ روپے

۸۔ فقہ اسلامی اور دور جدید کے مسائل | ان میں ان بنیادی اصولوں کا تفصیل سے ذکر کیا گیا ہے، جن

کی بنیاد پر نئے پیش آمدہ مسائل میں ایک مفتی محمد رفیع کے ان کے جوابات دیئے جاسکتے ہیں، یہ کتاب مکتبہ جامعہ دہلی سے شائع ہوئی ہے، قیمت : ۱۰ روپے

شکیل احمد ہتم مکتبہ دارالتالیف والترجمہ جامعۃ الرشاد رشاد مکتبہ رشاد رشاد



کا علم خود ان کے لئے بھی مفید ثابت ہوا اور دوسروں کے لئے بھی ان کے مزاج میں زیادہ سے زیادہ سادگی، خاکساری، محنت و قناعت پسندی اور جہدِ بے قد پیداکرنیکی گوشش کی جاتی تھی کہ وہ اپنے اخلاق و کردار کی خوبی اور محنت و خدمت سے بندگانِ خدا کے دلوں کو اسلام کی طرف باہل کر سکیں۔

**مدینہ یونیورسٹی** | جامعۃ الرشاد کی ان ہی خصوصیات کی بنا پر جامعۃ الاسلامیہ مدینہ منورہ نے اس کا الحاق منظور کر لیا ہے اور اس کے بعض طلبہ وہاں داخل ہو کر فارغ ہو چکے ہیں اور بعض زیرِ تعلیم ہیں۔

**جامعہ مسلم یونیورسٹی اور کھنویہ یونیورسٹی میں داخلہ** | جامعہ لمیہ اسلامیہ دہلی مسلم یونیورسٹی علی گڑھ اور کھنویہ یونیورسٹی میں یہاں تک عالیت کے نیکے بہ

بی سے سالِ اول میں اور فضیلت کے بعد ایم۔ اے میں داخلہ ہوتا ہے کئی طلبہ فائدہ اٹھا رہے ہیں۔

**ادارہ کے شعبے** | ۱۱ عربی درس گاہ تعلیم دورہ تک مدتِ تعلیم سات سال (۲۱) درجہ حفظ و قرأت (۳۱) مکتب درجہ چھ تک ۳۱، آر و میڈیم جونیئر بائی اسکول (۵۱) شعبہ کتابت و

جلد سازی اور دستکاری (۶۱) شعبہ نشر و اشاعت (۷۱) الجماعت الشریعہ کے ذریعہ طلاق اور فتح نکاح وغیرہ کے فیصلے کئے جاتے ہیں (۸۱) رشادِ نرسری اسکول کی تین شاخیں ہیں ایک شہر میں دوسرے دیوگاہوں تیسرے موضع بھرائیں اس کی دو شاخیں جلدی کھلنے والی ہیں ان تمام شعبوں میں تقریباً ڈیڑھ ہزار سے زیادہ طلبہ تعلیم حاصل کر رہے ہیں۔ شعبہ کتابت سے کھنے والے طلبہ کو وظیفہ بھی ملتا ہے۔

**داخلہ** | عربی اور حفظ کے درجہ میں داخلہ۔ اشوال سے شروع ہوتا ہے اور مکتب اور نرسری اسکول میں داخلہ ۲۵ جولائی سے شروع ہوتا ہے عربی اور حفظ میں جو حضرات اپنے بچوں کا داخلہ

چاہتے ہیں وہ ۲۰ رمضان تک درخواستیں بھیج دیں، مکتب اور نرسری کے ۵ بچوں کے لئے دارالافتاء میں رکھنے کی گنجائش ہے۔

**وظیفہ** | ۳۱ لاکھ سے زیادہ عربی اور حفظ کے طلبہ کو وظیفہ دیا جائے گا مکتب اور نرسری اسکول میں کوئی وظیفہ یا رعایت نہیں ہے۔

**سالانہ خرچ** | اس کا سالانہ خرچ سا آٹھ لاکھ کے درمیان ہے، تعمیری اخراجات اس کے علاوہ ہیں۔

# MONTHLY JAMEATUR RASHAD

AZAMGARH—276001 (U. P.) INDIA

آپ اپنے اسٹو کیلئے  
ہمارے برنرز کا ایک مارچہ کریج  
ہمارے برنرز آپ کا صحیح انتخاب

قائم و  
قائم و



بہت سوجھا  
مولو پیکس  
ٹارگیٹ اور موگرا برنرز

• سبھی اسٹو کے لئے موزوں قابل اعتماد  
• دھوئیں کے بغیر نیکہ شعلہ آئندہ صحت  
کے خرچ میں غیر معمولی کفایت کی  
خوبیاں • لمبی مدت تک بغیر شکایت کے کام  
اعلیٰ معیار اور مناسب دام

آپ کے اپنے شہر کے ہر اسٹور  
میں دستیاب ہے

تیار کردہ داکٹر آر پی روڈ کٹر، بہت ہی

